



Handwritten text in the left margin, possibly a library or collection identifier.

Handwritten text in the left margin, possibly a library or collection identifier.

Handwritten text in the left margin, possibly a library or collection identifier.

Handwritten text in the top left corner, possibly a library or collection identifier.

Handwritten text in the center left, possibly a library or collection identifier.

Handwritten number 734 in the center left, possibly a library or collection identifier.

Kitap No	243
Yazar	HÜSEYİN PAŞA
Yeni	
Kitaplık	243



مهر بنیک فاج الی وارایه الی کورن حصه من آلر کز او الهکاه و خرابا

صوبك بمسار القاء بذر ايل زمان عرلى اخرينه وى ايلك عدو خيمها
فيلق
استعلم
الحو

ایدم دیو دعوی الیسک علی ینلندک نی اقتسام ایدر لر بیان الی ثاجوراء طالر

و کتب و بکرم و کتابی برای اطلاع از این امر و عسای بغدادی و اوزن و گفتار زید

برنجخانه میرلوا اول زیند عدل و لغو برین عمر ایام حصا و ارزنده مگو و لولاج
منوری ضدطامحک مخصوصا سنه ۱۱۸۰ اول خاصه قراستند قبض غلام ازین

بعد رجل
يجب على
المذموم
الثبوت
اما ان
وب
وا

يا مائة واحدة
فقد وعلمت ان
الصفحة
السابعة
وجوب علم
عليه القيمة
التي
في
في

[illegible]

وَأَمَّا الَّذِينَ لَمْ يَرْجُوا يَوْمَ الْحِسَابِ

مجلس في يوم الجمعة
الذي هو الثاني من شهر ربيع
الثاني سنة ثمان مائة وثمانين

برقریه دن فرار ایدوب آخر قریه یہ نقل ہوطن ابدن بدید ذمی صورت د فترده مطور و مقید ایکن
سیاہ اولان بکرام شریف و صورت د فتر موجنیہ قالدروب وطن اصلی سنہ اسکات ایکن ملک
حزاد ایلد کده یاز یلور عتیت او علی رعیت اولد و غنہ نینہ اهل قریه نک شهادت لری مسعود
اولد و ملک بیان بیوریکن مشاب اولد

الحوا

کند و سی و عبتی او علی اولاد غنه منکر اولو. شاید لر بر موجب صورت
دفتر با یا لرچی و دوده لرینی بیلو. شهراد است ایدر زره و شهراد است
ایدر نکر. سنلری محل ایسه اولور. کسه العم مصطفی
عمره

برقریه و زید سو با ایکن غیبت منتهی الیه غایب اولدقن زید قره ایا ایستع سرفیه
احضار اولقن تقیتسی و تحض اولدقن قره مزبوره ایا ایستدن بلید قتی زید قوتی
عده او علائنه بنی قتل یدو سلاح و سایر اشیا سیل فلان نهره بر اقدم دیو افران اعتراف
ایندکن مقتول مرقوم وارث معروفی او لمخل امین بلیت مال بلیه قاتلدر و مقتول دیار کیم
سلاحی و سایر اشیا سنی طلب انکه قادر اولدوغی تقدیر جمدم و دیتی در طلب ایدو سماع
المغه قادر اولدوچ بیان بیوریک مسک اولنه **الحوا** اولور کماله

الحقه قادر اولور بيان بيوريليك مياك اولنه **الحوا** اولور **كسر**
 بوضو بن مقتول مرقومك اخذ يارده وارئي و آردرد يو بعضي كسنه خبر وريدك ايل
 امين بيت المال مدت عظيم برور ايد نجه تاخير ايدن مقتول عز بورك وارئي ظهور الحبيب
 مفقود اولدوغى مقرر و معلوم اولمى امين مال بليد قائلدن مقتول مرقومك شياسته
 و دم ديتي طلب ايدن **الحوا** الحقه قادر اولور **كسر** اولور **كسر**

در صورتی طلب اید و **الحوا** در اولور
در صورتی مدت غفیه زمانه کی حج گویند و دم و دیت فی زمانه حاج یکدانه در غایب پور
اوله **الحوا** مدتی قاضی بیلور و دیت اوں یک در هم خالصیم در
کذا فی...

مسلم

اول دنیا بی کمالاتی حاصل و قسده عمرده توهم اولان کلمات
منبط اینست چو با کداعتی زینده می و شر عمرده می
بیانی بیوریلوب مضاب اولان

المحور

حصول ثمار اگر چه عطا قبیلند در کن
آخره سطره آخره توجیه اولنه اولتی
حکم اول نور حق فوت اولسم ورثه منه حکم اول نور

五



五

7

2



جنگل
عبدالله

كتاب النكاح كتاب الطلاق كتاب العتاق كتاب الاعيان كتاب الحدود

كتاب السرقه كتاب الجهاد كتاب الفاظ الكفر كتاب اللقيط كتاب اللقطه

٧٥ كتابكم كتاب الباقي كتاب المفقود كتاب الشركة كتاب الوقف كتاب البيع
١٩ ١٧ ١٦ ١٩ ١٩

كتاب الاخلاق كتاب الحواله كتاب القضاء كتاب الشهادات كتاب الحكمة
 ١٠٦ ١١١ مسمية ١١٢ ١١٩ ١٢٩

كتاب الدعوى ١٣٥
 كتاب الاقرار ١٥٠
 كتاب الصلح ١٥٥
 كتاب المضارب ١٥٨
 كتاب الوديع ١٦٠

كتاب الحارثية كتاب العجبة كتاب الاجاره كتاب الحجاب كتاب الاكرام
١٢٠ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨

كتاب الحجر ١٧٩
 كتاب الاذن ١٨٠
 كتاب الغضب ١٨١
 كتاب الشفوع ١٨٥
 كتاب القسمة ١٨٨

اختلاف علماء آل عثمان
 ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥
 كتاب المزارع كتاب السموات كتاب المنابع كتاب الصحية كتاب الارضية

کتاب احیاء الموات ۲۰۷ ۱۷۸
کتاب الاستزجار ۲۰۸
کتاب الصيد ۲۰۹
کتاب الرضخ ۲۱۰
کتاب الجایا ۲۱۲

مخالفه و غیره
۲۱۷ ۲۱۹ ۲۲۴ ۲۲۶ ۲۲۷
مخالفه و غیره
۲۱۷ ۲۱۹ ۲۲۴ ۲۲۶ ۲۲۷

۱۲۷
 ۷۴
 ۷۰

صور الفتاوي الصادرة ع. قلم مولانا بير افندي المفتي بسلا

الملازم عمر عتبة شيخ الاسلام محمد بن يحيى
المفتي بقسطنطينية الشريف نجوي زاده و

لقد اجاد فيما افاد في مدبير
اذا شئت من الشؤ
فقاواه بالتقول المعبرة
التي ضربها
في ما تضمنه
من عدم نقل المثل
من بلادها

المسألة ٢١٧ الفقير جازا
الفقير جازا

عن طريق واحد في سنة
منه في الروح
حسان
مخور

کوزه اداری شهادت اولیقت
اولیقت تفصیلی

چهارده مطلق ۷۹
فتوی در نظر اولیه
بیست و یکم

میرزا خواصی قریب ازند و کائنات در روی او
کفن ازین مخصوصی زید حقوقش صوابا شایسته می گردد

یرینه میرلوا اولان عموکلوپ زید عمو مرام سید چو سوز
و بورغا پادن اخذ و قبضه ییک زید عمو زید کرا اول

اولان عرودمي يوسف در عبادي الكور

و اول وقت در نماز کلمات اول و دوم

كتاب الازمنة

[illegible]

كتاب الطهارة

طهران ابرق ايله و مرابرتين وضوءه فتنقسي اولادريان پوريله
باب طهر اقدن المني آدابندردن اوليجي قلايليدره كراهت
 بوق و عسل و بركه الاكل في النجاس اي غير المظلي بالرضا صحرابن سيد
 على شرح كشرعه في فصل السنن **الآداب** ترك الاسراف والتفريط و
 كلام الناس والاستعانة وعن الوبري لا باس بصب الخادم كان صلى الله
 عليه وسلم يصب الماء عليه والتمسح بخرقه بمسح بها موضع الاستنجاء ومنها
 استيفاء مائه بنفسه والمبادرة الى ستر العورة بعد الاستنجاء ونزع خاتم عليه
 اسم الله تعالى او اسم نبيه حال الاستنجاء وكون آنيته من خرف وان يغسل
 عروة الابرق ثلثا ووضعه على بشاره وان كان انا يغترف منه فعن عينة
 ووضع يده حالة الغسل على عروته لاراسه والتأهب بالوضوء قبل الوقوف
 وذكر الشهادتين عند كل عضو واستقبال القبلة في الوضوء واستصحاب النية
 في جميع افعاله وتعامد الموقبين وما تحت الخاتم والذكر المحفوظ عنه كل عضو
 وان لا يلطم وجهه بالماء وامر اربد على الاعضاء المعسولة والثاني والدلك



خصوصا في الشفاء وتجاوز حدود الوجه واليد والرجلين ليستيقن
 غسلها وبطيل الغرة وقوله سبحانه اللهم ومحمدك اشهد ان لا اله الا الله
 واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين اه وان يشترط وضوء
 مستقبلا قايما وان شاء قاعدا وضوء ركعتين عقيبته ومن انبته استعدادا
 وحفظ ثيابه من المتقاطر والامتناع بالشمال عند الاستنشاق وبكره باليمين
 وكذا القاء براقه في الماء والزيادة على ثلث في غسل الاعضاء وبالماء المستحبين تمام
مسألة كوزك بر جانبنده عذر اولوب اول جانبندن آخر جانبنده دم سبلان اندك
 ناقض وضوء اولورمي **الجواب** اولماز صدر الشريعة ك الى ما يظهر في سال
 خرج به هم فدن ناقض اولمازي كور نور لكن مدخولدر وخلافي مسطور دره
 فاذا تقرر فانقض بصورة الفصد غير وارد والقصد الى التقصيص عنه بصرف
 الى ما يظهر عن التعليق بقوله سال الى قوله خرج تعسف باره بل تصرف فاسد
 اخرج ينتقض الحد ما اذا عذر جانب العين فسال منه الدم الى جانب الآخر
 فان الحد على التقديم المذكور يصدق عليه مع ان الوضوء لا ينتقض به
 ذكره الزاهد في شرح مختصر القدور من اصلاح وايضاح في الطهارة
مسألة زيد او ياندره ذكرى باشنده باش بولسه اما احتلام اولدغن تذكر
 ايلسه شمر عازبه غسل لازم اولورمي **الجواب** اولور كرمي اندك
 متيقن اسه ياخود نوم مضطجعا اسه اما قايما ياخود قاعدا اسه اكر قبل النوم
 ذكرى منتشر اسه غسل لازم اولماز ساكن اسه لازم اولور ان استيقظ
 فوجد في احليله بللا ولم يتذكر حلا ان كان ذكره منتشرا قبل النوم فلا غسل عليه
 وان كان ساكنا فعليه الغسل لهذا اذا نام قايما او قاعدا فاما اذا نام مضطجعا
 او تيقن انه مني فعليه الغسل بهذا مذكور في المحيط والذخيرة وهذه مسألة

يكنز وقوعها والناس غافلون من جوامع الفضة للامام العلامة طاهر بن اسلام
 بن قاسم الانصاري الخوارزمي في الباب الثاني في الورق الثاني **مسلم** بر فوجيده
 اولان حمره فاره ووشوب اخراج اولند قدر صكره اول حمره اوله يلقى ياك اولوب
 اكل جايه اولور **الجواب** اولور ولو صب ما في خر او بالتب لم صار خلا
 كان طاهر في المصحح خلاف ولو وقعت فيها فاره لم اخرجت بعدا خللت فانه
 يكون نجسا في المصحح لانه نجست بعد التخلل بخلاف ما اخرجت قبل التخلل
 من ابن ممام في مسائل شتى قيل فصل الاستنجاء **مسلم** فسفه كيدكي ثياب اليه
 صلوة اذا سنده كراحت وارسل **الجواب** بعض مشايخ حورون اتقا
 استمكروا ايجون كراحتنه زاهب او مشرا ما قول اصح مادامه نجسي موجب
 خبر ثابت او طيبه او لا مقدر وقال بعض المشايخ نكرو الصلوة في ثياب الفسفة
 لانهم لا يتقون المحور وقال المهر الاصح منه لا يكره لانه لم يكره من ثياب اهل الذمة
 الا السراويل مع استخلاصهم لغير هذا اولى انتهى بخلاف ما اذا ثبت نجس موجب
 في التجسس والايحوز الصلوة في الديار الذي ينجسه اهل فارس لانه بلغنا انهم
 يستعملون فيه البول وبزعمون انه يبريد في برقه من محل المرقوم **مسلم**
 ابدست اولان كمسه حدث واقع اولدعي شهره ايلسه ابدست الموقل المزم
الجواب اولان ومن شك في الحدث فهو على وضوء وان كان محدثا فشد
 في الوضوء فهو على حدث لان الشك لا يعارض اليقين فما يتقن به لا يرفع
 بشك وعن محمد قال المتوضي اذا تذكر انه دخل موضع الخلاء لفضا الحاجة وشك
 انه خرج قبل ان يقضيها او بعدا قضاها فعليه ان يتوضا لان الظاهر من حاله
 انه ما خرج الا بعد قضاها وكذلك الحدث اذا علم انه حبس للوضوء ومعه ماء و
 وشك انه قبل ان يتوضا او بعدا يتوضا فلا وضوء عليه لان الظاهر انه

لا يقوم حتى يتوضا والبتا على الظاهر واجب ما لم يعلم خلافه من
 مبسوط السر خسي في كتاب الطهارات قبل باب الكبير بور في نجس
مسلم بر حوض كبيرك اوزري بوز طو توفقه بر كمسه اول بوزي قروب
 اول دلكدن ابدست الموق جايه اولور **الجواب** اكر بوز متصل اولوب
 صودن منفصل السبه جايه اولور متصل السبه جايه اولان زير اصورت
 انفصاله حوض مسقف واتصاله قصعه منزله سنده در الحوض اذا
 الجرد ماؤه فنقب انسان فيه نقبا فتوضا من ذلك الموضع ان كان
 الماء منفصلا من الجرد جاز التوضوء به اذ هو بمنزلة الحوض المسقف
 وان كان متصلا لا يجوز اذ هو بمنزلة القصعة من واقعات حساسه
 في باب الطهارات بعلامة النون في الورق الثاني نجس ولو كان الحوض
 واقل من عشرة اذرع ينظر ان كان الماء منفصلا عن السقف جاز
 فيه الوضوء حوض كبير اذا الجرد ونقب ان كان الماء تحت الجرد عجم
 ملز في الجرد جاز الوضوء وان كان ملزقا بالجرد الا انه يتحرك بالخر يك
 وان حرك الماء عند ادخال كل عضو مرة جاز وان خرج الماء من النقب
 وان بسط على وجه الجرد بقدر ما لورفع بكفه لا يخر ما حته من الجرد جاز فيه
 والا فلا وان كان الماء في النقب كاملا في الطست لا يجوز فيه الوضوء
 ان يكون النقب عشر افي عشر من قاضحان في كتاب الطهارات في
 فصل في الماء الكدر في الورق الاول الحوض الكبير اذا الجرد ماؤه فنقب انسان
 نقبا وتوضا منه ان كان الماء على وجه الجرد او تحت الجرد منفصلا عن الجرد
 يجوز وان كان متصلا بالجرد اختلف المشايخ فيه بعضهم اعتبروا جملته
 حتى لا يتنجس وبعضهم اعتبروا موضع النقب ان كان كبير اعلى النقب كذا

ذكر يجوز التوضي فيه والأفلا وان كان الماء في النقب كالماء في الطست
والنقب صغير لا يجوز التوضي فيه فلو نجس موضع النقب لم ينجس
بندرج المانجس فقال الشيخ الامام شمس الأئمة الحلواني المارطام سوار ذاب
بندرج اوبد فعة واحدة وعلى مذهب التوابيت التي في المثارع والمقار
يكون في الماء الجاري بعضهم اعتبروا ذلك المكان حتى ينجس وبعضهم اعتبروا
جملة الماء والمنشعة كالخوض اذا الجرد الماء لو كان الماء منفصلاً عن الواح المنشعة
وان قل يجوز التوضي فيه ولو كان منفصلاً لا يجوز وهو المختار من خلاصة
في كتاب الطهارات في الورق الاول الخوض اذا الجرد ماءه فنقب في موضع
فوقعت فيه نجاسة او ولغ القلب او توضأ انسان قال الامام النضر
وابوبكر الاسكاف نجس كذا ذكر ايضا في الفتاوى الكبير وقال عبد الله
بن مبارك وابو جعفر الكبير البخاري لا ينجس كذا في الفتاوى الطهرية
اذا كان الماء تحت الجرد عشر افي عشر ان كان الماء متصلاً بالجرد فهو
على قول ابي نضر وابي بكر الاسكاف وان كان الماء منفصلاً عن الجرد يجوز
بلا خلاف وهو كالخوض الكبير المسقف من جوام الفقهاء **مسألة** جنب اولان
مكسنة غسل ادركن غسله سندن مغسلته صحر منق الماء صوفاسد اولور
الحل اولان جنب اغتسل فانضم من غسلته شئ في انائه لم يغسل
عليه الماء اذا كان يسيل فيه سيلانا افسده وكذا حوض الحمام على هذا
من خلاصة في كتاب الطهارات في الفصل الاول في الورق الثالث
انتضاح الغسالة في الاناء ان كان قليلاً لا يفسد وحد القليل لا يستبين
مواقع الماء كالطل وان كان يستبين فهو كغيره فاضحان في كتاب الطهارات
في فصل في الماء المستعمل **مسألة** حوض كبير نجاست واقع اولمق الماء متنجس

اولور **الحل** اولان طعمي ياخود لونى ياخود راجحه سى متغير اولادى
اسه وفي الاصل النجاسة اذا وقعت في حوض ان كان كبيراً فهو منزه
لا ينجس الا ان يتغير طعمه اولونه اوراجته من خلاصة في كتاب الطهارات
في الفصل الاول في الورق الاول **مسألة** بال وباعه فاره دوشوب موتى
الماء متنجس اولدقه تطهير واكل واستعماله چاره وار مسدر **الحل**
جامد اولوب قالدر لدقه في الحال بعضى بعضه منضم اولما ينجس بالانفاق
باقسى طاهر در اما ذائب اولحق مسله اختلاف فيدر امام محمد قولى
اوزره نجس اولوب اكلى جائز اولما زنها سى باقوب يادرى ياغلبوب
ياخود اعلام الله آخره بيع جائز اولور ابي يوسف قولى اوزره ياغك
تطهيره بعده اكله مساخ بيان اولنوب فتوى داخى بوكه در دوشلر
غسلتك وجرى اوج كره صو وضع اولنوب اوزر رينه مكرده النقى الله
اولور درر وغررده فينه سى مصر حدر اما بالده قيل وقاله نفس اولنا
اصلاحه داخى مجال يوق اكن وجرى بر اول قدر صوفونلوب اوج
كره صوكندجه فينقى الله طاهر اولور دوشلر روي عن ابي يوسف
في الدهن نجس يجعل في اناء ثم يصب عليه الماء فيغسل الدهن فيرفع
بشئ هكذا يفعل ثلثاً فيطهر انتهى ويطهر العسل النجس على قوله
ان يصب الماء فيغسل حتى يعود الى القدر الاول ثلثاً فيطهر من النجاسة
ابن همام في شرح قوله الى ان يبقى من اثرها فارة ماتت في سمن اكان
جامداً وهو ان لا ينضم بعضه بعضاً فوراً حولها فالقى واستصبح به
واكل ما سواه وان كان ذائباً نجسه ماء القدر الكثير على امر وقد بيناه
طريق تطهيره من ابن همام في مسائل شتى من باب النجاس فارة مات

في دهن يفسده وان جامدا فورا ماحوله وينتفع بالباقي اكله وكل شيء
 وان كان ذائبا لا ينتفع به في الايدان الا ان يغسل في قول ابي يوسف
 من طهارات جمع الفتاوى في الفصل الاول **شرح** غسل نجس يجعل في
 نجيل ويصب عليه الماء ويطبخ حتى يعود الى مقدار العسل هكذا ثلثا
كس لكن جربناه فوجدناه مرارا قال رضي الله عنه وكذا الدرس ان نجس
 قنبيه في باب تطهير الجاسة الا يرمى الى المروي عن ابي يوسف في
 تطهير الدهن المتنجس انه اذا جعل الدهن في اناء فصبت عليه الماء
 فغسلوا الدهن على وجه الماء فيرفع بشيء ويراق الماء بفعل هكذا حتى اذا
 فعل كذلك ثلث مرات يحكم بطهارة الدهن خلافا لمحمد والفتوى على
 قول ابي يوسف من غيبة المعلى في شرح منية المصلي ولو تنجس
 العسل فتطهره ان يصب ماء بقدره فيغلى حتى يعود الى مكانه والدهن
 يصب عليه الماء فيغلى فيغسلوا الدهن الماء فيرفع بشيء هكذا يفعل ثلثا
 من الدرر والغرر في باب تطهير الجاس والدهن اذا تنجس يصب عليه الماء
 فيغسلوا الدهن في الماء فيرفع بشيء هكذا ثلث مرات ولو كان العسل نجسا
 فتطهره ان يصب الماء بقدره فيغلى حتى يعود الى مكانه ثم ولم لكن يخرج
 من الانتفاع وفي الذائب الجاسة جاوزت الكتل فصار لكل نجسا وحد
 لجود والذوب اذا كان حال لو فور ذلك الموضع لا يستوي في ساعته
 فهو جامد وان كان يستوي في ساعته فهو ذائب ثم الذائب لا باس
 بالانتفاع سوى الاكل من حيث الاستصباح ودرج الجلد وكذلك يجوز
 بيعه مع بيان عيبه عندنا وان باعه ولم يبين عيبه فاشترى به
 اذا علم من مبسوط السم حسبي في باب كبر بعد ثلث اوراق تحنينا لان الاصل

ان مجاوز النجس نجس كشرع ما قال عم في الفارة تموت في السم
 الجامد يفور ماحولها ويلقى وياكل البقية فقد حكم النبي عم بنجاسة جار
 النجس من ايداع الصنابع في فصل واما بيان المقدار الذي يصير به
 نجسا في كتاب الطهارات **مسألة** جنب اولان مكسبه غسل ادر كن
 غسله سندن مغسلته صح مني الم صوفاسد اولور **الجواب** اولان
 جنب اغتسل فانه تنفع من غسلته شيء في انائه لم يفسد عليه الماء
 اما اذا كان يسيل فيه سبلا انا افسده وكذا حوض الحمام على هذا من خلاصة
 في كتاب الطهارات في الفصل الاول في الورق الثالث **حنينا**
 انتضاح الغسالة في الاناء ان كان قليلا لا يفسد وحد القليل لا يستبين
 مواقع الماء كالطل وان كان يستبين فهو كبير من قاضحان في كتاب الطهارات
 في فصل في الماء المستعمل **مسألة** حوض كبير نجاست واقع اولم الله نجس
 اولور **الجواب** اولان طعمي يا خود لوني يا خود رايحه سي متغير اولان
 وفي الاصل الجاسة اذا وقعت في حوض ان كان كبيرا فهو نجس له البحر
 لا ينجس الا ان يتغير طعمه اولونه او رايحته من خلاصة في كتاب الطهارات
 في الفصل الاول في الورق الاول **مسألة** ما جاري جرباني نه حننه اولان
 صوبه در لر **الجواب** هذا به وكافي مختاري صفاني الى كدر در **والتلف**
 في تفسير الماء الجاري فاخبرهنا مختار الهداية والكافي وهو ما يذهب
 وقع فيه نجاسة لم يدر اي لم يدر اثره وهو اللون والطعم والرائحة حتى
 ان راي لم يجر استعماله او ما في حكمه اي الجاري وهو عشر في عشر اعي
 اذرع في عشر بذر اع الكرباس بحسب الطول والعرض وفي قدر العمق
 والصح ان يكون بحيث لا ينجس اي لا ينكشف ارضه بالغرف للتوضوء

وقيل للاغتسال وان لم يتنجس كله هل يتنجس موضع الوقوع ان كانت
 مرتبة يتنجس والا فلا وعندنا في العراق يتنجس فيها وقد عتبر ما
 هو بقدره بان يكون له طول وعمق ولا عرض له لكن لو بسط صار عرضا
 في غير لم يذكر حكمه في ظاهر الرواية بل قال ابو سليمان لا يتوضأ به لان
 فصل الى العرض وقال ابو نصير يتوضأ به لان اعتبار العرض وان اوجب
 التنجس لكن اعتبار الطول لا يوجب فلا يتنجس هو اي كونه طامم هو
 المختار لحوض المدور يعتبر فيه ستة وثلاثون ذراعا هو الصحيح من كدر
 والغرض قبل فصل في بؤري **مسألة** من ترك يوقار سى منقطع اولوب
 اما شاعره بانسره جرباني اولسه شمع افاقان برندن ابرست الموق
 جائز اولور **مسألة** اولور ماء الكثر اذا انقطع من اعلاه لا يتغير حكمه
 بانقطاع الاعلى يجوز التوضوء بما جرى فيه من طهارات قاضيات
مسألة تمامك قرن سى متنجس اولدقه لوله سندن نه مقدار صواب
 الم طامم اولور **مسألة** اجنبه اولان صوبك اوج مقدارى خروجه
 اولور قول احوط بودر حوض الحمام اذا تنجس ودخل فيه الماء لا يطهر
 ما لم يخرج منه مثل ما كان فيه مرة واحدة ثلث مرات وقال بعضهم اذا خرج
 منه مثل ما كان فيه مرة واحدة يطهر بغلبة الماء الجاري عليه والاول
 من قاضيان في كتاب الطهارات في فصل الحمام **مسألة** جنب اولان
 كمسه قبل المضمضة ايجدكي صومضة مفاعنه قائم اولور **مسألة**
 جاهل اسم اولور فقيه اسم اولما زير اقبه صورارق ايجر جار
 اسم بر او غوردن ايجوب اغرنگ جميعسى بولور **مسألة** اجنب اذا شرب
 الماء قبل ان يتمضمض هل ينوب عن المضمضة قالوا ان كان فقيرا

لا ينوب لانه يحق مضا ولا يصل الماء الى كل الفم وان كان جاهلا ينوب
 لان الجاهل يعيب الماء عتبا فيصل الماء الى كل الفم من قاضيان في كتاب
 الطهارات في فصل في الماء المستعمل **مسألة** غسل ووضوء من صكره سئل عنه
 كراهت وارسل **مسألة** باس بوقدر رسول اكرم صلى الله عليه
 وسلمك فعل شر بطري داخى مرويدر اگرچكم بعض متوضينك كراهت
 ذاهب اولمش اما قول صحيح جواز بر نه ابني مبالغه الله اولما يوب لابق
 اولان اثر وضوء اعضاده باقى اولقدر دوش قاضيان **مسألة** ولا باس
 للمتوضي والمغتسل ان يمسح بالمندبل وروي ان رسول الله عم كان
 يفعل ذلك ومنهم من كره للمتوضي دون المغتسل والصحيح ما قلنا الا
 انه ينبغي ان لا يبالغ ولا يستقصي فيبقى اثر الوضوء على اعضائه طارا
 قاضيان في فصل في الماء المستعمل **مسألة** زيرك بدى قطع اولدقه
 ويادش اخراج اولدقه حيدن منفصل اولان ميت كلى لكن
 يائنده كوتورمك جائز اولور **مسألة** اولور صاحبي حفته طامم
 لجر المنفصل من الحي كيت كالاذن المقطوعة والسن الساقط
 الا في حق صاحبه فطامم طهارات الاشباه والنظاير ولو قلع انسان
 سنة او قطع اذنيه ثم اعادها الى مكانها وصلى او صلى وسنة او اذنه
 في كمة تجوز صلوة في ظاهر الرواية من طهارات خلاصة في الفصل
مسألة زير آبدست الدقه همان اياقلى رنگ غسلى قالمش لكن
 حدث واقع اولدقه استيناف لازم كلورمى بوحسه حدث ناقص
 وضوء اولوب وضوء تام اولدقن اجر اسن نقص التيوب اياقلى
 يومق كفايت ابردى **مسألة** انتم حلال وضوءه حاصل اولان

حدث موجود اولاً في نقض ادر نته كم بعد قامة نقض ادر
 رجل ضرب اليد على الارض للتميم ورفعها قبل ان يسبح بها وجهه
 وذراعه احدث بزخ او صوت اختلف فيه المشايخ قال بعضهم
 يجوز التيميم من ملأ كفيه ماء للوضوء فاجرت ثم استعمله في بعض
 الوضوء فانه يجوز كذلك ههنا وقال بعضهم وهو السيد الامام ابو نجاشي
 بسم قند لان الضربة من التيميم قال النبي عم التيميم ضربتان ضربته للوجه
 وضربة لليدين فقد اتي ببعض التيميم ثم احدث فينقض كما اذا حصل
 وهذه غزلة الوضوء اذا حصل خلالة لبعض ما وجد كما ينقض بعد قامة
 اذا حصل قال الامام ظهير الدين الميرغنياني رحمه الله تعالى ما اختاره السيد
 الامام حسن وبه نأخذ من طهارات جوامع الفتاوى من الباب الثالث
مسألة جنب اولان كمسه به قبل المضمضة صوابك حلال اولوري
جواب اولور على وجه السنة ايجر اسه ورجل للجنب شرب الماء
 قبل المضمضة لا على وجه السنة ولا على وجهها لا لانه شارب الماء
 المستعمل وانما جنب من زابته قبل كتاب الصلوة **مسألة** شهيد
 قاني طاهر **مسألة** كندى حقه طاهر در غير حقه **مسألة** شهيد
 ودم الشهيد طاهر في حق نفسه جنب في حق غيره لعدم الضرورة **مسألة**
 والنظام في الفتن الاول في القاعدة الرابعة في السبب السابع في الفا
 الثانية ما ايج للضرورة بقدر بقدرها **مسألة** زبرد زوجي ههنا
 ملاعبه ادر كن فرجن فرجنه سورب آلتى منتشر اولوب لكن
 وياصولحق اولماسه آبدستي بوزيلوري **جواب** بوزيلور
 مباشر فاحشة ناقض وضوء عند الشيخين والمباشرة

الفاحشة

الفاحشة الا عند محمد وهو ان يماس بدنه بدن المرأة وانتشر آلته
 وناس الفرجان من صدر الشريعة في كتاب الطهارات في الورق الثاني
مسألة شرب ايجن كمسه نك سوري طاهر **مسألة** عقيب
 شربه اولحق لجسد وشارب الحرق فور شربها جنب من الدرر
 والغرر في كتاب الطهارات قريب من باب التيميم **مسألة** زبد برده
 بمقدار صوبولوب مردار اولحق محفل لكن كمسه به صور بدن اول
 صودن ابدست الملق جابر اولوري **جواب** اولور يقيناً مردار
 بليجك سوال داخي لازم وكل نته كم ضيف او كنه طعام كلسه
 غصبه في سرقة دفي كلدي ديو سوال جابر اولما دغي كني وبوضاء
 من الحوض الذي يخاف ان يكون فيه قدر لا يستيقنه وليس عليه
 ان يسأل ولا يدع التوضوء منه حتى يستيقن انه قدر حتى لو ظنه
 نجساً فتوضأ ثم ظهر انه طاهر يجوز وعلى الضيف اذا قدم اليه الطعام
 ليس للضيف ان يسأله من اين لك هذا الطعام من الغصب
 والكسرة من خلاصه في كتاب الطهارات في الفصل الاول في الورق
 الثاني **مسألة** ثوبه خرد وكلد كره اوزر سنه ملح القا اولوب وياسر كره ولا
 قدر طور مق الم طاهر اولوري **جواب** **مسألة** خلا فية در غسل
 اولحق كرك اصاب ثوبه خرد لا يطهر الا بالغسل وان الفتي عليه
 اوبقي مقدار ما يتخلل وفي شرح صدر القضاة اصاب الثوب خرد
 فصارت خلا في موضع يجوز الصلوة فيه من غير غسل فحصلت
 خلا فية من طهارات الفقيه في الباب التاسع **مسألة** ثوبه مني
 اصابت ايلد كره فرك الم طاهر اولوري **جواب** اولور لكن ان لم

كثر منه ثوبى بيكى اولوب وعقيب البول ما الله استنجاء بلمدى
 طاهر او ملازبو استننا ايلش **ع** الثوب يطهر بالفرك من الهني الآفى
 المستلثين ان يكون الثوب جديدا او امنى عقيب بول لم يزل به الماء كذا
 في شرح الكثر لابن الجيم **مسلم** بر كسسه نك قول لا غندن امر ك افقى الله
 آبدسى بوز بلور مى **جواب** وجع الله چقارسه بوز بلور والا فلا نتم
 كوزده رمد وعش وغرب اولوب ياشن چيقسه بوز بلوب مستم
 اولجق صاحب عذر داخى اولور **ع** خرج من اذنه فيج لو خرج بوجع ^{نفسه}
 لانه يكون من الجراحة والا فلا ينقض في عينه رمد او عش ^{نفسه} فيج المهم
 ضعف البصر مع سيلان الدمع في اكثر الاوقات ان خرج منها الدمع ^{نفسه}
 وان استمر صار صاحب عذر وسياقي بيانه كما اذا كان بها اي بالعين
 غرب بفتح العين المعجمة وسكون الراء عرق في العين بسقي ولا ينقطع
 من الدرر والغرر في كتاب الطهارات في الكور في الثالث **تحنيا** رمد
 عينه وسال الماء منها وجب عليه الوضوء فان استمر فلو وقت كل ^{صلوة}
 وفي التجسس الغرب في العين اذا سال منه ماء نقض لانه كالمخرج وليس
 بدم ولو خرج من سترته ماء اصفر وسال نقض لانه دم قد انضج فاصفر
 وصار رقيقا والغرب بالتحريك ورم في المثانه من ابن ممام في فصل ^{نفسه} الوضوء
 وفي زبادات نوادر هشتام في الغرب يكون في انسان انه غزله لمخرج
 بسيل منه وليس بمذموم نقض الوضوء وفي صلوة الحسن لو خرج من سترته
 ما اصفر وسال نقض الوضوء من طهارة اجناس الناطقي في الكور في الثاني
فزع في عينه رمد بسيل بعضها يؤمر بالوضوء لكل وقت لاحتمال كونه
 صديدا واقول هذا التعليل يقتضي انه امر استجبا با فان الشك والاحتمال

في كونه ناقضا لا يوجب الحكم بالنقض اذا اليقين لا يزول بالشك والله اعلم
 نعم اذا علم من طريق علمية الظن باخبار الاطباء او علامات ^{ظن} غلبت
 بحجب من ابن ممام قبيل فصل في النفاس **مسلم** صاحب عذر رمد **جواب**
 ابتدا عذرى وقت صلوتي تام استيعاب اذ رمد اكر استيعاب حكما الله
 يعني وقت صلوته حدثن خالي انكن آبدست الوب صلوة ادا رده حك
 زمان بوليه اما بقاده وقت دن بر جرده حدثك وجودى كفايت ادر اما
 زواله حقيقت انقطاعك استيعابى شرط **مسلم** صاحب العذر ابتدا
 من استوعب عذره تام وقت صلوته ولو حكما بان لا يجد وقت صلوة
 زمانا يتوضا ويصلي فيه خاليا عن الحدث وفي البقا كفى في ^{الوقت} جرحه من
 وفي الزوال شرط استيعاب الانقطاع وجوده حقيقت من طهارات ^{الدرر}
 والغرر في باب دمار **مسلم** صاحب عذر رمد ان آبدست الوب خض
 كيسه بعد الوقت اصحا كى اوز رسته مسج جابر اولور مى **جواب** طهارات ^{كامله}
 اوز رسته كيه ببلور سه جابر اولور بودرت وجه اوز رسته در دم وقت
 ولبسده منقطع اوله ويا وقت وضوءه منقطع اولوب وقت لبسده
 سائل اوله ويا وقت وضوءه سائل اولوب وقت لبسده منقطع ويا
 اكسندة بيله سائل اوله صورت اولاده اصحا كيدر با فيلر ده مبتلا
 اولدغى حدثن غيرى اچون لوضوء ادر سه وقت اچنده مسج ادر
 بعده جابر اولاز **ع** وبيان ذلك ان صاحب العذر اذا توضا ولبس
 خفيه فهذا على اربعة اوجه اما ان كان الدم منقطعا وقت الوضوء ^{واللبس واما ان كان}
 سائلا وقت اللبس او بالعكس واما سائلا فيهما فان كان منقطعا في ^{اللبس} الحائض
 فحكمه حكم الاصحاح لان السيلان وجد عقيب اللبس فكان اللبس على طهارات

والمنقطع وقت الوضوء
 والمنقطع وقت الوضوء

كاملة ففتح سرية الحديث الى القديسين ما دامت المدة باقية واما الفصول الثلاثة
فانه يمسح ما دام الوقت باقيا فاذا خرج الوقت نزع خفيه وغسل حليه
عند اصحابنا الثلاثة من البديع الصبايع في ترتيب الشرايع **مسألة** ثم خرج
الوقت يفيد ان منعها من المسح بعد الوقت فقط فتمسح في الوقت
كلما توضع لمحدث غير الذي ابتليت به وهذا اعني منعها بعده اذا كان سبلا
مقارنا للوضوء واللبس اما اذا كان على الانقطاع فهي كغيرها فتمسح بعد
الى تمام الوقت ثم فتح القدير الشهيدين في باب المسح **مسألة** صاحب
اولان كمسحه ضحوة كبر اده لوضوء ادوب بعده اول ابدستله جمعنا بين
اداجين اولورمي **مسألة** اولور ناقض اولان خروج وقت در دخول وقت
دكلدر وينقضه خروج الوقت لا دخوله احراز عن قول زفر فان
عنده دخول الوقت وعن قول ابي يوسف فان الناقض عنده
كلما فبصلي من توضع قبل الزوال الى آخر وقت الظلم خلافا لابي يوسف
وزفر فانه حصل دخول الوقت لا الخروج لا بعد طلوع الشمس من توضع
قبله اي من توضع قبل طلوع الشمس لكن توضع بعد طلوع الفجر خلافا
لزفر فانه وجد الناقض عنده عند ابي يوسف وهو الخروج لا عند زفر
فان الناقض عنده الدخول ولم يحصل من صدر الشريعة في آخر باب الحضيض
مسألة جباري اولان كمسحه صفيق الله فان وبامرك اخراجي الله ابرسي
بوزيلورمي **مسألة** قول مختار اوزره ناقض در اخر اجده خروج لوز
دعشدر خرج دم من الفرج بالعم ولولاه ما خرج نقض في المختار لان
في الاخراج خروج من ابرسي من كتاب الطهارات في الفصل الثالث
مسألة زنج اولينيان حيوانك ملكي داخي مردار اولوب انتقامي جابر

اولا زى **مسألة** خور ومق الله طاهر اولور لان اليبس في العظم غير له
الرباع كذا في العادة في آخر الفصل الثالث والثلاثين في التداوي **مسألة**
وضوء واركن مهر وقتة وضوء مستحجج **مسألة** وضوء اول المصلاة
ادا اولندي اسمه نور على نور اولور والنظير لكل صلاة سنة النبي عم
فالقوس ينبغي ان تجدد الوضوء في كل وقت وان كان على طهر فالاعم
من توضع على طهر كتب له عشر حسنة وقال في شرح الصبايع تجديد
الوضوء اما يستحب اذا صلى بالوضوء الاول والا فلا يستحب من شرح
الشريعة لابن سيد علي في فصل في تفصيل سنن الطهارات **مسألة** مسواك
استعمالك وقتي نذر در ومسواك اولاسه ده برحق انك يربنه طور
مسألة وقتي قبل الوضوء در نكمن زاد فقاره مضضه حاله
دعش خلاصه ده واصبح الله سواك ثوابه بشلور دكش
والسواك اي استعماله لان السواك اسم للخشبة المرة المتعينة للاستياك
وانما سن استعماله لانه عم كان يواظب عليه وعند فقده يعالج بالاصبع
وفي الخلاصه ينال بالاصبع ثواب السواك اما وقتة فقيل قبل الوضوء
وفي زاد الفقهاء انه سنة حاله المضضه تكملا لانفا من شرح الحجج لابن ملك
في كتاب الطهارات في الورق الثاني **مسألة** بولده كندر كن اولور
بر سننه اقان كمسحه نه اندكن بلحسه غسلي لازم اولورمي **مسألة**
لازم اولور اما غسلي احسندر اكثر راي لجس اولواسنه اسم اكر بوليه
اسم غسل لازم در ومن سال عليه من موضع شئي لا يدري ماهو
فغسله احسن لان غسله لا يربيه وتركه يربيه وقال عم دوع ما
بريك الى ما بريك وان تركه جاز لانه على يقين من الطهارة في ثوبه

و شك من النجاسة فان كان اكثر رايه انه يجلس غسله لان اكثر الراي
 فيما لا يعلم حقيقة كالبقيين قال عزم المؤمن ينظر بنور الله وكان شيخنا
 الامام الحلواني يقول في بلدنا لا بد من غسله من الميسوط للشرسي في
 كتاب الطهارات قبل باب الكبر بوقرين **مسلم** استنجي لازم اولان كسنة
 خالي ببول قد غور بن آخر كورك احتالي واراكن استنجي ايلك جان
 اولورمي **الحاج** ترك انك كرك استنجي مامور اسمه ده كشف عورت
 منهدر نهني راجد **مسلم** من عليه الاستنجي لما اذالم بجر موضعا خا
 نبركه لان كشف العورة منهي والاستنجي مامور والنهي راجح على الامر
 من اول طهارات القنبه **مسلم** استنجاه مسنون اولان اول دمدر
 بوقسه ذكر في **الحاج** امام اعظم قنده اولاد من غسل ايلكدر
 بغسل المستنجي الدم اولاعند ايجيفه وعند هاننا بانه الدرر
 قبيل كتاب الصلوة **مسلم** درهم كبر قدر مسك ايله صلوة جائز اولور
الحاج اولور يابس اسمه مطلقا والا مذبوحة نك اسمه اولور والا
 اولاز **مسلم** ولو صلي مع الدودة يجوز ومع ناخته المسك ان كانت يابسة
 جازت صلوته وان كانت رطبة ان كان ناخته دابة مذبوحة جازت صلوته
 وان كانت غير مذبوحة لا والمسك لا يؤكل في الطعام ويجعل في الادوية
 من خلاصه في الطهارات قبيل الفصل الثاني **مسلم** ومسك الميتة اذا غلى
 في الشمس حتى يابس ويمنع من الفساد فهو دباغ من طهارات الخلاصه
 قبيل الفصل السابع **مسلم** سوري سلك وصغر فكه انسانك صور
 دم اخراج انك ايله ناقض وضو اولورمي **الحاج** صغر فكه كبري
 سولك كبري ناقض ايدكي ابن هماره مسطور در **مسلم** وفي الحيط مصل الغر

نهي راجد

فامتلأ ان كان صغيرا لا ينقض كما لو مصل الذباب وان كان كبير انقض
 كمن العلقه من اين ممام في فصل نوافض الوضوء في قوله فجاوزا
كتاب الصلوة صلوة صحيحة او مقلعة مصلي سجده دن با
 نه مقدار رفع لازم **الحاج** مقدار رفعه افعال واردر اصح سجده
 اقرب او ليجي صححه اولاز وفردنكوا في مقدار الرفع والاصح انه اذا كان
 الى السجود اقرب لا يجوز لانه لا بعد ساجد صلوة الهداية في باصقم
مسلم فصل صيفه كه تيريد صلوة مستحب در مستحب اولان نه مقدار
 تاخير در **الحاج** مقدار معين بوقدر معتبر اولان مبرك تيريد بوقدر
 ابر دو بالصلوة فان شدة الحر من فيج جهنم اي شدة حرها فامعتبر في
 كل بقعة سكن شدة حرها وهو مختلف بحسب البقاع ثقل ابن
 على شرح ديباجه في بحث الحمد **مسلم** زيد مصلي تحياتي امام ادوب صلوة
 دعاسن او قومق اصحى نجه در **الحاج** وكيفية الصلوة ان يقول
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم و
 سلمت ربنا انك حميد مجيد وكره بعضهم ان يقول اللهم ارحم محمد اة
 لانه يؤهم تقصير الانبياء عليهم الصلوة اذ الرحمة تكون بانسان مابلان عليه
 والصحيح انه لا يكره كذا قال الزبلي من صلوة الدرر والغر في باب صفة الصلوة
 في الورق الثاني **مسلم** زيد مسبوق امامه افتد اندكده قيامه اكن ثابته
 مشغول اولسوني باخودر كوعده باقعوده ابر شجك افتتاح تكبيري
 كهات ادرمي بوقسه الخطا اچون داخي تكبيري اولورمي **الحاج**
 جهنم ده اوليجي ساكت اولوب مخافه ده بوقله ثابته قابل اولمدر

مسلم زيد موقت اذان عصرى امامين
 قولنده او قسه شجانه لازم اولور
الحاج مقدار يد خدر انم
 جائز در **مسلم** بده عظيمه
 موقت اولان كسنة ر عسده
 اذان او قدر ملو او ليجي امامين
 قولنده مي عمل اولسون بوقسه
 امام اعظم قولى ايله مي
الحاج دقت مقدار دن
 تغير ايتك مؤذنك مالوفكده
 قتي مخلفد اما جماعت مسلمين
 ما بلينده اختلاف ائمة مشهور
 اولوب مؤذنك دخی بعد الاذان
 استعجال ايتوب جماعت مبادي
 صلواتي ايدوب سنتي تمام
 ايدوب فرضه شروع ايدوب
 عصر ثاني اولوب اول محله خلافتك
 خلاص اولينجي عصر ثابته اذان
 او قنقده باس يوقدر موقداي
 ايجال السجود المرحوم

الخطا ايجون داخي تكبير اول نور. ولو ادرك الامام في الركعة الاولى حاله كذا
ان كانت صلوة يجهر فيها القراءة لا ياتي بالثنا لانه ما حور بالاستماع فلو
استغل بالثنا بفوته الاستماع وان كانت صلوة بخافت فيها بالقراءة
فيل ياتي بالثنا لانه لا يتضمن فوات الاستماع وقيل لا ياتي لانه ما حور
بالاستماع والانصات بالنفس فان عجز عن الاستماع لم يعجز عن الانصات
ولو ادركه في الركوع يكبر للافتتاح ثم يكبر اخرى للخطا ولا ياتي بالثنا بل
بتغل بتسبيحات الركوع لان الثنا سنة كتسبيحات الركوع والتسبيحات
في محلها لا مكان الايمان بها اولي ولو ادركه في القعود يكبر للافتتاح ثم يكبر
للاخطا وقعد ويتابعه في التشهد لانه مشروع في وسط الصلوة ولا
يتابعه في الدعوات لانها مشروعة في آخر الصلوة وعن محمد انه يدعو بدعوات
مذكورة في القرآن لانه يؤتي بمنزل هذه الدعوات في وسط الصلوة بان
يقراء في حالة القراءة وقيل بانه يكبر التشهد لان القعدة شرعت محلا
للتشهد دون الدعاء وقيل بانه يسكت لانه لو تكبر التشهد يصير محلا
لامامه والدعاء لم يشرع في وسط الصلوة فتعقب السكوت من محبط التمام
في باب حكم اللاحق والمسبق **مسألة** بعض كتابه رده وفي المصنفات عن النبي
انه قال لفاطمة رضي الله عنها ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد سجدتين يقول
في سجوده خمس مرات سبح و قدوس رب العالمين والحمد لله ثم يرفع رأسه
ويقراء آية الكرسي مرة ثم يسجد ويقول خمس مرات سبح و قدوس رب العالمين
دبوا طلاق اوزره اولوب وبعض رسالته بعده تشهد ادوب سلام قيد
اولسه بنجه انك كرك تشهد الله سلام ورك وارسله بوقسه سجدة
تلاوته اولدغي اوزره ولا تشهد ولا سلام لان ذلك للخلل وهو يسجد

سبق الترخيم وعدت ههنا وليلى الله فانه متعلق اولان سجدة لردن غيري
سجدة لردن تشهد الله سلام وارسله بوقسه **مسألة** اصلي اولان
برده اصل الله عمل اول نور مضم انه ذكر اولنا انك اصلي اولما يوب حديث
موضوع باطل انك بعض معتبر انه مسطور در **مسألة** والفتوى على ان سجدة
جائزة بل مستحبة لا واجبة واما ما ذكر في المصنفات ان النبي عم قال لفاطمة
رضي الله عنها ما من مؤمن ولا مؤمنة اه حديث موضوع باطل لا اصل
على ما حققناه في الشرح من شرح المصنف في آخره في فصل في مسائل شتى
واذا اني الامير امرته فاراد ان ينكر الله تعالى فلا بأس بان يكبر مستقبل القبلة
فخر ساجدا محمد الله تعالى وينكر ويسجد ثم يكبر تكبيرة ورفع راسه وهذه سجدة
وهي سنة عند محمد وكذلك في قول ابي يوسف رواه عنه ابن سنان
واما ابو حنيفة لا يراها شيئا مسنونا ولا يراها شرا تأما وقام الشكر ان يصلي
ركعتين كما فعله رسول الله عم يوم فتح مكة من الكسبة الكبيبة في باب سجدة النكر
مسألة سلطان عسكر الله سفره كسر كن بر مفاره ده فونز فوه عبيد
كوني اولحق اول مقام مصر وفن مصر وكل اكن اذن سلطان الله صلوة
عبيد اداسي جابر اولور **مسألة** اولما ز **مسألة** جماعة يصلون صلوة العبد
في المفازة باذن السلطان لا يجوز من جوابه الفتاوى في كتاب الصلوة
في الباب الاول **مسألة** جمعه فانه نك ظم دن اول اولما نك وجه ودي
ندر **مسألة** ظم جمعه اداسي الله منتقض اولور اما جمعه اداسي الله
منتقض اولما لان الجمعة آكد من الظم بدليل ان الظم ينتقض باء
الجمعة اما الجمعة لا ينتقض باء الظم من صلوة الكثرة قبل فضل في المسافر
مسألة جمعه كوني محفلة قرآن عظم تلاوت اول نور كن حاضر اولان سلطان

تلاوت قرآن ابدن کسته به توجه لازمه در بوقسم قبله به توجه ابدن
استماع التک کفایت ابدن منقسطه رعایت زیاده در **جواب**
کفایت ابدن توجه به رعایت زیاده ابدن اظم در حق خطیب خطبه به
شروع اندکده امام اعظمک توجه منقول در فی زمانه امر اولیاد غنه
باعث بعد فراغ الامام کثرت زحام تسویه صفوفه حرج کوفی علت الی
کما فی الحیط السرخسی فی باب مجمعه عبارته وینبغی للرجل ان یتقبل الخطیب
بوجهه اذا اخذ فی الخطبه وهکذا نقل عن ایحیة انه کان یفعله لان
خطیب یعظم وللهذا یتقبلهم بوجهه وترك استقبال القبلة ینبغی
لهم ان یتقبلوه بوجوههم لیظهر فایده الوعظ وتعظیم الذکر کما فی غیر هذا
من مجالس الوعظ لکن الرسم الآن القوم یتقبلون القبلة ولم یؤمر وابتد
لما یحکم من الحرج فی تسویه الصفوف بعد فراغه لکنه الزحام اذا یتقبلو
بوجوههم فی حاله الخطبه من صلوٰة حیط السرخسی **بوصور** نه فنفسی
اولی السه یتقدّر بوقسم حسنه وندریان اوله **جواب**
مبسوط سرخسیده بومقوله لره وینبغی لفظی الیه مسطور در **اصطلاح**
فقهاء بولفظ اکثر وجوبه استعمال اولیور السنه راخی عمل بالاحتیاط و
بوتقدیر جم احسن حسنه دن اولیور لکن اردنه ناز قلیور کسته اولیور
یاخود تسویه به ضرر خو فی وارسه قبله دن دونک کرک کما **مسلم**
زید فوت اولیور نازی عمر و قلیوم سن دیو وصیت ایلسه بوضی
جواب قول مفتی به باطله اولیور دیش صدر الشریه وکواو
ان یصلی علیہ فلان ففی العیون ان الوصیه باطله و فی نوادر ابن
رسم جایزه ویؤمر فلان بالصلوٰة علیہ قال الصدر الشریه الفتوی

علی الاول من ابن مهام فی فصل فی الصلوٰة علی المیت **مسلم** خطبه استماع
ابدن زید عمر و کلوب سلام و رسمه یاخود یا بنده اولان اعسر سه یاخو
منکر کور سه منع اچون بولنر جوابش عاجز اولور می بوقسم نوعا
کراهت وار سردر **جواب** وار در **مسلم** تحرم فی الخطبه الکلام وان کان
معروف او تسبیحا والاکل والشرب والکتابه ویکره تسميته العاطس
ورد السلام وعن ابی یوسف لا یکره الکره لانه فرض قلت اذ کان
السلام ماذونا فی شیه عا و لیس کذلک فی حاله الخطبه بل یرکب بسلاطه
لان یتغل خاطر السامع عن الفرض لان رد السلام یکن تحصیله فی کل
وقت بخلاف سماع الخطبه وعلی هذا الوجه التا فرج بعضهم قول ایحیة
انه لا یصلی علی النبی عم عند ذکره فی الخطبه وعن ابی یوسف ینبغی ان
یصلی فی نفسه لان ذلک مما لا یشتغل عن سماع الخطبه فکان اجزا
للفضیلتین وهو الصواب وهکذا اذا عطس الصبیح یعم فی نفسه ولوم
لکن اشار بعینه اوسیده حین رای منکر لا یکره هکذا کله اذا کان فیه
بحیث یستمع فان کان بعیدا بحیث لا یستمع اختلف المتأخرون فیه
فمحمد بن سلم اختیار السکوت و یضرب بن تجبی اختیار القراءة وعن ابی یوسف
اختیار السکوت کقول ابن سلم وحکی عنه النظر فی کتاب واصلاحه
بالقلم ومجموع ما ذکر عنه اوجه فان طلب السکوت والانتصات وان کان
الاستماع لالذاته لکن الکلام والقراءة لغیر من بحیث قد یستمع قد یصل
الی اذن من بحیث یستمع فیشتغل عن فهم ما یسمع او عن السماع بخلاف
النظر فی الکتاب والکتابه من ابن مهام فی صلوٰة الجمعه فی فروع **مسلم**
زید علیه سی مسجدی ترک ادوب صلوی اهل علم و تقوی اردنه قلام

ديو مسجد آخره وار من جان اولورمی **جواب** محله سی مسجد فی ترک حاکم
 غیرک نفواسی زیاده سی ایچون **لا** بزرگ مسجد محله لزیاده تقوی غیره
 او علمه من صلوٰۃ جوام القفه فی فصل الجماعة **مسلمه** صلوٰۃ فعدہ اولای
 یاخورد فالحی عمد ترک نمکله سهو سجده لازم اولورمی **جواب** سجده سهو
 ترک اولدی برده لازم اولور قصدا ترک اولیجی آم اولور اما جوام صاحب
 قنیه نک بغیه المنیه نام کتابنده مسلمه مرفوعه نک مستثناة اولای
 روایین استادین نقل البشدر **و** ذکر صاحب القنیه فی کتاب بغیه
 انه قال قال اسنادی قبل کل واجب بسببه سجده السهو اذا تعذر لا
 علیه سجده السهو الا فی مسلمین احدهما اذا ترک الفالحة عمد علیه سجده
 السهو وما سواهما اذا تعذر لا یجب علیه سجده السهو من جوام القفه
 فی آخر سجده السهو **مسلمه** میته اما منه احق سلطان بعده امام حی
 دیوباز بلندن مراد وجوباً مصدر بوجبه استجباً با مصدر **جواب**
 تقدیم سلطان واجب باقید استجاب وافضلیت الله در **و** اوالی
 بالصلوة علیه السلطان اذا حضر ثم امام حی ولم یقل فامام حی لبعرف انه
 لیس تقدیم السلطان لان تقدیم السلطان واجب و آخر مستحب
 من حدادی للقدوری والاحق بالامامة السلطان تقدیم السلطان **ا**
 اذا حضر وتقدیم البانی بطریق الا فضل ذکره فی التحفة من اصلاح وایضاح
مسلمه زید امام جماعت الله صلوٰۃ ظهری ادا ادرکن اول وقتک فرض
 ادا انفس اولان عمر و بر قضایه فامش ظهره بتیله زیده اقتدا بلیسه
 قضایه مؤدی به اقتدا الله ادا اولمش اولورمی **جواب** اولماز جمیع
 الخاد لازم ایدکی مسطور در **و** مفترض ای لا یفتدی مفترض مفترض

فرضاً اخر مثل ان يكون احدهما مؤدباً والاخر قاضياً او احدهما قاضياً
 والاخر عصراً او احدهما قاضياً ظهر الخمیس والاخر ظهر الاربعاء او ظهر الخميس
 فان كان قاضیین ظهر خمیس واحد مثلاً يجوز اقتداء احدهما بالآخر لان
 الخاد الصلوتين بان یکنه لدخول فی صلوٰۃ بنیته صلوٰۃ الامام شرط
 لصحة الاقتداء فیکون صلوٰۃ الامام منضمة لصلوة المقدي نقل عن
مسلمه زیده صلوٰۃ نسا طایفه سی اقتدا ایلکده زید خطا ادوب تنبیه لازم
 کلدکده رجالی تسبیحله اکاه ادردی مراده به نه وجهله اشارت ادر **جواب**
 تصفیج الله ادرکه کفی کفه اور مقدر کما فی واقعات حسامی قال السی عم
 التصفیج للنساء والتسبیح للرجال کما فی المشارق فی الباب الرابع فی الوردی
 الاول کذا فی واقعات حسامی **مسلمه** رمضان کجه سی تراویح ترک اولند
 وتری امامه اقتدا جائز اولورمی **جواب** اولور فرضه اقتدا ایلدی الله
 ولا یوتر ای لا یصلی الیوتر جماعة خارج شهر رمضان وفيه اشارة الى الله
 بجوز الجماعة فيه غیر رمضان الا انها مکروهة والی انها يجوز فی رمضان **و**
 ان لا یوتر فی بیته کما فی الزاهدی والصحیح ان الجماعة افضل کما فی قاضیا
 والی الله يجوز ان یصلی الیوتر بالجماعة وان لم یصل شیئاً من التراويح مع
 او صلاها مع غیره وهو الصحیح لکنه اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه فی الیوتر
 کما فی المنیه من شرح النقاب لمولانا محمد قوهستانی **مسلمه** اورنا طعام
 حاضر اولدقه صلوٰۃ تقدیمنده کراهت واردر دهر نفسک اشتیافی
 اولما یوب تاخیره داخی ضرر یوقی لکن تاخیره باس وارصدر **جواب**
 یوقدر اما طعام حاضر اولدقه اقامت اولدقه تاخیره الله طعام صومق
 بام تشویش وار الله وقتہ التساع اولیجی تقدیم اکل اجدر در

عليه وسلم
قال النبي صلى الله عليه وآله
ادحض العشاء والعشاء

ن صلى الله عليه وسلم

كرك نفسك اشتياقي اولسون كرك اولسون ولا يقوم عن الطعام
وبه اي والحال ان بالطعام بعض الحاجة وان اقيمت الصلوة من قبيل
التخفيف بعد التعميم امتاماً وليكون لوطنة لقوله الامن بخاف اه
قال ثم اذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء اي بالطعام وكان
ابن عمر ويسمع قراءة الامام ولا يقوم عن عشاءه الا ان يخاف فوات الجماعة
اولم يكن في الوقت سعة قال الامام ومما كانت النفس لا تشاق الى
فاقيمت الصلوة وكان في التاخير ما يبرء الطعام او يشوشن بمره فتقدح
عند اشباع الوقت اشتاقت النفس اولم تشق لعموم الخبر يعني قوله
اذا حضر العشاء اه ولان القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضع
وان لم يكن للجوع غالباً انتهى من ابن سبيدي على شرح الشرح في فصل
سنن الاكل **مسألة** هذه ايه اولان زينب صلوة اشتغال ادرجك ولذك
سقوط وهلاك في خوف اولسه تاحير صلوة جابر اولور **باب** اولور
تحقيقات شرع كه تخفيف اسقاط وتخفيف تنقيص وتخفيف ابدال
وتخفيف تقديم وتخفيف تاخير وتخفيف رخص وتخفيف تغيير
بويدريك بن جسد **و** ذكر في الفتاوى القابلة اذا اشتغلت بالصلوة
بخاف خروج الولد وسقوط وهلاكه جاز لها ان تؤخر الصلوة حتى لا ينضم
الولد لمن راي انساناً يغرق في الماء وفي وسعه اجاؤه جاز له التاخير وفي
الاستفتاء في امرأة اذا كانت تفور قدرها وهي في الصلوة جاز له القطع
وكذا المسافر اذا نزلت دابته وكذا الخوف الراعي على غنمه الذئب وراعي
على جرم وسعها على قطعها من تانارخان في كتاب الطهارة في الفصل الثاني
في الحيض قبل كتاب الصلوة تحقيقات الشرع انواع الاول تخفيف اسقاط

اسقاط كاسقاط العبادات عند وجود اذارها **التا** تخفيف تنقيص
كالقصر في السفر على القول بان الامام اصل واما على قولنا من ان القصر اصل
والامام فرض بعده فلا اما صورة الثالث تخفيف ابدال كابدال الوضوء
والغسل باليتم والقيام في الصلوة بالقعود والاضطجاع والركوع والسجود
بالايماء والصيام بالطعام والرابع تخفيف تقديم كالحج بعرفات وتقديم
الزكوة والفطر في رمضان وقبلة على الصحيح بعد ملك النصاب في الاول
وجوب الراس بسبب المؤنة والولاية الخامس تخفيف تاخير كالحج عمر رقة
وتاخير رمضان للمريض والمسافر وتاخير الصلوة عن وقتها في حق من غفل
باعتاد غربي وحوه السادس تخفيف رخص كصلوة المسبوح مع بقية التيمم
وشرب الحمر للفضة السابع تخفيف تغيير كغير نظم الصلوة للخوف من
والنظام في الفن الاول في السبب السابع في الفائدة الثانية **مسألة** مقام
مسلمينده عمفي ايجون حد معين وار مسدر **باب** اوزون بولي
كشنيك كوكسنه وكين اولوق كرك داخي دريك اولوق احسندر **باب**
قبل تخفف القبر قدر نصف القامة وقيل الى الصدر وان زاد فحسن مع
القنواوي في فضل المتفرقات قبل كتاب الزكوة **مسألة** اوله نك وفي
اولر غنه كوشن اوليجي علامت ندر نه الله بيلنكمه اصح وآساندر على
بيان اولنه **باب** بر دوزيره بر اغاج وضع اولوب كوكه سي اوجنه
بر نشان قونب كوريله الكرطل الكسلورسه قبل الزوالدر دورر سه
ساعت زوالدر ار ترسه شمس زابله در وقت اولشدر **باب** واقع
قبل في معرفة الزوال قول محمد بن شجاع ان يفر خشبة في مكان
ويجعل على مبلغ الظل منه علامة فاوام الظل ينقص من الخط فهو قبل

الزوال واذا وقف لا يزداد ولا ينقص فهو ساعة الزوال واذا اخذ الظل
في الزيادة فقد علم ان الشمس قد زالت من مبسوط السرخسي في كتاب
في باب موافقة الصلوة في الورق الثاني وكذا في الغاية وعن محمد
يقوم مستقبل القبلة فادامت الشمس على جانب اليمين فالشمس لم تزل
وان صارت على حافة اليمين فقد زالت كذا ذكره في التقليل في شرح
الوافية من اخي **مسألة** صلوة عشاء وصحى فوت ابدن امرئى جماعت
فما ابلد كذا يا خور بالكر فله قد جه فزالت جانبا ولورى **الحل**
جماعت فله قد اولور منفر او ليج اخفا واجب اولور على قول الخلاصة
وهو الصحيح على قول الاصلاح والابضاح درر وغرره مخير اولغنه داخي
قول واردر **رجل** فانت العشاء فصلاها بعد طلوع الشمس ام
فيها فوما تجهر بالقراءة الا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى التور
والفجر ليلة التكريس وجهه فيها وان صلى وحده خافت حتما صلوة الخلاصة
في الفصل الحادي عشر في جنس آخر **مسألة** شهده مقتول بولنان زبدك
قائلي نامعلوم اوليج غسل اولورى **الحل** اولور وبغسل من وحده
قتيلا في مصر لا غير بالة القتل في هذه الصورة وانما يغسل لانه لا يدري
اقل ظالما او مظلوما محمدا او خطاء ذكره الزاهد في شرح القدرى من الاصلاح
والابضاح في باب الشهيد ومن قتل في مصر بسلاح ظالما لا يغسل ايضا عند
وقال الشافعي يغسل وهو بناء على ان هذا القتل العمد يوجب الدية
كالخطاء فاذا اوجب عن نفسه بدلا فهو مال غسل وعندنا العمد غير موجب
للمال فهذا مقتول ظالما لم يجب عن نفسه بدل وهو مال فكان شهيدا
والقصاص الواجب ليس ببدل محض بل هو عقوبة واحدة فلا خل

الشهادة واعتمادنا فيه على حديث عثمان فقد قتل في المعصر وكان شهيدا
لم يغسل من مبسوط السرخسي الاصل في باب الشهادة ان كان طامم مكلفا
قتل مظلوما محمدا ولم يجب بقتله بدل وهو مال حالة القتل ولا عاد الى حالة
الفرض فهو معنى شهيدا واحد وان وجد قتيلا في مصر في موضع يجب فيه
القصاص والدية يغسل الا اذا علم انه قتل محمدا ظالما في لا يغسل الا
اذا قتل ابنه يكون شهيدا وان وجب الدية خلاصة في كتاب الصلوة
في الفصل الخامس والعشرون ومن وجد قتيلا في المعصر غسل لان
الواجب فيه القصاص والدية فحذف اثر الظلم الا اذا علم انه قتل محمدا
ظالما لان الواجب فيه القصاص وقال صدر الشريعة في قول هذه الرواية
مخالفة لما ذكر في الذخيرة لان رواية الهدياية فيما اذا لم يعلم قاتله لانه عليل
بوجوب القصاص ولا قسامة الا اذا لم يعلم القاتل ففي صورة عدم العلم بالقاتل
اذا علم ان القتل بمحمدا ففي رواية الهدياية لا يغسل لان نفس هذا
القتل اوجب القصاص واما وجوب الدية والقصاص فلعارض العمد
عن اقامة القصاص فلا يخرج هذا العارض عن ان يكون شهيدا واما
على رواية الذخيرة فيغسل وعجالة الذخيرة هذا وان حصل القتل محمدا
فان لم يعلم قاتله نجب الدية والقصاص على اهل المحلة فيغسل وان علم
قاتله لم يغسل عندنا ففي الذخيرة لم يعثر نفس القتل فوجب وان كان
بالعارض اخرج عن الشهادة في المتن اخذ بهذه الرواية اقول كانت
لم يتأمل في عبارة الهدياية ولم ينظر في شمه فانه صرح جوابا بقوله
الا اذا علم انه قتل محمدا ظالما محمول على ما اذا علم قاتله عينا وان لفظ
الكتاب يشير اليه لانه قال الواجب فيه القصاص ولا قسامة

الى على القائل المعلوم وقال تاج الشريعة قوله ظلماً اي وعلم قائله وفي الكتاب
اشارة اليه لانه انما كان ظلماً اذا كان القائل معلوماً حتى لو لم يعلم جاز ان يكون
هو متعدياً فلا يكون القتل ظلماً واما قول صاحب الهداية اولاً من وجد
قبلاً في مصر فمعه على ما اعترف به صدر الشريعة ومن وجد قبلاً في مصر
ولم يعلم قائله بدليل قوله لان الواجب فيه القسامة والدية والعجائب
في الاول قبل لا نفهاه من كدليل ولا يعتبر في الثاني قيد ايهم من كدليل ايضا
فعلم ان كلام الهداية في الذخيرة في المال واحد ولا اختلاف روايته ههنا
ومثلاً توهم الخالفة والاختلاف عدم التفرقة بين ما ذكر في الهداية قبل
الماويين ما ذكر بعده قدّم والله الهداية الى سواء السبيل وهو حسبي
ونعم الوكيل من الدرر والغرر في باب **الشهادتين** **مسألة** زبد ركعت اولاده
سورة شريفة دن بمقدار ركعت ثانية ده سورة اخر ادن بمقدار
قراءت ايلمه ده كراهت وارصد **الحج** **مسألة** من اتمم اكثر من فتنه
والقراءة من آخر السورة افضل او سورة بتمامها ينظر ان كان آخر السورة
اكثر آية من السورة التي اراد قراءتها كان الافضل له ذلك وان كانت
اكثر آية فقراءة السورة افضل لانه كلما طالت قراءته كان افضل لكن ينبغي
ان يقرأ في الركعتين آية سورة واحدة ولا يقرأ في كل ركعة آية سورة اخرى
لان ذلك عند اكثر مشايخنا مكروه من صلوة وادعات حساسي بعلامته
وفي الاصل اذا قراء سورة واحدة في ركعتين اختلف المشايخ فيه والصح
انه لا يكره لكن لا ينبغي ان يفعل ولو فعل لا باس به وكذا لو قرأ وسط السورة
في الركعة الاولى وقرأ في الركعة الثانية او آخر سورة اخرى لا ينبغي ان
ولو فعل لا باس به من صلوة الخلاصة في الفصل الحادي عشر في جنس آخر

رجل صلى الى اه **مسألة** نزول شمس انتصاف فتنه جمعة به وارن كمسه
حبة المسجدي فليحق جابر اولورمي **الحج** **مسألة** ابو يوسف دن بر روابت اولور
اولور ويجوز قضاء الفوائت في اي وقت شاء الا في ثلث ساعات
لا يجوز فيها التطوع ولا المكتوبة ولا صلوة الجنازة ولا سجدة التلاوة اذا
طلعت الشمس حتى ترتفع وعند الانتصاف الى نزول الشمس وعند
احمرار الشمس الى ان تغيب الا عصر يومه ذلك فانه يجوز ادائها عند
الغروب وعن ابي يوسف قال يجوز التطوع عند الانتصاف يوم الجمعة
من صلوة فاضحان في باب الاذان بعد الكورقين تحمي **مسألة** مصلاته
بهرام غارنه وارن كمسه لركا وكلمة دن جنازة مرور اسنكره والفقه اولاد
قالهما مقي **الحج** **مسألة** قول صحيح قالهما مقدر وعش فاضحان وان كان المقوم
في المصلي مخي جنازة قال بعضهم يقومون اذا راوها قبل ان نوضع عن
اعناق الرجال وقال بعضهم لا يقومون وهو الصحيح وهذا شيء كان في
الابتداء لم نسخ من فاضحان في باب الجنازة **الحج** **مسألة** عامر بن ربيعة بن عامر اذا
راهم الجنازة يقوموا حتى تخلفكم هذا حديث منسوخ من اثار في الكبار
الرابع **الحج** جابر رضي الله عنه ان الموت فرع فاذا رايت الجنازة يقومون
قال الراوي حررت جنازة فقام لها رسول الله عم وفنما معه فقلنا يا رسول
الله انما يهودية فقال ان الموت فرع الى آخره والفرع هو الخوف جعل نفس
الموت فرعاً للمبالغة كما في رجل عدل ثم الباعث على الامر بالقيام اما
الحيت وغير المسلم لا تعظم واما تهويل الموت والتشبيه على انه حال ينبغي
ان يضرب من رأى ميتاً استشعاراً منه رعباً ولا يثبت على حاله
لعدم المبالاة وهو مناسب واختلف العلماء في بقا هذا الحكم فروي عن

ابي حنيفة ومالك والثاني في رحمهم الله تعالى ان القيام عند رؤية الجنازة
منسوخ وقال احمد واسحق وغيرهما انه محبة الاولى ما روي عن علي
ابي طالب رضي الله عنه قال قام رسول الله عم لم يقد وفي رواية رانا
رسول الله عم قام فقمنا وفقدنا يعني في الجنازة وحجة الاخرين اعمال
الذين يلين للحج بينهما وفيه نظر لان قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه
ثم قد يدل على التاخير فيكون ناسخا ولذلك اختلفوا في قيام من سبقها
الى القبر فقال جماعة من الصحابة والسلف لا يفقد حتى يوضع لما روي ابو
الحزري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبعتم
الجنازة فلا تجلسوا حتى توضع والنسخ اما ثبت في قيام من مرت جنازة
وهو من ههنا وبه قال الاوزاعي واحمد واسحق رحمهم الله تعالى ان الجنازة
المشارقة **جام** روي البخاري عنه قال مرت جنازة فقام لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفتامعه فقلنا يا رسول الله انها يهودية فقال
ان الموت فرح اي زفرح فاذا رايت الجنازة فقوموا يكون علة القيام
بهو بل الموت لا يجبل الموت قال القاضي عياض القيام منسوخ لما روي
عن علي رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم عند رؤية الجنازة لم يركع
وقال النوي المختار انه غير منسوخ بل مستحب فيكون الامر بالقيام للند
وقعوده عم لبيان الجواز ولا يصح دعوى النسخ في مثل هذا لان النسخ
اما يكون اذا تعذر الجمع وههنا يمكن ابن ملك شرح المشارقة **مسلم**
زيد وعمر وعبد مولى اولان بكرم قومان الله به فصبه ده وارده فزنده
زيد اقامته نيت ادوب عمر و ايلمسه بكر صلواتي قصر ادرمي بوقفة
الحج اكر بينهما ده مرات واراسه نوبت مقبلة قام ادرم مسافر تو

قصر ادرم اكر مرات يوق اسه ركعتينده فعود ادوب بعده ركعتين
قلوب تام ادرم **عبد** بينهما ما باة نوي احدما الاقامة لا الاخر ان كان
بينهما ما باة يتم العبد في نوبة المقيم ويقصر في نوبة المسافر وان لم يكن بينهما
ما باة يقعد على راس الركعتين ثم يصلي ركعتين فيكون اربعاً لانه مقيم و
مسافر يصلي صلواتهما من صلوة البرازية في الفصل الثاني والعشرون في
النوع الاول **مسلم** صوده بوخلان مسينه يوقن لازم اولورمي **الحج** اولورمي
الغري يغسل ثلاثا في قول ابي يوسف وعن محمد في رواية ان نوي
عند الاخراج من الماء يغسل مرتين وان لم ينو يغسل ثلاثا وعنه في رواية
يغسل مرة من فاضحان في كتاب الصلوة في بالسهميد والجنازة
كتاب الزكوة زبد بعد
مالك زكوتين وم عمنش اكن كلي ياخود بعضي هلاك اولوب ياخود
استهلاك ايلمكه زبد زكوتين خلاص اولورمي **الحج** هلاك نصاب
بعد الحول واجبي اسقاط ادرم هلاك بعض حصه سن ادرم اما استهلاك
تعد يد اسقاط ايلمكه وهلاك النصاب بعد الحول بسقط الواجب و
هلاك البعض حصته كذا في الهداية وغيرها في كتاب الزكوة في باب زكوة
الخلاف الاستهلاك لانه تعد كذا في التوضيح في فصل لا بد للمامور به من
قبيل فصل المامور به نوعان **مسلم** زبدك دارنده اولان اشجار مفره
ارض عشر بة در دپوشه عاشر طلب اولورمي **الحج** اولماز
رجل في داره شجرة مثمرة لا عشر فيه وان كانت قبلد عشر بة بخلاف
اذا كانت في الارض من فاضحان في كتاب الزكوة في فصل في عشر
مسلم سياهي ارضنده اولان فورنك او طوندن شر عاشر لازم

دارده اول اشجار در عشر طلب اولماز
مسلم
رجل في داره شجرة مثمرة لا عشر فيه
وان كانت قبلد عشر بة

مسألة
ولو جعل أرضه مشجرة يقطعها
ويبيعها في كل سنة كان
فيه العشر من ثمنها

الجواب مشجرة اتخذها أو لئلا نذر أو لوراء ولو جعل أرضه مشجرة يقطعها ويبيعها
في كل سنة كان فيه العشر من ثمنها في كتاب الزكاة في فصل العشر لا عشر في
الخطب كذا في الهداية وغيره إلا إذا اتخذها مشجرة فانه يحشر كذا في الإصلاح ولا
مسألة زيد مالك زكوات زنا سندن حاصل أو لوراء عمره دفع جائز أو لوري
الجواب مزنية تك زوج معروف أو لوري جائز أو لوراء أو لوراء زيرا
نسب انذن ثابت أو لوراء ومن زني عنك حصة الغير وجاءت بولد فدفع الزوج
زكاة ماله إلى هذا الولد لا يجوز لأن النسب ثابت من الزوج بالجماع والزنا لا يدفع
إلى ولد المزنية والمزنية زوج معروف يجوز لأن نسب شئت من الناحية وإذا لم يكن
للمزنية زوج لا يجوز للزنا دفع الزكاة إلى هذا الولد من العادة قبل الفصل
الخامس عشر **مسألة** زيد فقير ويريل زكواتي زيد عمره غني به اكلني حلالا طملا
شرعاً طلال أو لوري **الجواب** أو لوراء عليك أيدسه حلال أو لوراء بومكاتب إليه
مولي كمي وكلدر قال وما أدى المكاتب من الصدقات إلى مولاه ثم غفر خطيئته
للمولي لتبدل الملك فان العبد يملك صدقة والمولي عوضاً عن العتق واليه وقعت
الإشارة النبوية في حديث بريدة رضي الله عنها في لها صدقة ولنا هدية وهذا
بخلاف ما إذا باح للغير والكاشي لأن المباح له تناوله على ملك المبيع ونظيره المشرقي
شراء فاسد إذا باح للغير لا يطيب له ولو ملكه يطيب من هديته في كتاب المكاتب
في باب موت المكاتب **مسألة** زيد بلانية عمره فقير دفع أيلدي مالتني أو زرينه
واجب أو لوراء زكواته بعد الدفع نيت إليه جائز أو لوري **الجواب** ماله ورك
يدنه قائم أيكس **مسألة** أو لوراء وهل يجوز نية متأخرة فقال في شرح الجمع لو دفعها
بلانية ثم نوي بعده فان كان المال قائماً في الفقير جاز والأفلا انتهى من الأشباه
والنظائر في الفن الأول في مباحث النية في السبع جواهر فناء وادن مفهوم

اولان خلا فيدر تتبع أو لنوب اصح اقوال إليه عمل أو لوراء يؤذن يقوم عند سؤال
الفقير لاختصاص الصدقات من الجماعة فدفع إليه انسان در اسم ولم يحضره نية الزكاة
ثم قبل دفع المؤذن إلى الفقير نوي الزكاة فانه يحضره عن الزكاة ويد المؤذن يدفع
إلى ان يدفع إلى الفقير من جواهر الفداء في كتاب الزكاة في الباب الرابع **مسألة** زيد
ذمي فقير كوردكي عمره وفقره غنا سنة عالم أو لمدين فكون دفع جائز أو لوري
الجواب أو لوراء لان التيمم يستدل على حال الانسان قال الله تعالى **تعرّفهم بسيماهم**
قال الفقهاء من رأينا عليه ذمي الفقير جاز لنا دفع الزكاة إليه كما في سيرة الاختيار
في فصل وإذا دخل المسلم دار الحرب في شرح قول المختار ويؤخذ اهل الذمة **كتاب**
الصوم زيد عمره رمضان شريفه صائم أيكس تكروك كن يؤشّر عاقضا و
كفار تدن سنة لازم كلوري **الجواب** صديقي أيكس كفارت وكل أي قضاء لازم كلوري
ابتلع بزاق غير كرفان كان صديقه والآلا أي إذا ابتلع الصائم زيتي غيره فان كان
غير صديقه بحسب عليه القضاء دون الكفارة لأن الريق تعافه النفس واستغفره إذا
كان من غير صديقه فصارك الجوع ونحوه مما تعافه النفس أن كان من صديقه لا تعافه
فصارك الجوع والثريد ونحو ذلك مما تشربه النفس من ريل في مثل شتى بعد كفا
الحش في الورق الثالث تجنبا أي صائم ابتلع ريق غيره وعليه الكفارة فقل
ابتلع ريق جيبه من الأشباه والنظائر في الفن الرابع في الصوم **مسألة**
صائم أو لوراء زيد صائم أيكس كل أرمني ديد كلري طرا عن يملكه صنونه كلوري
الجواب ضرر عظيم كلوركهم قضا وهم كفارت زيرا بوافطار كاملدر زيرا دوا
أيكون اكل أو لنور الصائم إذا اكل الطين غير أرمني فعليه القضاء دون
الكفارة لأنه ناقص وان كان طينا أرمنيا فعليه القضاء والكفارة لأنه افطار
كامل حيث يؤكل للدواء من واقعات حساني في كتاب الصوم في باب الصوم بعلة

النون **مسألة** صائم قتي ايمكله صومي بوزيلوري **الجواب** بوزيلماز مكر استقا
اوله جملتك قحصى ايله بوزيلور ويدككري قتي ايله استقاي فرق ايلدككري
ايچوندر فاذا زرعه القتي لم يفطر لقوله عم من قاء فلا قضاء عليه ومن استقاء
عند افعليه القضاء من سداية في كتاب الصوم في باب يوجب القضاء والكفارة
في الورق الاول وكذا في غيرها وماروي في سنن ابن ماجه انه عم خرج في
يوم كان يصوم فدعا بانه فشرب فقلنا يا رسول الله ان سدايوم كنت تصوم
قال رجل ولكني قيت محمول على ما قبل الشرع او عروض الضعف من ابن ممام
مسألة زيد يوم شكه يارين صائم اولين ديونيت ايلسه اول كوندن نيت
ايله ايرتسي رمضان اوليجي صومي صحيح اولوري **الجواب** اولماز اتفق
المشايرون ان سبب جوب صوم رمضان شهر راعي الايام بلبيا لالان
الشهر اسم المجموع وسببته باعتبار اظفار شرف الوقت وذلك لليام واليا
جميعا ولذا لام القضاء على من كان له اسلاف الليل ثم جن وفاق بعد من
الشهر ولذا صح نية الاداء بعد تحقق جزء من الليل ولم يصح قبله من تلويح في تحت
اقسام السبب **مسألة** رمضان شريفه سوا بولتلي اولوب صائم اولانك ظني
شمس غروب ايتدك غلب كل ايكين جرد مؤذنك اذ اني ايله اكل جايز اولوري
الجواب اولماز افطار ايشي كرك ويستحب تعجيل الافطار الا في يوم غيم ولا
يفطر عالم يغلب على ظنه غروب الشمس وان اذن المؤذن من بزازية في كتاب الصوم
في الفصل الخامس قبل السادس **مسألة** سدر دجي زيد سي الخلق اوليجي رمضان
شريفه دلي ايله اشك طوزين طقق جايز اولوري **الجواب** لا باسدر ديشلر
ذاقت بلسانها ان كان الزوج سي الخلق لا باس به من بزازية في كتاب الصوم
قبل الفصل السادس **مسألة** رمضان شريفه سفون كلن كمل ايلش ايكين باي

نهارى ييك جايز اولوري **الجواب** صايله تشييا امساك ايله امر اولور بعض
نهارده صاغ اولان مريض كبي وفاق بولان مجنون وطاهر اولان حايض
يا نفسا وسلم اولان كافر وبالغ اولان صبي ويملز ايكين طلوع فرده سجود و
شمس غروب ايتدى صانوب اكل ايدن كبي بزم قنجره اصل شول كمل
وسط نهاره بر حاله اوله كه اول غارده اول حاله اوله صوم لازم كلور
اوله امساك ايله باقى يومه امر اولور اوله بوجله يبقية يومه امساك ايله
امر اولور المريض اذا برء في بعض النهار بعد ما اكل فانه يؤمر ان ييك
بقية يومه والاصل فيه عندنا ان صار في وسط النهار كحال لو كان على تلك الحال في
اول النهار يلزم الصوم فانه يؤمر الامساك في باقى اليوم تشييا بالصائغين وعلى
هذا الما فواذا قدم بعد ما اكل والمجنون اذا افاق بعد ما اكل والحايض او النفسا
اذا طهرت والنفراني اسلم والصبي بلغ والمتشر بعد طلوع الفجر وهو لا يعلم والذ
اكل وسويري ان الشمس قد غربت فظن انها لم تغب فان على هؤلاء الامساك
في بقية يومهم عندنا خلافا لثمن من العبادية في الفصل الثالث والتلاتين
في كتاب الصوم **مسألة** مضمضة واستنشق ايدن كمل نك صوجوفنه داخل اولخله
صومي فاسد اولوري **الجواب** صومنى ذكر ايكين اوليجي فاسد اولور والآفلا
خف ان غضمض او استنشق فدخل الماء في جوفه ان كان ذاك الصوم فسد صومه
وعليه الفتوى وان لم يكن ذاك لا يفسد من جواهر الفقه في فصل الصوم في الورق
الثالث خمينا **مسألة** صائم اولان كمل نك ديشلر ارا سدن چقان قايي
يوتخله صومي فاسد اولوري **الجواب** تو كروكي غالب اولوب طعن طوعز
فاسد اولماز اما قان غالب اولوب يا برابر ايه فاسد اولور او خرج الدم
من بين اسنانه والبراق غالب فابتلعه ولم يجد طعمه وان غالب الدم اوتساويا

فقد من بزازية في كتاب الصوم في الفصل الثالث **مسألة** رمضان شهر صيام
اولان كسيرة واغزانه طعام الوجب حينئذ تذكر ايدوب يدنه الوجب بعدئذ يوفى
شعره لازم اولو **الجواب** قضا لازم اولو كقارت لازم كل اوزره در ان وقتها
تفصيل نقلن معلوم اولو وان يتذكر صومه بعد مضى فيبلغ اليك والقضاء مقرر
لو انه بعد الخروج بعيد ما وبلغها يقضى فقط فتدبروا وان يتذكر اي الصيام اذا
لحقه مضى فيبلغ عطف على يتذكر ويكفر جوب الشرط والقضاء مقرر مبتدأ وخبر
في موضع الحال ولو انه اي الصيام الذي مضى اللقمة اعادها اليه وبلغها بعد ان
اخرها يقضى فقط يعني بدون تكفير فتدبروا ايها العلماء الفرق بين هاتين المسئلتين
حيث ان اذا كانت اللقمة في فم فبلوها يجب التكفير وان اخرجها ثم اعادها لا تكفير
فان المسئلة ذكرها الحكم الشريف في واقعاته فاكذب على البيتين **فم** اشارة
اليها قال في الفصل الثالث رجل اخذ لقمة من الخبز ليأكلها وهو ناسي فلم مضى
ذكر انه صائم فابتلعها وسوذكر ان ابتلعها قبل ان يخرجها من فيه فخلية القضاء والكفا
وان اخرجها ثم اعادها عليه القضاء ولا كفارة وبه اخذ الفقيه ابو الليث
لانها ما دامت في فم فهي بحال يتلذذ بها واذا اخرجها صارت بحال تقاف
وذكر في الفصل الخامس من الفتاوى الظهيرية ماصورتها اذا اكل لقمة كانت بقيت
في فيه من وقت السحر ابتلعها بعد طلوع الفجر ذكر الصوم لاروايتها في الاصول وقال
ابو حفص الكبير هو على وجهين ان كانت لقمة غيره لا كفارة عليه وان كانت لقمة فابتلعها
من غير ان يخرجها من فيه فخلية القضاء والكفارة هو الصحيح لان اللقمة كذلك توكل فان
اخرجها من فيه ينظر ان بردت فخلية القضاء دون الكفارة لانها صارت مستقرة
وان لم تبرده فخلية القضاء والكفارة لانها قد خرج لاجل الحرارة ثم تدخل ثانيا
قال عبد الله بن الفضل الخبز اخرجي ان كانت لقمة نفه فخلية القضاء والكفارة

اختلاف مطالع

في الاحوال كلها وان كانت لقمة غيره فخلية القضاء فقط من شرح ابن وهبان
في فصل الصوم **مسألة** بر بلدة نك خلق هلال رمضان كور مكة كور مين بلدة خلقته
داني صوم واجب ولو روي **الجواب** اختلاف مطالع اختلاف في ظاهره واعتبار
اولئنا ان اكثر مشايخنا على قولي بودر بعض مشايخ اعتبار اولئك في غيرهم
بوشهدر ديش اختلاف في اختلاف المطالع يعني قال بعض المشايخ يعتبر وقال بعضهم
لا يعتبر معناه اذا راي الهلال اسل بلدة ولم يره اهل بلدة اخرى يجب ان يصوموا
برؤية اولئك كيف كان على قول من قال لا عبرة لاختلاف المطالع واما على قول من
اعتبره ينظر ان كان بينهما تقارب بحيث لا يختلف المطالع يجب وان كان حيث يختلف
لا يجب اكثر المشايخ على ان لا يعتبر قال الزيلعي والاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبة
عندهم وانفصال الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلافها اقول يؤيده ما مر في اول كتابنا
الصلوة ان صلوة العشاء لا يجب لافاق وقتها من الدبر والغر في كتاب الصوم قيل
باب يوجب الفساد قال رحمه الله لا عبرة باختلاف المطالع قبل يعتبر ومعناه اذا
راي الهلال اهل بلدة ولم يره اهل بلدة اخرى يجب ان يصوموا برؤية اولئك كيف كان
على من قال لا عبرة باختلاف المطالع وعلى قول من اعتبره ينظر فان كان بينهما تقارب
يجب ان كان حيث يختلف لا يجب واكثر المشايخ على ان لا يعتبر حتى اذا اصام اهل
بلدة تليين يوما واهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما يجب عليهم قضاء يوم و
الاشبه ان يعتبر لان كل قوم مخاطبون بما عندهم وانفصال الهلال عن شعاع الشمس
باختلاف الاقطار كما ان دخول الوقت وخروجه مختلف باختلاف الاقطار حتى اذا
زالت الشمس في الشرق لا يلزم منه ان تزول في وكذا طلوع الفجر وغروب الشمس بل كلما تحركت
الشمس درجة فتلك طلوع في لقوم وطلوع شمس آخرين وغروب لبعض ونصف لغير
وروي ان ابا موسى الضمير الفقيه صاحب المختصر قدم الاسكندرية فسئل عن صوم على صلاة

والعشر

الاسكندرية فيرى الشمس بزمان طويل بعد ما غربت عندهم في البلد اكل لان يغفر
 فقال لاهل البلد ان كل واحد على ما عاينه والدليل على اعتبار المطالع ما روي عن
 كريب ابن اتم فضل بعثته الي معاوية بالشام قال فقدمت الي الشام وقضيت
 حاجتي واستهل على شهر رمضان وانا بالشام فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت
 المدينة في آخر الشهر فالتى عبد الله بن عباس ثم ذكر الهلال فقال متى رأيتم الهلال
 فقلت رأيته ليلة الجمعة فقال انت رأيته فقلت نعم وراه انك وصاموا وصام
 معاوية فقال كنت رأيته ليلة السبت فلا يزال نصوم حتى نكمل ثلثين او تراه فقلت
 او لا تكفى بروية معاوية وصيامه فقال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 في المتفق رواه الجماعة البخاري وابن ماجه ولورأوا الهلال في يوم الشك
 نهارا فهو لليلة المستقبل سواء كان قبل الزوال او بعده ولا يكون ذلك اليوم من
 رمضان ولا من شوال وروى عن ابي يوسف انه كان قبل الزوال فهو لليلة
 الماضية وان كان بعد الزوال فهو لليلة المستقبل وقيل ان كانت الشمس تطلع في
 فهو لليلة المستقبل وان كان القمر يتلوها فهو لليلة الماضية والاول سوا المطالع
 وقال قاضيان ان اخطروا لا كفارة عليهم لانهم اخطروا بتاويل وقالوا هم اخطروا
 الروية من ذيل في كتاب الصوم قيل ما يفسد ولو صام اهل بلدة ثلثين يوما و
 اهل بلدة اخرى تسعة وعشرين يوما فان كان صوم اهل ذلك اليوم بروية الهلال
 وثبت ذلك عند قاضيهام او عدوا شعبان ثلثين يوما من رمضان لبثت الرضاية
 بروية اهل ذلك البلد بغير روية هلال رمضان او لم يثبت الروية عند قاضيهام ولا
 عدوا شعبان ثلثين يوما فكذا سوا حيث تقدموا رمضان بصوم يوم وليس
 على اهل البلد الاخر قضاءه لما ذكرنا ان الشهر قد يكون ثلثين تسعا وعشرين هذا اذا
 كانت المسافة بين البلدين قريبة لا يختلف فيها المطالع واذا كانت بعيدة لا يلزم

وتحتمل لاهل البلد
 لان كل واحد على ما
 عنده

روية الهلال انما لا يكون
 ذلك اليوم لا من رمضان
 ولا من شوال

وقيل ان كانت الشمس تطلع في
 فهو لليلة المستقبل وان كان
 القمر يتلوها فهو لليلة الماضية

هذا ما وجدته في نسخة
 اخرى

هذا ما وجدته في نسخة
 اخرى

اهل البلد من حكم الآخر لان مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة تختلف فيعتبر في كل اهل
 بلد مطلع بلدهم دون مطلع الآخر وحكى عن ابن عبد الله بن ابي موسى الضريبر انه استثنى
 في اهل الاسكندرية ان الشمس تغرب بها ومن على منارها ترى الشمس بعد ذلك بزمان
 كثير فقال اكل لاهل البلد القطر ولا ياكل لمن على راس المنارة اذا كان يري غروب الشمس
 غروب الشمس يختلف كما يختلف مطلعها فيعتبر في اهل كل موضع مغرب وعلى هذا اهل الشريعة
 والجل ان يعتبر في كل موضع مغرب من البديع الصنائع في ترتيب الشرايع للشيخ العالم
 العلامة الامام الخاشي في كتاب الصوم في فصل واما شرايطها فتوعان في
 الورق الرابع مخين وانفقوا على انه اذا راي الهلال في بلدة روية فانه يجب الصوم
 على ساير اهل الدنيا الا ما رواه ابو حامد الاسفرائيني من انه لا يلزم باقي البلاد الصوم و
 غلط فيه القاضي ابو الطيب الطبراني وقال من غلط منه بل اذا راي اهل بلد الهلال في
 نزم النكاح كلهم الصيام في ساير البلاد من افضاح تصنيف الشيخ الامام يحيى بن محمد بن
 ابيسره ولا جرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية ومكذوبة كشمس الاءة طلقوا وقال
 بعضهم يعتبر باختلاف المطالع من قاضيان في كتاب الصوم في الفصل الاول
كتاب الحج حجة شريفة كيدن زيدك معظم مقصودي حج
 شريف اولوب لكن مع ذلك بخارته داني رغبته ايلوب اقمه كوتوب ايندن
 بعض متاع كتوب بيع ايلطه حجة نقض لازم كلوري **الحج** كلور عن ابي هريرة رضي
 ان رجلا سأل النبي عن رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يريد عرض الدنيا
 فقال عليه السلام لا اجر له فاعظم الناس ذلك فقالوا للرجل عد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يعويه اي انتم فقال رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يتقي عرض الدنيا فقال لا
 اجر له ثم اعاد بالثالث فقال لا اجر له وفيه دليل على انه لا بأس للسائل ان يكر السوال
 وانه لا ينبغي للحج ان يفجر من ذلك فمرسول الله عليه السلام لم ينكر عليه تكرار السوال

مسألة الصوم
 في الاسكندرية

والصحة امره بالعادة مع انتم كانوا معظيهم له وكانوا لا يمكنون احد من
 ترك تعظيمه فخرنا انه ليس في اعادة السؤال ترك التعظيم ثم تأويل الحديث من
 وجهين احدهما ان يرى الخارج من نفسه انه يريد الجهاد ومراده في الحقيقة اصابة المال
 فهذا اصل لما فقيين في ذلك الوقت وهذا الاجر له او يكون المراد ان يخرج الى
 قصد الجهاد ويكون معظّم مقصوده تحصيل المال في الدنيا لا ينال الثواب في الآخرة
 وفي حال مثله قال عليه السلام ومن كانت برته الى الدنيا يصيبها او الى امرأة يتزوجها
 فخرته الى ما جاز اليه وقال للذي استخرج على الجهاد بدينارين انما لك دينارين في
 الدنيا والآخرة فاما اذا كان معظّم مقصوده الجهاد وهو يرغب مع ذلك في مغنمه
 فهو داخل في الجهاد كما قال الله تعالى ليس عليكم جناح ان تبغوا فضلا من ربكم الآية يعني
 التجارة في طريق الحج فاما ان هناك لا يحرم ثواب الحج فهذا لا يحرم ثواب الجهاد والتميز
 الكبير **مسألة** زوجي او ميان عورت عورتيه حج شرفه كبره نه طاقلوب كنكم جابز
 اولوري **الجواب** اولما ززوج ويا عزم كه عاقل وبالغ اولوب جوسه فاسبق
 اوليه مدت سفر اوليج شرطه بالاتفاق ومعتدة داخل اولما في شرطه بالاختلاف
 اختلاف وجوبك يا خوداد استك شرطه مرانده در وبشرط فح المرأة شابة
 كانت او بوز او البصيرة المشتهة بمنزلة البالغة في هذا الشرط من سواي
 من موضع بينه وبين مكة مسافة سفر زوج او عزم وهو من يحرم طاعتها ابدًا
 بسبب قرابة او رضاع او مصاهرة لقوله عم لا شافرا امرأة ثلثة ايام الا
 ومعهما زوج او عزم قيد بقوله من سفر لانه لو كان اقل منه يجوز جنتها بل زوج وعزم
 بالغ عاقل غير مجوس ولا فاسق شرط في العلم منه الاوصاف لان البصيرة والظن
 عاجزان عن صيانتها والظن على شكل منكرها والفاسق غير امين بشرط في المرأة
 ايضا ان تكون خالية عن العدة اية عدة كانت حتى لو كانت معتدة عند خروج اهل

بلان

اهل بلدها لا تجعليها الحج لقوله لا تخرجوه من بيوتهم واما المرأة المسلمة
 فيجوز بها سفر الهجرة من دار الحرب بلا عزم وان كانت معتدة لانهما مضطرة خاف
 وفي المحيط لا تقصد السفر بل مرحلة واحدة والاختلاف في ان الزوج والمهر
 شرط الوجوب او الاداء كالاختلاف في اشتراط من الطريق من شرح
 لابن ملك في كتاب الحج في الورق الاول **مسألة** يستثنى حج ايدنك واروب
 انه مقيم اولمق وعورت المقي جابز اولوري **الجواب** اولور كن افضل واروب
 ككنه واروب ويرمكده ولو ايجوا عن الميت من يودي الحج ويقوم بمكة جاز والا فضل
 ان يجوا من يذهب ويرجع من الجريد في الحج في آخر باب الرجل حج غيره الاولي
 ان حج عنه رجلا فان حج امرأة جاز مع الكراهة لان حج المرأة اقضى لانهما عليها
 رمل ولا سبي في بطن الوادي ولا رفع الصوت بالنبيه ولا صلح من غير الايض **مسألة**
 مأمور بالحج اولان زيد يولده مريض او ليج عزمه نفقة ويروب حج ايتدك شرعا
 جابز اولوري **الجواب** اولما ز الاكر ما ذون اوله المتشقة واذا مرض المأمور
 في الطريق لم يجز ان يدفع النفقة الى غيره الا ان يكون الاحراذن له فيه لانه مأمور
 بالحج غير مأمور بالاجاج من محيط الحرس في كتاب الحج في القسم الثالث في فصل **مسألة**
 زيد يولده مريض او لمخير حج ايتدك قدرتي اولما كنداي حياتيه ايك عزمي
 بدل كوندك شرعا فرض ساقط اولوري **الجواب** اولور قال في الكتاب
 قدر ان حج بنفسه لم يجز ان حج عنه غيره فان حج بنفسه فهو على وجهين
 ان كان حجرا لا ينزل مثل الزمانه والعزم جاز ان حج عنه وان حجرا ايزول كالمريض
 الجس فوا ايضا على وجهين ان براء لا يجوز وان استمر الى الموت وقع ع الفرض
 من حج جوا هو الفتاوي في الباب السادس **كتاب**
النكاح **مسألة** مسلم نكاحته اولان هندية مسلمة اولاد كوندك كن صكره فوت

مسألة غانية المسألة
 بعد ارضه انك لا بد من الحج
 باعقون وبعثون واغنا من اجوبه
 فاداه اولور كنداي
 ار كنك رستو مده

كان
 من كل كنداي كنداي
 طور ايك مسافر من مدين
 زوجي زنده به ايل
 الجوا طواق الشدة
 اوازن استند اليه اولور
 كنداي كنداي

تعتقد وهي بعد في عدة الكافر جاز العقد وصورة المسئلة وقال ابو حنيفة
 رح الذميمة اذا اطلقها زوجها الذي اومات عا لا يجب عليها العدة ولها ان
 يتزوج قبل ان تحيض ثلثا في الطلاق وقيل ان يحض اربعة اشهر وعشرا في الو
 وقال لا تنزوج قبل ذلك من حقايق في معالة ابو حنيفة في في النكاح وضع المسئلة
 في الذي والذميمة لان الحرية اذا اطلق للحرية لعدة عليها بالاتفاق ولو كانت
 الذميمة كناية تعذر مسلم لم يخبر المسلم ولا الذي ان يتزوجها في العدة لان العدة
 يجب صحتها لتمام المسلم من الحقايق نقل من شرح الجمع في النكاح **مسئلة**
 زيد برعورة رضا عاقر قد اشهد يد كمن صكره خطا اليشمه ديون نفسه تكذب
 ايوب تزوجه قادر او لوريه ويا خود عورتنه شك انك اليك جماع ايلدم
 ديس بعده يلان سويلدم ديس تصديق او لنوري يوخه تفريق لازم اوله
 على التفصيل بيان بيوريله **الجلد** صوت اولاه تزوجه قادر او لوروت
 ثانياه تصديق او لنويوب تفريق لازم اولور فارق بودر كه بونه كندري
 فعلندن خبر وير كندري فعلنده خطانا در در ولو اقرت بخرمة مصاهرة بوا
 به وي فرق بينهما وكذا اذا اضاف ذلك اليها قبل النكاح بان قال لامرأته كنت
 جامعت اتيك قبل نكاحك يواضبه وي فرق بينهما ولكن لا يصرف في حق المهر
 حتى يجب المهر دون العرق وقيل الاصول يجب نصف المهر لانه اقر على نفسه وعليها
 فيصرف فيما عليه ولا يصرف فيما له والاضرار على هذا الاقرار ليس بشرط حتى
 لو رجع ع. ذلك وقال كذبت فالقاضي لا يصدقها ولكن فيما بينه وبينه
 ثم ان كان كاذبا فيما اقرت لا يحرم احرأته وذكر محمد رحمه في كتاب النكاح اذا
 قال لامرأته منه اختي من الرضاة ثم اراد ان يتزوجها اشحنا ووجه الفرق
 بينهما انه مهنما اخبر عن فعله والخطاء فيما هو فعله نادر فلا يصرف فيها في

الرضاع

الرضاع ما اخبر عن فعل نفسه في زمان يتذكره وصواته انما سمع من غير الخطاء فيه
 ليس بنادر فصار كالمكاتب اذا قام البيعة على العتق قبل الكفاية وكما لم ينع
 اذا اقامت البيعة على الطلاق قبل الخلع فاته يقبل كما ذكر من الجنيح والمزيد لهما
 الهداية في كتاب النكاح في باب بيان الطرقات **مسئلة** زيد عندي آخره الي
 كتمك شرطك تزوجه اليك ايكن بعده اخرجه سعي ايلدكه هندن اقر باسندن بعضه
 دين فراوان اقرار ايلدكه دايان اولان كتمك قوام ديكه قادر او لوري **الجلد**
 او لور جيل خصا فندر حيط سر خسينك باب الجيل في اليمين والطلاق مسطوره
 المختصاف احرأه خافت ان يخرجها زوجها من بلدها فاطيلة ان تزوجه
 نفسها على مهر سمي على ان لا يخرجها من هذا البلد فان اخرجها من هذا البلد
 فلها مهرها كما لو تزوجه بذكر ويشهد على نفسه بذلك فان عزم على افر
 من ذلك البلد اخذت تمام مهرها وهي معلومة وكذا ان خافت ان تزوجه
 عليها او شرطي ولو زوجته نفسها ولم يشترط عليه ثم اراد الزوج ان يخرجها من
 ذلك البلد فاطيلة ان يقر لبعض اهلها حتى يثق به مثل ايتها وابيها ويشهد على
 ذلك فاذا اراد الزوج اخرجها اخذها المقر له بالمال ومنعها من الزوج فان
 خاف المقر له ان يتخلف الزوج على ان تك عليها هذا المال فخاف ان يكلف كاذبا
 فاطيلة ان يسعها بذلك المال ثوبا او عروضا فان حلف لا ياتم من الخطا الضرسى
 في كتاب الجيل في اليمين بالنكاح والطلاق **مسئلة** زيدات واوان كنودكره
 زوجتي هند شرمك لازم كلورسي **الجلد** كلور اعمال خارج ارك داخل
 عورتكده ولوجاء الزوج بطعام يحتاج اليه الطبخ والخبز فابت المرأة
 الطبخ والخبز يعني بان يطبخ ويخبز لان النبي صلى الله عليه وسلم قسم الاعمال بين
 علي وفاطمة رضي الله عنهما فجعل اعمال الخاير علي واعمال الاخر علي فاطمة

جها
ج

نابت المرأة البلع والخبز
 يعني بان يطبخ ويخبز

متمه
لا تجبر الزوجة على الطبخ
ان ابت ونوم الزوج
ان يأتي بطعام مهيا

ولكنها لا تجبر على ذلك ان ابت ويؤم الزوج ان يأتي لها بطعام مهيا ولو استأجر
للطبخ وللزوجة لا يجوز اخذ الاجرة لانها لو اخذت الاجرة لاخذت على عمل
واجب عليها في الفتوى فكافي معنى الرشوة فلا يجوز لها الاخذ وذكر الفقهاء
التي رجح ان هذا اذا كان بها علة لا تقدر على الطبخ وللزوجة او كانت من بنات
الاشراف فاما اذا كانت تقدر على ذلك وهي غني تخدم بنفسها تجبر من ذلك
نفقة البديع في فصل واما شرط وجوب هذه النفقة في الورق الثالث **بو**
صورته عند امتناع ايدب حاضره طعام كتوريه لم يديده زيد حاكم شرع
مراخه اولوب حاكم فتوى ايله حكم ايلوب جبر اولوب زديش عافيه اوده
مسحق اولوب حكمه اولوب اولورمي **الجواب** اولورنه كم صلب بخاصه
ارضاع ولنه اجر طلب ايله وان التمس الاب لولده مرضعا فادارت الامام
ان ترضعه بنفسه فافى اول لانه اشفق عليه ولان في انتزاع الولد ضررا بالام
وانه منتهي لقوله لا تضار ولد بولها قيل في بعض وجوه التأويل لا يضار
الزوج بانتراع الولد منها وهي نريد امساكه وارضاعه فان ارادت ان تأخذ
على ذلك اجر ففي صلب النكاح لم يحظر طهاده لانها من الارضاع وان لم يكن
مسحقا عليها في الحكم فهو مسحق في الفتوى ولا يجوز اخذ الاجرة ام مسحق لانه
يكون رشوة ولا ضار قد استحققت نفقة النكاح واجرة الارضاع بمنزلة النفقة
نفقته ولان اجر الارضاع يجب لحفظ الصبي وعمله وهو من نظافة البيت
ومنفعة البيت تحصيل للزوجين فلا يجوز لها حتى لو استأجرها على ارضاع
ولنه من غيرها جاز لان ذلك خير واجب عليها فلا يكون اخذ الاجرة على فعل
واجب عليها وكذا ليس في حفظ منفعة تعود اليها لانه لا يجب عليها ان تسكنه
معها من حضانه البديع في الورق الاول **مسئله** هند بالغه غنيه ايلن مرقيره

نزوج

نزوج ايلدكه وليسى اولان زيد كغوينه وارا مش ديوا اعتراض ايدوب
ايرمغه قادر اولورمي **الجواب** تجبيل متعارف اولان مهر منه وعلى طرفي الكسب
نفقة سنة قادر وكل ايسه قادر اولورمه قوله اي اعتبار الكفاة في المال
سوان يكون مالها للمهر والنفقة ان المراد بالمهر ما تعارفوا به تجيله وان كان طلقا
ولم يبين المراد بملك النفقة واختلف فيه فقيل المعبر ملك نفقة سنة اشهر وفي
جامع شمس الائمة سنة في المجتبى الصحيح انه اذا كان قادرا على النفقة على طريق الكسب
كفوا ومعناه منقول ع. ايلي يوسف رحمه قال اذا كان قادرا على ايفاء ما يلج
لها باليد ويكسبه ما ينفق لها يوما بيوم كان كفوا لها ابن حمام **مسئله** قزقزداشي
دارنده ساكنه اولان هندي قزقزداشي ايتك استدكه زوجي مانع اولوب بكا
شوقدار سنة ويرمجه ويرم ديبوب ويرلوب نكاح اولورقون صكره طلبه
حكم اولورمي **الجواب** اولورور رشوت حضور عيني باقى ايسه عيني وكل ايسه قمتي
رجل خطب اعراسه وهي تسكن في بيت اختها وزوج اختها لا يرضى بنكاح هذا
الرجل الا ان يدفع اليه درهم فخرج الى طبع تزوجها كان للزوج ان يستره ما
دفع اليه لانه رشوة من فاضحان في كتاب المهر في فصل جسد المرأة نفسها بالمهر
في الورق الثاني **مسئله** زيد هندي قزقزداشي ايلدكه بعض هدايا ارسال ايدوب
هند اخى عوض ويرمش اولوب بعد الزمان مفارقت واقع اولورقون زيد هندي
سكا ارسال ايلدكه ما كمل سمين عارية كونددم ايدوب ديود عوي ايله تحرد
قولي ايله عمل اولورمي **الجواب** اولورقون زيد كد متاعه تزوجها
وبعت اليها هدايا وعوضته وزفت اليه ففارقها فقال ما بعته فكل عارية
فالقول لم في متاعه لانه ينكر التملك ولهذا اخذ ما بعته لانها زمت انه عوض
للزوجة فلما لم يكن جهة لم يكن عوضا فكل من ماله اخذ ما دفع ايضا لو صحت بين

زيد

الاب اطلب امرأتك لان الام اذا لم تعرف مكانها كانت بمنزلة المفقودة فان حضر الاب
امراة وقال هذه ابنتك وولاي هذا منها وصدقته المرأة في ذلك قالت الجدة ما هذا
ابنتي و ابنتي ماتت كان القول قول الاب والمرأة وصحا اول بالولد من قاضيان
في كتاب الرجوع في فصل فيما يتعلق بالنكاح والولد وغير ذلك في الورق الاول
تجنيبا **مسألة** زيد عمروك قريته نامزد اولاده اخلاق ديو بر مقدار اربعة اشهر
ويروى بعد عمروك قريته زيد ويروى بآخره تزوج ايله زيد ويردك ايجو
اسباب عمروك طلب ايدوب المغة قادر اولوري **الحل** عيني قائم اولي استر داد
ايدرهاك اولانك قيمت الورع ديو كو نذر ملك معديه ديو كو نذر بلن قائم ايسه
اولور وهاك واستهلك ايسه النماز رجل خطب ابنته رجل فقال اب البنت بلي
ان كنت تنقد المهر لاسنة اشهر او الي ستة ازوجها منك ثم الرجل بعد ذلك بعث
بهديا الي اب البنت ولم يعذر على ان ينقد المهر فلم يزوجه منه هل له ان يسترد ما بعث
قالوا ما بعث في المهر وهو قائم او هاك يسترد وكذا اكل ما بعث هدية وهو قائم
الهالك والمستهلك فلا شيء له في ذلك من قاضيان في كتاب النكاح في باب المهر فصل
في حبس المرأة نفسها بالمهر في الورق الثاني تجنيبا **خطب** بنت رجل وبعث اليها
شيئا ولم يزوجه ابوها فباعته للمهر يسترد عنه قايم وان يتغير بالاستعمال لانه
مسلط عليه من قبل المالك فلا يلزم في مقابلة ما انتقض باستعماله شيء او قيمته ما كان
لاشفا وفضة ولم يتم في جاز الاسترداد وكذا اكل ما بعث هدية وهو قائم دون الهالك
والمستهلك لانه في معنى الهبة من الدرر والغرر في كتاب النكاح في باب المهر في
الورق الثالث تجنيبا **مسألة** زيدك زوجي هند عمروك صبي بي امره دكن
صكره عمروك بالغ اولوب زيد طلاق ويروى عدي منقضية اولان زوجة
اخر اسي زينة تزوج اينك جايز اولوري **الحل** اولما رضا عا بابا سي عورت

لو ارضعت امراة صبيًا حرم عليه زوجة الزوج الظاهر الذي نزل لسترها منه لا لغيرها
امراة ابية من الرضاة ويحرم على زوج الظاهر امراة هذا الصبي انها امراة ابية
من الرضاة من شرح الكنز لابن نجيم في كتاب النكاح في فصل الحرامات **مسألة**
زيد غيرك عند متده اولان هند ياكندى به كملك شرط طيلة النفاق انتمش ايكى هند
بعد العدة آخرة تزوج ايندكه زيد ايندكي خرجي طلبة قادر اولوري **الحل** اولور
امراة في عدة الغير جاء اليها رجل وقال انا انفق عليك مادامت في العدة بشرط
ان تزوجي نفسك متى اذا انقضت عدتك فترضيت فانفق عليك في العدة فانه
يرجع عليها بما انفق لانه انفق عليها بشرط فاسيد وان انفق عليها من غير شرط
لكن علم انه انفق عليها ليتزوجها اختلفوا في ذلك قال بعضهم يرجع عليها بما انفق
لانه اذا علم ذلك كان بمنزلة الشرط وقال بعضهم لا يرجع لانه انفق على قصد الزوج
لا على شرط الزوج قال مولانا رضي الله عنه وينبغي ان يرجع لانه اذا علم لولم
يتزوجها لا ينفق عليها كان ذلك بمنزلة الشرط كالمستقرض اذا اهدى اليه
قبل الاقراض كان حراما وكذا الفاضل لاجب الدعوة الخاصة ولا يقبل الهدية
من رجل لو لم يكن قاضيا لا يهدى اليه فيكون ذلك بمنزلة الشرط وان لم يكن مشروطا
لفظا من قاضيان قبيل فصل في تكرار المهر انفق معتدة الغير على طمع ان يتزوجها
فابت ان تزوج ان قال حين النفاق بشرط ان تزوج يا و الا ارجع
رجع عليها به تزوج اولوا وان لم بشرط لكن انفق على هذا الطمع قال الامام
ظهير الدين الاصم انه يرجع عليها زوجت نفسها منه اولالانه رشوة وقال غيره
والاصم انه لا يرجع وقال في الفصول الاصم انه يرجع بشرط الرجوع ام لا اذا لم
يتزوج نفسها منه وان زوجت لا هذا اذا دفع اليه الدرهم لينفق نفسها اذا اكل
معها لا يرجع شيء اصلا وفي الجامع الفتاوى اعطي معتدة الغير نفقة له الاسترداد

اذ لم يزوجها ولا خفاء انه ان قرضا يسترد وان جهة بعد الاستهلاك لا و
هذه الصورة يحلها فيكون القول للزوج انه فرض فان ادعت جهة حلف الزوج
على دعواه فان نكل لاشي وان حلف وقال نويت به الفرض رجح فان زوجت
نفسها واحتسب المهر صدقا وفي فوايد بعض المشايخ دعي رجلا الى حديقته و
اعطى نفقة يتفق على نفسه او اطلق في الاتفاق من ماله فافق والعادة في
ان الثمار اذا طاب يقوم ويشتري الثمار هذا الرجل بعتة ذلك اليوم ويرد كل ما
انفق عليه ماله كالحديقة بلا شرط الرجوع او ان الاتفاق قال انه نكل فانفق
على معتدة الغير على طمع الزواج وفيه اقوال كذا هنا في فصل في نوع آخر تزوجها
بغير ستر من مهر البزازية في كتاب النكاح **مسألة** زيد بابا سنك جارية سني وطى
ايوب جارية من كورة زيد بن ولد كورة بابا سني اول ولدي بيع اليك
شرا جازين اولوري **الحل** اولما ز نسب ثابت اولما زايه ده ولدي و
ايدي ثابت **رد** وفي القينة وطى جارية ابيه فولدت منه لاجوز بيع هذا الولد
ادعي الواطى الشبهة اولالا انه ولد له فيعتق عليه حين دخل في ملكه وان
لم يثبت النسب لمن زني بجارية غيره فولدت منه ثم ملك الولد يعتق عليه ولم
يثبت نسبه منه **شرح الكنز لابن نجيم** في كتاب النكاح **مسألة** زيد هندي كندى
برعوت اليوبير ملك وكيل ايلد كندى صكره كندى نقس نكاح ايلد جازين اولوري
الحل اولما ز وكذا لو وكل امرأة ان يزوجها امرأة فزوجته نفسها لم تجز
من زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر **مسألة** هندی زیدي تزوج وكيل ايلد كندى
صكره نفسه تزوج جازين اولوري **الحل** اولما ز تزوج ايلد من تزوج ايلد
ولو وكلت رجلا تزوجها فخرت زوجها لم تجز لانه نصبه من زوجها لا من تزوجها من المهر
والغرض في كتاب النكاح قبيل باب المهر كذا في زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر

مسألة

مسألة زيد غايب اولوب موتي خبري كلكه زوجه سني عمده تزوج ايوب
عمرو دن اولاد كورمش ايكن زيد كلوب هندا الدقه اولاد كسي زيد غي
ثابت اولوري وخسه عمرو غي **الحل** عمرو دن اولور رجل غاب عن امراته
وهي ثيب او بكر فخرت بزوج اخر وولدت كل سنة ولذا قال ابو حنيفة الاول
للاول ولا يجوز للاول دفع الزكوة الى الاولاد من الثاني ولا يجوز شهادتهم له و
لو ولد له منه على وجه الزنا لا يجوز زوج حنيفة رجح انه رجح عن هذا وقال لا يكون
الاولاد للاول وانما هم للثاني وعليه الفتوى الخ امرأة بلغها وفات زوجها فافا
وتزوجت بزوج وولدت ولدا ثم جاء الزوج الاول كان ابو حنيفة رجح يقول اولاد
الولد للاول وقال ثانيا الولد للثاني من فاضل في كتاب النكاح في فصل في مسائل
النسب واذ انفق امرأة موت زوجها فاعتدت وتزوجت باخر وولدت منه ثم جاء
الاول حيا فحنف ابو حنيفة رجح الولد للزوج الاول سواء كانت جاءت لاقبل من ستة
اشهر او الاقل من سنتين او الاكثر لانه صاحب الفراش الصحيح والثاني صاحب الفراش
الفاسد فصار كمن زوج امته فجاءت بولده يثبت النسب من الزوج دون المولى و
ان ادعاه ذكره الفقيه ابو الليث رجح في جهة ابو حنيفة انهم اتفقوا ان الاول لو كان
حاضرا او كان متغيبا محتقيا فالولد للاول هكذا ذكر ابو يوسف رجح في الاما في هذا
الفصل اتفقا وان نفى الاول والآخ الولد او نفاه احدهما فهو للاول على كل حال
واحد عليه ولا لعان وروي عبد الكريم بن جازين عن ابو حنيفة رجح انه رجح عن هذا القول
وقال يثبت النسب من الزوج الثاني وقال ابو يوسف رجح ان جاءت به لاقبل من ستة
اشهر منذ تزوجها الثاني فهو للاول وان جاءت به لستة اشهر فصاعدا منذ تزوجها
فهو للثاني سواء ادعاه او نفياه وقال محمد رجح ان جاءت به لاقبل من سنتين منذ
دخل بها الثاني فهو للثاني قال الفقيه ابو الليث في شرحه في دعوى المبسوط وقول محمد

عدت

اصح وبه نأخذ ولو سببت المرأة فترت زوجها رجل من اهل الحرب فولدت فعلى
هذا الخلاف من العمانية في الفصل الرابع عشر **مسألة** حرية الاصل اولان هذا
معتق اولان زيد بن حاصل اولان زينة معتق اولان عمرو وكفو اولوري **الحل**
اولان المرأة اذا كانت طاهرة اتم حرية الاصل والرها معتق لا يكون كفوا لهذه المرأة
لان المعتق قد بقى فيه اثر من آثار الرق وهو الولاء والمرأة لما كانت اتم حرية الاصل
كانت هي حرية الاصل ايضا فلا يكون كفوا لها من جنس ومن يرد في كتاب النكاح في فصل الكفاة
مسألة زيد برزنا او لمش عورتى تزوج ابلسه كبه او لما يحق عدت جكري بوجهه مان
جماع جابر اولوري **الحل** مستحب لان حيض كورينجه وحلي ايلك كركر امرأة
تزني ثم تزوجها ان جلت من الزنا لا بطنها حتى تضع حملها وان لم تجمل تحت
ان لا بطنها حتى تحيض من فاضحان قبل كتاب الاجارات **مسألة** زنادن جلي
اولان هندی تزوج وجماع جابر اولوري **الحل** نكاح جابر نكاح زانينك غري
او يلحق جماع جابر اولان و نكاح جلي من الزنا لا دخولها تحت قوله واحل لكم
ما وراء ذلك الاية ولكن لا توطأ قبل وضعها للانساق ماء ذرع غيره للاحترام
الزاني هذا اذا كان النكاح غير الزاني واما اذا كان ذلك فالنكاح صحيح عند الكل
وتستحق النفقة عند الكل ويحل له وطئها عند الكل كذا في النهاية من الدرر والنور
في كتاب النكاح في الورق الثالث **مسألة** بكر اولان هند بالغه وليس
اذني يوق ايكن استدكي كبه به نكاح ايله وارمغه قادره اولوري **الحل**
اولور اما كفو اولان و ارجق وليس اعتراض ايدوب فسخ ايتدرك قادر
در مادامك اول زوجندن ولادت ايتيمه بر قوله اصلا منعقد وكله بوقوله
واخي مفتي به در خصوصه في زماننا كه اعتراض بويلا اشكال اوزرينه اوله
الولي شرط صحة النكاح في الصغير والمجنون والرقيق لانه عليه الاحتياج اليه

البحر

البحر وهو موجود فيهم ولما علم من كون الولي شرط صحة النكاح في الصغير ونحوه
عدم اشتراطه في صحة انعقاد اضرارهم فرج عليهم قوله فينعقد نكاح حرة مكنته اي
عاقلة بالغه بكر اكانت او ثيبا بلا ولي فان الحرة المكنته اذا زوجت نفسها
فقد ايجنته و ابي يوسف رحمها الله ينفذ وفي رواية عن ابي يوسف لا ينفذ
الا بولي وعند محمد ينفذ موقوفه على اجازة الولي وعند مالك والثاوري لا ينفذ
وله ايا للولي الاعتراض في غير الكفو ان شاء فسخ وان شاء جازا لم يدر منه
واما اذا ولدت منه فليس للاولياء حق الفسخ كيلا يضع الولد بعدد مرتبه كذا
في الخاصة ولكن ذكر في مبسوط شيخ الاسلام ان المرأة اذا زوجت نفسها
من غير كفوف علم الولي بذلك فسكت حتى ولدت اولاد اثم بداله ان خاصم في ذلك
فله ان يوق بينها لان السكوت انما جعل رضا في حق النكاح في حق البكر نصا
بخلاف القياس كذا في النهاية وروي عدم جواز رواه الحسن بن ابي حنيفة
لان كثير من الاشياء لا يمكن رده بعد الوقوع وبه يعني لفساد الزمان من الدرر
والغرف في كتاب النكاح في اول باب الولي **مسألة** زيدك زوجة سي جارية كيله
بر او ده او تورم ديسه بشقة بيت اتمكه قادره اولوري **الحل** اولان علي
استخدام احتياج ومتاع بيت كبي اولد غچون ولو اسكن معها امة ليس ان يمنع
من ذلك لانه يحتاج الى الاستخدام فلا يستغنى عنها من زيلعي في كتاب الطلاق في باب
النفقة **مسألة** كفه نكاح حلي صحيح اولوب اولادي نكاح صحيح من مولود
الحل صحيح ايدكنه بزم دليل قويم ولدت من نكاح لامن سفاح حديث شريف
واجازوا انكبه الكفار وقال مالك لا يجوز لان في نكاحهم شروط الجواز مستغنية
ولنا قوله عدم انما ولدت من نكاح لامن سفاح ولو لا صحت عندهم لما قال كذا
في شرح الطبع في فصل في نكاح اهل الشركة وانما انكبه الكفار باطله ساقطة

اعتبار ساقط اعتبار ذكره تأكيد القول باطله لجواز ان يطلق اسم الباطل
 على الفاسد مجازاً صورة المسئلة انكح الكفار باطله وعندنا صحيحه ان
 الكفار ليسوا من اهل الولاية ولا النكاح الا بولي لنا قوله في امراته حاله الطيب
 ولو لم يكن نكاحاً صحيحاً لم يكن امراته وقال النبي عليه السلام ولدت من نكاح لاسم
 سفاح فبدل على الجواز من كافي في شرح المنظومة **مسألة** عندك بابا يبي زير جوي
 كقوى اولان عمر وطلب ايلده همدك رضا سي وارا يكن ويرسه قاضي
 نكاح ايتك جايز اولوري **الجواب** اولور غاب الولي او عطل او كان الالبه الحجة
 فاسقاً فلقاضي ان يزوجه من كفو من بنزارة في كتاب النكاح في الفصل الثامن
 في آخر مسائل الجنون **مسألة** زيد بكر اطلق اوزره تزوج ايلدي همدك بركه صغره
 كل مهر لازم اولوري **الجواب** اولور قاضيخان فتوا سي اوزره تزوج اراوة على
 انها بكر فاذا هي غير بكر وقد اعطاها المجل محل له ان يرجع عليها بما زاد على ستمان
 مثلها فحق قياس ما اختاره صدر الاسلام البزدوي وان وافقه من ائمة بخاري
 في مسئلة البهار يستغنى ان يكون له ذلك وكذا على قياس ما ذكر على قول من ذكر من
 الفتاوى المسموعة من صاحب الخط تزوج اراوة على انها بكر على زيادة مهرها
 فوجدت ثبوتاً على تلك الزيادة اجاب لا يجب لانه قابل للزيادة بما هو مرغوب
 وقد فات فلا يجب ما قبل به ويستغنى ان يكون له الرجوع فيما زاد على ستمان
 مثلها غير انه ذكر في فتاوى ظهير الدين المرعشي في رده انه لا رجوع له وكذا ذكر في
 المسئلة الاولى ان يجب الزيادة على خلاف ما ذكره صاحب الخط وذكر في العدة ايضاً
 تزوج اراوة على انها بكر فاذا هي ليست ببكر فالمهر لازم عليه كذا ذكر في المنتقى
 وفي فتاوى قاضيخان اذا تزوج اراوة على انها بكر فوجدها غير بكر عليه
 كل المهر لان المهر لا يعامل بالبكارة لانها مستحقة بعقد النكاح كذا قال ابو القاسم

مسألة
 تزوج اراوة على انها بكر
 فوجدت ثبوتاً
 لا يجب تلك الزيادة اذا وجدها
 ثبوتاً

مسألة
 تزوج اراوة على انها بكر فاذا هي ليست
 ببكر فالمهر لازم عليه

الصغار

الصغار من عداية في آخر الفصل الرابع عشر قبل الفصل الى مسخر بورق تحت
مسألة اذا طلب الزوج السفر بزوجه الى بلد آخر وقد اوفاهما جميع المهر وهي تبي الزوج
 معه هل له ان يجبرها على ذلك ام لا وتحرر كلام الاصحاح في ذلك وذكر في الرواية
 قال واذا اوفاهما مهرها نقلها الى حيث شاء لقوله اسكنوهن من حيث سكنتم
 من وجدكم وقيل لا يخرجها الى بلد غير بلدنا وقيل ان اوفاهما المؤجل ايضاً وهو ما هو
 سافر والا فلا ثم اذا اوفاهما المهر للمجل كان للزوج ان ينقلها حيث شاء لقوله اسكنوهن
 من حيث سكنتم من وجدكم وقيل لا يخرجها الى بلد غير بلدنا لان الغريب يوزن ويجوز
 نقلها الى القرية القريبة من بلدها لعدم تحقيق القرية وقال بعض مشايخنا ان اوفاهما
 المهر للمجل وحده لا يمكن من ذلك لان التأجيل اغايبت حكم العوف دلالة بالفرع
 فعلها اغايبت بالتأجيل اذا سكنها في بلدها اما اذا خرجها الى دار الغربة فلا
 بعض اصحابنا افتى بالقول الاول وهذا القول المفصل اقرب الى التحقيق وبه نختار
 وهذه المسئلة من الزوايد وذكر في الخط قال ابو القاسم الصغار الغلب لا يمكن الزوة
 ان يسافر بها في زماننا وان اوفى صداقها وهو المختار المشيخ لان الناس قد
 فسدوا في زماننا فالمرأة ممتعة كانت بين عشيرتها فالزوج لا يمكنه وان يظهرها في بلدة
 اخرى يظهرها وهي لا تقدر ان تستغيث باحد ولا كذلك لو اخرجها من بلدة الى قرية
 او من قرية الى بلدة لان ذلك ليس بسفر وذكر في الكافي شرح الوافي واذا اوفاهما
 مهرها نقلها الى حيث شاء لقوله اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم وكثير من
 المشايخ على انه ليس للزوج ان يسافر بها في زماننا وان اوفاهما مهرها لان الزوة
 عمتن ولو كان طول ولكن ينقلها الى القرية اين اجب لانه لا يحقق القرية
 وعليه الفتوى وله ان ينقلها من القرية الى القرية لا القرية الى القرية وذكر في الرواية
 في الفتاوى قال وهذا التفصيل جواب ظاهر الرواية قال ابو القاسم الصغار هذا

مسألة عدم افراج المرأة
 من بلدتها وعدم الافراج
 الى القرية

ج

ها

يب

لج

في زمانهم واما في زماننا لا يملك الزوج ان يسافر بها وان اوفى صداقها لا
في زمانهم الخالب من حالهم المصالح اما في زماننا فسد العسا ومتى كانت فيما
بين عشيرتها فالزوج لا يمكنه ان ينظمها ومتى نقلها الى بلدة اخرى ظلمها وصح لا يقرر
ان يستغث عليه باحد وذكر في المختار للفتوي قال والمرأة ان يمنع نفسها وان
يسافر بها حتى يعطيها مهرها فاذا اوفىها نقلها الى حيث شاء وقيل لا يسافر
بها وعليه الفتوى وذكر في فتاوي قاضيان واذا اراد الرجل ان ينقل المرأة
من بلد بغير اذنها اذا كان ذلك قبل ايعاء المهر لا يملك نقلها من بلد الى بلد وان اوفىها مهرها وبه
اخذ الفقيه السمرقندي لان الزمان فسد فحان عليها من الضر في الغربة ما لا يخاف عليها
في عشيرتها وله ان يخرجها من المهر الى القوية ومن القوية الى المهر ومن القوية الى القوية
لان الى ما دون السفر لا بعد الغربة ويكون ذلك بمنزلة النقل من محلة الى محلة و
ذكر في متن البحر المحيط قال وفي فتاوي ابي الليث واذا اراد الزوج ان يخرج المرأة
من بلد الى بلد وقد اوفىها مهرها فاجاب الكتاب ان له ذلك واختاره الفقيه ابو
الليث على انه ليس ذلك ولو اراد ان يخرجها من البلد الى القوية او من القوية
الى البلد فله ذلك وذكر في البحر المحيط قال رايته ابا القاسم الصغار وفي النوازل
في كتاب النكاح بهذه العبارة وسئل ابو القاسم عن امرأة يعجز يريدها زوجها
اخراجها من بلد ولم يوفها جميع الصداق قال ابو القاسم لها ان لا يخرج من بلد الى
بلد آخر اوفىها المهر ولم يوفها الفاد الزمان لانها لا تأمن على نفسها في
منزله فليكن اذا خرجت الى السفر قال ابو الليث وبه ناخذ فكيف لو اذرك زماننا
هذا ابو القاسم قلت فتجد لنا من هذا ان الظاهر الرواية اذا اوفىها مهرها
نقلها الى حيث شاء من البلاد وان يسافر بها الى حيث احب ولداد من المهر المحجل

الذي

الذي تعارفوا بتجيد وقيل المؤجل ايضا فاما منع السفر بها وان اوفىها مهرها
فهو قول ابي القاسم الصغار واختار ابو الليث وجماعة من المشايخ وهو ليس
برواية عن اصحاب يدل عليه قول الولولجي هذا اذا كان في زمانهم اما في زماننا
فلا يملك الزوج ان يسافر بها وان اوفىها صداقها بشير الى انه اختلاف عصر
وزمان كما قالوا في مسألة الاستحجار على الطلاق وقد نص بعض اصحاب على ان
الفتوى على ما قاله ابو القاسم وبعضهم قال وهو الخاتمة ورايت على القضا
في زماننا من غير تفصيل والذي ينبغي ان ننظر اليه والمرأة التي في عشيرتها
وقد بها فان كان تزوجها فيه بين قومها ثم طلب بعد ذلك ان ينقلها الى بلد آخر لا
يجب الي ذلك وكلم لها بالمنع وان كان بالمهر ليس لها فيه عشيرة وقد تزوجها فيه
واصلها من مصر آخر ينبغي ان لا يكلم لها بالمنع وايضا ينبغي له ان يستكشف عن
حقيقة الحال وينظر في طلب الزوج السفر باهلك فان كان طلب مضاربة لاجل ان تلب
شيئا من المهر او ترك الكسوة او لا مهر جري بينهما من خصوصته ونحوها فلا يجب
الي ذلك خصوصاً اذا لم يكن مأمونا عليها ويكلم لها بالمنع وعلى ان ظاهر الرواية احكام
وقول ابي القاسم الصغار اوفى بالثاء وارحم واسه اعلم من انفع الوسائل
في مسائل النكاح **مسألة** زيد زوجي عنده مهر محجل ادا اليه لكون صك مهده قد
الكسك من جبر الى كتمه فادر اولوري **الحل** اولوري ويسافر بها بلا رضاها
بعد اداء اي ادا ما بين تجيد او قدر ما يحل مثلها لقوله تاسكنوهن حيث
سكنتم وقيل لا اي لا يسافر بها الى غير بلدها لان الزوج يودي وبه يفتح افع
به الفقيه ابو الليث واختاره ابو القاسم الصغار ومن بعده وينقلها فيما دون
مدة اي مدة السفر اتفاقا في قري المهر القوية لا يتحقق القوية من الدر والنور
في كتاب النكاح في باب المهر في الورق الثاني تحتها قال ابو القاسم الصغار

وهذا في زمانهم اما في زماننا لا يملك الزوج ان يسافر بها او في صداقتها او لم يوف
لها الزمان والناس قبل فلوله ان يخرجها من البلد الى القرية او على العكس قال ذلك
ليس سفر واخرجها الى بلد آخر سفر هذه الجملة من الزخيرة وذكر جدي بوسكنه
في التقيس والفتوى على ان الزوج ان يسافر بها اذ اوفىها المجل لولها
م حيث سكنه وذكر في العدة اذ اراد الزوج ان يخرج المرأة الى بلد آخر وقد اقام
المهر ليس له ذلك اختاره الفقيه ابو الليث رحمه قال ظهير الدين رحمه الاخذ بقول
الله اولي من الاخذ بقول الفقيه قال الله اسكنوهن من حيث سكنتم وذر
في باب المهر من نكاح شرح جامع الصغير لبعض السلف كان الشيخ ابو القاسم الصفا
يفتى بالمنع في قولها حتى لو دخل بها قبل ايفاء المهر فليس لها ان يمنع نفسها عنه
لطلب المهر ولو منعته لانفقته لها وفي السفر كان يفتى بقول ابي يوسف حتى لو
دخل قبل ايفاء مهرها لا يمكن ان يخرجها من البلد الى السفر قال صدر الشهداء و
هذا احسن قال وهذا الخلاف فيما اذا دخل بها برضاها وهي بالغة اما لو
دخل بها وهي كارهة او صغيرة او مجنونة لا يسقط حقها في الجس من العادة
في الفصل الرابع عشر قبل عشر بورقين مختين واذا اراد الرجل ان ينقل المرأة
من بلد الى بلد بغير اذنها ان كان ذلك قبل اداء المهر لا يملك ولا ذلك بعد ايفاء
المهر في ظاهر الرواية وقال ابو القاسم الصغار رحمه لا يملك نقلها من بلد الى بلد
وان اداها مهرها وبه اخذ الفقيه ابو الليث لان الزمان قد فسد مخاف عليها
من الضر في التوبة ما لا يخاف في غيرتها وله ان يخرجها من المهر الى القرية لان
النقل دون السفر لا يعد غربة فيكون ذلك بمنزلة النقل من مكة الى مكة من
قاضيخان في كتاب النكاح في فصل في جسد المرأة نفسها **مسئله** زيدك
ايكي عورتى اولوب بريا قسمه حقن خرة سنة هجريا يوب حقن اسقاط

الملك ايكن بعده رجوعه قادره اولوري **الحل** قادره اولور ولها ان ترجع
ان وجبت قسمها بالآخرى لانها اسقطت حقها ببعدها لا يسقط وهذا لان
الاسقاط انما يتحقق في القاي فليكون الرجوع امتناعا بمنزلة العارية حيث يرجع للمعير
فيها متى شاء لما قلنا من زيلعي في آخر كتاب النكاح في باب القسم قبل باب الرضاع
كذا في الدرر وغيره **مسئله** زيدك عدى اولان عمرو زيدك اذني يواغلك هجدي تزوج
ايكده زيد طلاق ويريا ايريل ديكه اجازت ويرش اولوري **الحل** اولماز واذا
تزوج العبد بغير اذن مولاه فقال المولى طلقها او فارقتها فليس هذا باجازة لانه كمل
الردة لان رد هذا العقد وشاركته يسمى طلاقا ومفارقة وهو البق كحال العبد المقتدر وهو
ادنى فكان الحمل عليه اولى وان قال طلقها تطلقته بملك الرجعة فهو اجازة لان الطلاق
الرجعي لا يكون الا في نكاح صحيح فتعين الاجازة من هدية في النكاح في باب نكاح الرقيق
بوصورتهم **مسئله** قاضيخان في كتاب نكاحه باب حرما توه اذا تزوج عشر نسوة
على التعاقب جاز نكاح التاسعة والعاشره لانه لما تزوج الخامسة كان ذلك دليلا
على فساد نكاح الاربع قبلها ولما تزوج التاسعة دل ذلك على فساد نكاح الاربع
قبلها يجوز نكاح التاسعة والعاشره ويدكي صميمدر **الحل** **مسئله** بي ذكر اولنان
اوزره تصوير سهودر صحيح شرايط نكاحه ذكر ايلدر كيدر كه نته كم صدر الشهداء عده
المفتيه ذكر ايتدي كيدر عبارته وكذا الحر اذا تزوج عشر نسوة بغير اذن
في عقود متفرقة فبلغن فاجزن جميعا الى باب نكاح الفضول النوادر فضويا
زوج رجلا خمس نسوة في عقد متفرقة فللزوجة ان يختار اربعاً منهن ويغلق الباقي
لان نكاحهن توقف على اجازة لان نكاح الاربعه الاول لم يفسد حكمه فلم تضر الخامسة
خامسة لانه فيوقف نكاح الخامسة على اجازة لنكاح الاول ولو تزوجت جملة
فسد نكاح الكل لانه لو جاز نكاح الاربع فانه انما يجوز نكاح الاربع منهن لا باعيا نهن

فيكون المنكوحات مجهولات كما لو قال لحمة سنة تزوجت اربعاً منكن لا يجوز
لجهالة المنكوحات فكذا هذا بخلاف ما لو تزوج الرجل خمس سنة في عقود متفرقة
بغير رضا من فاقدها على نكاح الخامسة يتقصر. نقض نكاح الرابع دلالة لان
الامة لا يجوز الا بعد نقض نكاح الرابع الاول لانه يملك نقض النكاح حرماً فلا
دلالة اقامه على نكاح الخامسة من نكاح حيط الرخص **مسألة** زيدك زوجه سي هند
زيدن اوج طلاق بوش اولوب منه وارفق استكره براو غلانه وليس اذني
ايده تزوج ايديوب بعده او غلاني اوزرب بوش اولوب وارديد كل زوجه
مقوم اوزره هند بعد العدة رضيع اولان عمروه وليس اذني ايده تزوج شر
ايديوب بعده اوزرب نكاح فسخ اولوب عدتي منقضية اولدقه بوقول رجوع
ومردود او لما سنة فتواي شريفه كلدكه هند بكر بالغة وارب حله شرعية
اولوب طلاق ويركه يند عتت چكوب تمام اولدقه زيه نكاح اولمخ جانيز
اولوري **الحل** اولما زقطا واربع ابن شحنة ابن وهبانك فقيده سي كه اكا
منظومه ابن وهبان دير شرعنه تفرح ايلشدر حتى مخالطة نذر ديش وارا
سبب او غلاني اوزردكه عمرو زيدك رضاغا او غل اولوب زوجه سي اكا
حرام اولور. والفقيه يستعمل هذه المسئلة لبن الفحل وعذنا الفحل اب الرضيع
كذا في قاضيان في كتاب النكاح في باب الرضاع رجل زوج ام ولد من رضيع
ثم عتقها فاحتارت نفسها ثم تزوجت بزوج آخر وولدت منه ثم جاءت الى الرضيع
الذي كان زوجها فارضعت حرمته على زوجها لان الصغير صار ابناً له فلو بقي
النكاح صار متزوجاً بامراة ابنة من الرضاغة من ابن همام في كتاب الرضاع **ق**
يغلط به صورة طلق زوجة طلقين ولها منه لبن فاعتزلت ثم تزوجت بصغير
يرضع فارضعت حرمته عليه فتروجت بزوج آخر ودخل بها هذا الزوج ثم طلقها

فهل تعود الى الاول بواحدة ام بثلاث فيما ذ الجاب من ذلك خطأ والصواب
انها لا تعود اليه ابدا لانها صارت حليلة ابنة من الرضاع من شرح ابن وهبان
في كتاب النكاح في شرح وبالعقد حرم زوجة الاب لابنه وذكر القذوري في شرحه
ان المانع ان كان شرعياً يجب العدة لثبوت التمكن حقيقة وان كان حقيقياً كما
والصغير لا يجب لانعدام التمكن حقيقة من هداية في كتاب النكاح في باب المهر فكان
كالطلاق قبل الدخول من حيث قيام اليقين بعدم الشغل وما قاله قال به التمشي
وقاضيان ويرد ما ذكره العياشي الا ان الاوجه على هذا ان شخص الصغير غير القادر
والمرض بالمزيف لثبوت التمكن حقيقة في غيرهما من ابن همام **مسألة** زيد قتي هندك
نكاح ودخول ايلشدر عازيد وهند ومباشراو لنكره لازم اولور **الحل**
زيد عتقوبت غير يله حاله تعزير اولور. قال واذا تزوج الزمي مسئلة
حرمة فرق بينهما لقوله فلا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا. ولقوله دم الاسلام
يعلو ولا يعلا. فاستقر الحكم في الشرع على ان المسلمة لا تحل للكافر وان كان ذكراً حلالاً
في البداية ففرق بينهما ويوجب عقوبة وان كان قد دخل بها ولا يبلغ به اربعين
وتتبر المرأة والذي يسهل فيما بينهما وفي حق الذي لم يذكر لفظ التعزير لانه ينبغي
ع. معنى التطهير والتوقير قال الله تعالى وتووه وتوقوه وسجوه بكرة واصفها فلذا
قال يوجب عقوبة وهذا الالة اساء الادب فيما صنع واستحق بالمسلمين وانك
ما كان ممنوعاً عنه فهو ذكرك وكان مالك بن انس رضي يقول يقتل لانه يصير
بهذا ناقضاً للعهد حين باشر ما ضمن في العقد ان لا يفعل نحو نظير الذي اذا جعل
نفسه طليقة للمسلمين للمشركين على قوله ولكننا نقول كما ان المسلم بائناً مثله لا يصير
ناقضاً لايانه فالذي لا يصير ناقضاً لانه ما فلا يقتل ولكن يوجب عقوبة وذلك
يعز الذي سعي بينهما لانه ايمان بالكل والاصل فيه قوله عليه السلام لعن الله الراش

مرض

مردنه

والمرتشى والرايش وهو الذي سعي بينهما وان اسلم بعد النكاح لم يترك على
 نكاحه لان اصل النكاح كان باطلا فبالاسلام لا ينقلب صحيحا من المبسوط للكرسى
 في باب نكاح اهل الذمة **مسألة** كافر سويلين عورت كره زوجان باين اولوب
 قول مختار قاضى جبر ايدر نكاحه وصغيره يى وليس جبر ايدر وعبد وامه يى ولا
 جبر ايدر ديد كل نكاح مراد نكاح جبر ايدر **الحل** همان نكاح ايدر رضا ستر نافذ
 اولور **وله** اجبار عبده وامته على النكاح مع الاجبار هنا نفاد نكاحه عليها
 بلا رضا ههنا من الدرر والغرر في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق **وتجبر** اجبار العبد
 ليس معناه ان يحمله على النكاح بالسيف بل معناه ان يتخذ نكاح المولى عليه بغير رضاه
 ابن ملك شرح المجمع **مسألة** هند زوجى زيه بحضور اولوب بركون سندن بوشش
 دو شك ايكون كافر سويلين ديسه هنده نه لازم كلور **الحل** كافر سويليكه عرف
 ايندكي كمي كافره اولوب زيدن باين اولور اما نه جبر ايد اعانه كتور اولوب
 تجبر نكاح اولور **ابو السعد** بوضو رده هند نكاحه راضيه او لمادى فقد يرجع
 نه وجه نكاح اولور **الحل** قاضى مجلس شرع كتورب ايك شاهد حضرتده
 نكاح ايدر **ابو السعد** **مسألة** زيد عروى بر عورت البوير مكه وكيل ايلدكه قهرنا شك
 صغره قري هندك وليس ايك نكاح ايلد جايز اولور **الحل** او لماز **و**
 في المشتق وكل رجل رجلا بان يزوجه امرأة فزوجته بنته الصغيرة او بنت اخته
 الصغيرة وهو وليها لم تجز من زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر **مسألة** زيد
 عروى قري هندى تزوجه ايندكه جهاز عظيم ويريم ديو واخر ايج سن الوب
 بمره ويرمكه عروى مثلن زياده يى طلبه قادر اولور **الحل** **مسألة** اخته
 او طامق ارج كورينور رجل عز رجلا وقال ازوجه بنتي منك واجهتها بها
 عظيما وما يدفع الي من المجل اردد اليك مع الثلثمائة فتروجه الرجل ودفع

مسألة كافر سويلين عورت كره زوجان باين اولوب
 قول مختار قاضى جبر ايدر نكاحه وصغيره يى وليس جبر ايدر وعبد وامه يى ولا
 جبر ايدر ديد كل نكاح مراد نكاح جبر ايدر
 اولور وله اجبار عبده وامته على النكاح مع الاجبار هنا نفاد نكاحه عليها
 بلا رضا ههنا من الدرر والغرر في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق
 وتجبر اجبار العبد ليس معناه ان يحمله على النكاح بالسيف بل معناه ان يتخذ نكاح المولى عليه بغير رضاه
 ابن ملك شرح المجمع مسألة هند زوجى زيه بحضور اولوب بركون سندن بوشش
 دو شك ايكون كافر سويلين ديسه هنده نه لازم كلور الحل كافر سويليكه عرف
 ايندكي كمي كافره اولوب زيدن باين اولور اما نه جبر ايد اعانه كتور اولوب
 تجبر نكاح اولور ابو السعد بوضو رده هند نكاحه راضيه او لمادى فقد يرجع
 نه وجه نكاح اولور الحل قاضى مجلس شرع كتورب ايك شاهد حضرتده
 نكاح ايدر ابو السعد مسألة زيد عروى بر عورت البوير مكه وكيل ايلدكه قهرنا شك
 صغره قري هندك وليس ايك نكاح ايلد جايز اولور الحل او لماز و
 في المشتق وكل رجل رجلا بان يزوجه امرأة فزوجته بنته الصغيرة او بنت اخته
 الصغيرة وهو وليها لم تجز من زيلع في كتاب النكاح قبيل باب المهر مسألة زيد
 عروى قري هندى تزوجه ايندكه جهاز عظيم ويريم ديو واخر ايج سن الوب
 بمره ويرمكه عروى مثلن زياده يى طلبه قادر اولور الحل مسألة اخته
 او طامق ارج كورينور رجل عز رجلا وقال ازوجه بنتي منك واجهتها بها
 عظيما وما يدفع الي من المجل اردد اليك مع الثلثمائة فتروجه الرجل ودفع

الاستيمان

الاستيمان الى ابن المرأة بقدر وسعه ثم ان ابا البنت لم يجزها ولم يدفع
 الى الزوج شيئا هل للزوج ان يرجع اليها بما زاده من الاستيمان مثلها لارواية
 لهذا الا ان صدر الاسلام البردوي وعاد الدين النسفي وجمال الدين الزيفدوي
 والصدور الكبير برهان الدين ومشايع نكارا رجمهم الله ته اختوا ان الزوج يطلب
 ابا المرأة بالتحريم فان جهزوا لايستر دما زاد على استيمان مثلها وقد قدروا اليها
 بالاستيمان كان القاضي الامام صدر الاسلام البردوي وعاد الدين النسفي
 يقول لكل دينار من الاستيمان ثلثة دنانير من الجواز اربعة دنانير فالزوج
 يطلب به هذا القدر ولا يستر دما زاد على استيمان مثلها قال رج وقد استفتيت من
 بعدهم من مشايخ نكارا كالحقاضي الامام جمال الدين والشيخ الامام الاجل برهان
 الدين فاجابوا كما كتبنا وقالوا لان اختيار مشايخ نكارا هكذا وفي فتاوى طبر
 الدين المرغيناني رج ان الصحيح انه لا يرجع على اب المرأة بشئ لان المالمية
 في باب النكاح ليس غفصود اصل وفي فوايد صدر الاسلام طاهر بن محمود رج
 زوج امرأة ودفع اليها الاستيمان وزن جهازا نياورد هل يجز على ذلك قال
 القاضي الامام جلال الدين رده اندر خود دست پيمان جهازا تو اندر خواستين
 بعرف وعادت مردمان واكر ايدر دختر جهازا نكند اما د استيمان كه داده باشد
 طلب كند هكذا اختيار القاضي الامام جلال الدين الزيفدوني قال رده واختا
 صدر الشهيد ومولانا القاضي الامام خراساني رده انه لا يجز كما هو جواب
 الكتاب من فصول العاديات في الفصل قبيل الفصل الثاني عشر بوقر مختص
مسألة هند امه حله يه ختاجه اولرقه سيدي وطى ايلك حله اولور **الحل**
 محلل او لماز لا سيدها عطف على غيره يعني ان وطى السيد امته ملا يكون محلا
 لتعيين ملك النكاح للتحويل بالنص من الدرر والغرر في كتاب الطلاق في آخر

ي

شرط ايله واقع اولان طلاق طلاق
باينمي بويشمه ريجيمه

الحا
مال اوليان شرطه ريجي وماله شرطه
باين اولور كل طلاق وقع
بشرط ليس مال خوي جوي
من جامع العصور العصور الثال

باب الرجعة **مسئله** زيد هندی بيك اقمه مهر مؤجل ايله تزوج ايلدكن صكره
مهرن اولون بيك ايلسه زياده و مرقوم صحيح اولوري **الحا** قول اصحا اول
مجلسه هندی قول ايلدي ايسه اولور تفصيله في اول الفقه الوسائل قلت فخر لنا
من هذه النقول ان الزيادة في المهر صحيحة بشرط القبول لها من المرأة في حال الزيادة
هذا هو الاصح سواء كانت الزيادة من جنس المهر او من غير جنسه من الفقه الوسائل
مسئله زيدك زوجه لري هندی ايله زينب بر حولي ايجنده اولان ايكي اوينك بري
مستقل برنده قيوب حواي جگرني كوري يورسه هندی بابا سي زيد غيري اوه چقار
قادر اولوري **الحا** اولور بر حويلده ايكي مكلوه جبر ايله جمع اولوق يوقدر اوسود
رجه بدايه وقينه واختياره وار حوم بزايه نك متقادي نقله ذاعه اولمشر
ايجي ظاهر انكره مقوله قول ايله اولورسه افنايه ماذون اولوب واول زمانه اصح
اقوال ايله اختا و حكمه امر وارد اولماق در كته الفقير مير محمد عني عنه طهره **مسئله**
هندی زوجي زیده كونده بش اقمه نفقه تقدير ايتدر مكله بخش زمانك داخل نفقه
سين طلبه قادره اولوري يا خود بر مقدار صلح اولمشر ايكن بعده كفايت ايتمز
ديو كفايت مقدارين طلبه قادره اولوري **الحا** ماضي نفقه سين طلبه قادره اولماز
كفايت مقدارين طلبه قادره اولور و اذا فرض القاضي على الزوج لا تطالب النفقة
ماضي من الزمان قبل الفرض لان عندنا لا يصير النفقة ديناً الا بالقضاء او بالترا
وان كانت المرأة استدان قبل الفرض وانفقت على نفسها لا ترجع بذلك على
الزوج فان فرض لها القاضي او صا حلت زوجه من النفقة على شئ معلوم كل
شهر فلم ينفق عليها حتى انفقت من مال نفسها او استدان رجعت بذلك على الزوج
امرها القاضي بالاستدانة اولم يا غيرها ولو صا حلت زوجه من النفقة على مال ينفقها
كان ان يرجع عن ذلك الصلح وتطلب الكفاية من نكاح قاضيان في باب النفقة في

الورق

زيد زوجه سي هندی تطليق ايلدكه هندی
منوره دوزمره وله صغيره زيدك
ماله نك بشر اقمه نفقه بقدر ايتدر
بحت البه زيدك بشر اقمه نفقه الماخه
قادره اولور مرقوم شرعا بيا بيا بيا بيا
ماجور و غايب اولور **الحا**
اولماز نفقه كفايت مقدار ايتدر

ولا يقدر النفقة بالمال كذا
في معنى القضاة والملازمه وغيره

صورة منوره هندی مذكوره
استدان انمك زيدك نفقه
ايتدره كي اوزره بشي الى اياق
نفقه بريره الماخه قادره اولور
شرعا بيا بيا ماجور و غايب اولور
الحا اولماز
نفقه غير الزوجه بيا بيا بيا بيا
والزايه ومعت مدة لم تقدر العهر
سقطت لان نفقه هني لا باعتبار
الحاجة فاذا حضرت المدة اقد قوت
الحاجة الى قوله الا اذا استدان كذا
في الدرر والعز والملازمه وغيرهما

وقد نقل عن الجامع الكبير للنفقة
ان هذا اذا طالت المدة بعد
الفرض اما اذا قمرت فلا تنقط
وقدر الى القصر باذن الشرع كذا

الورق الثاني **كتاب** **الطلاق مسئله** زيد
عمروه فلان فعل برد اخ ايتدر سك بن ديمك اولسون ديدكه عمرو اولسون
ديدكن صكره زيد بنم ديمك عورتك اوج طلاق بوش اولسون ديمك ايتدر
بعده عمرو اول فحل شملكه زوجه سي اوج طلاق بوش اولوري **الحا** عمرو
زيدك يوسوزنده تصديق ايتما مكله قادره رجل قال لغيره لي ايكي حاجه
اقتضها فقال الرجل نعم وحلف بالطلاق والعاق ان يقضيها له فقال الرجل حاجتي
ان تطلق اذ انك ثلاثا فله ان لا يصدره لانه متهمة من قاضيان في كتاب النكاح
في باب التحليق في الورق الثاني **مسئله** زيد زوجه سي اولان هندی ميهي طلاق
ثله ايله تطليق ايتدر حله يحتاج اولوقه هندی بعد العدة عمر و ذمي يه تزوج
ايتدر عمرو بعد الدخول والوطئ طلاق وير بعد العدة يه زوجه قادره
اولوري **الحا** اولور نهرانية تحت مسلم طلقها ثلاثا فترجعت بنهراني ودخل
بها حلت للمسلم الذي طلقها ثلاثا لانه وجد الدخول في نكاح صحيح من جماع الفناوي
في فصل في نكاح الزوج الثاني **مسئله** هندی مطلقه زیده تزوج ايلدكن صكره
معتة اولماسين ادعا ايله شرعا تصديق اولوري **الحا** طلاق اول تزوج
ثاني بين ايكي آيدن اقل ايسه اولور والآ تصديق اولماز المطلقة اذا تزوجت
ثم قالت كنت معتدة ينظر ان كان بين الطلاق الاول والتزوج الثاني اقل من
شهرين صدقت وفسد النكاح وان كان شهرين فصاعدا لا يصدره وصح النكاح
من خلاصه في كتاب النكاح في الفصل الثالث عشر في الورق الاول **مسئله** زيد فوت
اولوب حامل ام ولدي هندی ترك ايلدكه زيدك مالن هندی نفقه تقدير اولور
الحا حذايده اولنمقه قول وار كن زوجه اكر حامل اكر حامل نفقه واجب اولماز
علت ميتك مالي ورثه زایل اولوب غيرك مالن واجب اولوق لازم مكله كدر

في
مسئله
مسئله

بوعلى اسم ام ولد له موجود تتبع اولنوب ياخود شيخ الاسلام حمزة بن
 راجعت اولنوب اطمينان حاصل اولاد قدن صكره عمل اولنه قوله ولا نفقة
 للمتوفى عنها زوجها سواء كانت حاملا او حاملا اذا كانت ام ولد وهي حامل
 فلها النفقة من جميع المال كذا في الفتاوى وانما لم يجب نفقة المتوفى عنها زوجها
 لان ملك الميت زال الى الورثة فلما وجبت لها الزم في ملك الغير وهذا لا يصح
 الحدادي **مسألة** زید فوت اولاد قدن صكره زوجة سی هند مهرون زیدة جده ایدوب
 بعده نذر اولاد قدن صكره جده ایدوب اولاد زیدوبینہ طلبہ قادریه اولوری **الحاج**
 اولاد زید مات فوجبت امراته مهرها جاز من وجیز السرخس في كتاب الطلاق
 قبيل باب الطلاق في الرض **مسألة** زید زوجة سی هند ایدوب خلع او قشوب هند کنی
 نفقة سندن وقري نفقة سندن كجوب بالکلیة دعوی ونزاع یوقدر دیر **اما قری**
 ایچون فلان زمانه دکن نفقة سز سلین دیمه خلع صحیح اولوری اولاد غی تغییر ج
 نزمانه دکن نفقة سز سز **الحاج** خلع صحیح اولور لکن تعیین مدت ایتمیک
 قز ایچون نفقة طلب ایدوبیلور مکره هند سدر اوله نفقة سز بسلم کرک وکذا
 لا یقع البراءة عن نفقة الولد والرضاع من غیر شرط وان شرط البراءة عن ذلك
 وان وقت لذلك جاز والا فلا من خلع قاضیان فی الورق الاول امره
 اصلعت من زوجها علی ارضاع ولدها ولم تستم وقتا قال محمد جوز ذک علی ششین
 من خلع قاضیان قبیل فصل فی الخلع بلفظ البیع **مسألة** زید مک مطلقه سی هند عرو
 تزوج ایتمک استدکره اوچ حیض کوردم عذم تمام اولدی دیر تصدیق اولغنه
 نه قدر زمان مرور ایتمک کرک **الحاج** امام اعظم قنده الشمس کون چکر کرک بوقدر
 زمان مرور ایتمک عینی ایدوب تصدیق اولنور وکن قال انقضت عدتی بالخیفر
 فالقول لهما مع الیمن ان مضي عليا ستون يوما وعندهما ان مضي تسعة وثلاثون

مطل
 وفي تجنیس خواهر زاده
 ولا نفقة لام الولد اذا
 اعتدت من المولى
 من آثار طایفه

ولدی نفقة سز بسلمه
 مدت تعیین ایتمه
 نفقة الولد

ان وقت نذکر جاز
 والا

فان شرط البراءة منها في الخلع وقت بان قال الكسنة
 او ستين سقطت

يوما

يوما وثلاث ساعات من متقی الاخر فی کتاب الطلاق فی باب العدة تصدیق
 امراته فی شهر ان عند الخیفة رمة وعندنا تسعة وثلاثون يوما لاحتمال ان يقع
 الطلاق قبل اول حیضه فیکون مدتها ثلثة وتطهر بعدها خمسة عشر يوما ثم تحيض ثلثة
 وتطهر خمسة عشر يوما ثم تحيض ثلثة فیکمل العدة وزاد شیخ الاسلام ثلث ساعات لا
 بناء علی كون زمان الاغتسال من الحيض وله ان رؤيتها حکذا انا درة فلا یبني علیها
 الحكم الشرعی بل الاثم الاغلب فیعتبر اکثر مدة الحيض اقل مدة الطهر ليعتد لا فیکون ثلث
 حیض شهر او الطهر بینهما شهر **مسألة** الدرر والغری فی کتاب الطلاق فی باب العدة قبیل باب
 ثبوت النسب **مسألة** حلة شرعیة لازم اولان هند زید زوج اوله حلال اولمق
 ایچون حلة ایتمک ایدوب شرعا لعن الله المحلل والمحلل له دده داخل اولوری **الحاج** اولاد
 بلکه باجور اولور کرهت قول ایدوب تحلیل شرط اولغنه دره قال ذکره بشرط التحلیل
 لا اول ای کره التزوج بشرط ان یحلها له یرید به بشرط التحلیل بالقول بان قال
 تزوجتک علی ان احللک له او قالت المرأة ذک اما لو نوباه ذک فی قبله ما وکم شتر
 بالقول فلا عبرة به ویكون الرجل باجورا بذکر لقصد اصلاح وقال ابو یوسف
 رحمه لا یغفر النکاح بشرط التحلیل لا اول ولا یحل له لان هذا فی معنی شرط التوفیت
 فیکون فی معنی المتعة فیبطل ولذا قال عمر بن الخطاب رض لا اولی محلل او محلاة
 الارجمتها وقال ابن عمر لا ینزالان زانیین ولو مکناه عشرين سنة وقال عثمان
 بن عفان رض ذک السفاح ولقد العنه رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال
 محمد رض یصح النکاح ولا یحل لا اول لانه لیس بتوفیت للنکاح ولکنه استعجل بالخطوب
 ما هو مؤخر شرعا فیعاقب بالحرمان قتل المورث ولابی ح قوله لعن الله المحلل
 والمحلل له وهذا الحديث یقتضی صحة النکاح والحل لا اول ضرورة صحة ولا
 لما ذکره محمد رض ثم قبل انما لعن مع حصول الحل لان التماس ذک واشتراطه فی العقد

غسال

طان

المرأة شاهدا ان زوجها طلقها ثلثا اذا كان زوجها غائبا يسعها ان
 تزوج وان كان حاضر الالة اذا جحد الزوج احتج الى القضاء بالفرقة والقضا
 بالفرقة لا يجوز الا تخفرت من خلاصه في كتاب الطلاق في الفصل التاسع في
 الاول وفي الفقيه رجل طلق امرأته ثلثا فانكر الطلاق بعد التطليق او
 قال طلق رجوعيا فرجعت فخرجت المرأة عن اقامه البينة لكنها علمت بيقين
 انه طلقها ثلثا لها قتله اذا قصد الجماعة معها الا انها لو قتله بالقرار او بالاثبات
 عقلت المرأة والاولى انها قتله بالسب او بالخنق او بالزريق او نحو ذلك بالية
 القتل حتى وجب قتلها فلو لم تقبل لغيرها عنه فالانم عليه لا عليها من غيبه **بوصلة**
 عند بر وجهه يدندن خلاصه مجال او لما يوجب لكن زوجك خبري يوجب
 برينه تزوج ايدوب حله ايل جاز او لوري **الحل** او لورديانة موثوقا
 بها او لمعين ويرشد اما عدم المقام معه فلانها قد غلب على ظنها انها حرام
 عليه فتوصل الى افراخه بكل ممكن واما عدم جوازها بغيره فلانها زوجته ظاهرة في
 تزوجت بغيره ظن فيها الغي رواها جواز الزواج لها من حيث البداية فوجهه
 لانها غلب على ظنها للزوجة فاذا تزوجت بالثاني بطريقه على ظنها الحل فنجوز
 لها ذلك من شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق وسئل عن الرجل ينسفي
 عن رجل حلف بالطلاق الثلث وظن انه لم يحنث فاليقت المرأة بوقوع
 الثلث وضافت ان اعلمته بذلك ان ينكر هل لها ان يتحل بعد ما يفارقها بسوء
 وتأمرة اذا حضر بتجديد العقد قال نعم ديانة من ابن همام في باب الرجعة قيل قو
 البداية لانها معاملة وفي مجموع النوازل المرأة اذا حرت على زوجها بالثلث
 والزواج عسكها هل لها ان تزوج باخر من غير علم قال يباح لها الا لا يطلق لها
 قال الامام في الدين النسبة ان كانت موثوقا بها يطلق لها من خلاصه في الفصل

التاسع في الجنس الاول **مسألة** زيد زوجه سي هذه اكر فلان فعلت اشترسم
 انما مسين ديكلة حرام او لماسين داخيت ايلش اوله زيه برسته لازم
 او لوري **الحل** **مسألة** لازم او لماسين **مسألة** ولو قال لامرأة ان فعلت كذا فانت اتي
 ونويك به التحريم فهو باطل لا يلزمه شيء من قاضيه في كتاب الطلاق في فصل
 من تحريم الحلال في الورق الاول **جواب** **مسألة** من يدري حيث لم يبين فيه حكما سوى
 الكراهية والنهي كذا في ابن ابي عمير في الظاهر في شرح قول المصنف ولو قال انت علي
 مثل اتي **مسألة** زيد يا بانه ايكين زوجي عند نفقه ايجون عمرو دن استقرض
 ايلدي لقي لي عمرو بعه زيه دن طلبه قادر او لوري **الحل** اذن حاكم النزاع
 ايله او ليح او لوري فان قيل لا فائدة في الاذن لها بالاستدانة بعد فرض القضا
 النفقة لها لانها صارت دينيا بفسخه اجاب بان فائدة الامر بالاستدانة مع
 الفرض ان يمكنها احالة الزوج على الزوج **مسألة** من غير رضا الزوج فاما اذا كانت
 الاستدانة بغير امر القاضي كانت المطالبة عليها دون الزوج كذا في العناية
 في باب النفقة **مسألة** زيد ذمتك زوجي عند اسلامه كلكه زيه اسلام
 عرض او لنوب ابا ايتكده عند عمر ومسلمه تزوج ايتكده بلاءة وادعه
 قادره او لوري **الحل** عدت لازمه او لور فرقت زوج جانبدند شرح
 بالاحسان داخيت لازم مدر كهرين ونفقة سين ادا دره وان كانت المرأة
 حرة التي اسلمت فابي الزوج ان يسلم ففوق بينهما كان عليه النفقة والسكن مادا
 في العدة لان الفقة جاءت بسبب من جهة الزوج وهو ابا اسلام وذلك
 منه تفويت الامساك بالمعروف فتعين الترخيع بالاحسان والاحسان
 في الترخيع ان يوفيه مهرها ونفقة عدها من بسوط الحسن في كتاب النكاح
 في باب نفقة احل الذمة **مسألة** زيد ذمتي زوجي عند ذمتي يي باين طلاق

عدت ذميمة

وقال نكاحها باطل حتى
تعد

بوشا دقده قبل انقضائه العدة عمره لم عقد نكاح ايشه عا نكاح مرقوم صحيح
اولوري **الحجاب** اولور بعض مشايخ قولي اوزره اما ابو حنيفة قولي اوزره بر
حيض كور مني وطل مباح اولماز. والذي اذا ابان امراته الذميمة فزوجها
مسلم او ذمي من ساعته ذكر بعض المشايخ انه يجوز له نكاحها ولا يباح له وطئها
حتى يستبرأها بحیضة في قول ابي حنيفة في قول صاحبيه نكاحها باطل حتى تعد
بثلاث حيض وروي اصحاب الامام عن ابو حنيفة رجلا علة وقال بعضهم
جب العدة الا انها ضعيفة لا تمنع النكاح كالاستبراء بين المسلمين بخلاف اذا
كانت الذميمة معتدة من مسلم لان تلك العدة قوية فتمنع النكاح من قاضيهان في
كتاب النكاح قبيل فصل في اقرار الزوجين **مسألة** زيد فوط اولد فده ام الولد
اولان عند عمره تزوج ايتك لست عت لازم اولوري واولد في تقديره
نه مقدار **الحجاب** اوج حيفدر حيفض كور مني اوج آيدر. وعدة ام الولد
ثلاث حيض اذا اعتقها المولى او مات عنها فان كانت لا تحيض فثلاثة اشهر
وقال الشافعي رجلا حيفضة والصحیح قولنا لما روي ان مارية قبيلة ام ولد لرسول
الله عليه السلام اعتدت بعد وفاته بثلاث اقراء ولان الماء الذي في رحمها با
نكاحها حرمة وعظمت منزلته لانه ثبت نسبة حيث لا يبقى بنية كالماء الذي في
رحم المرأة المنكوسة فيجب الرقبى بثلاثة اقراء اظهار الزيادة حرمة الماء واحتياطاً
في صيانتها كما في المرأة ولوح من على مولاها بالمصاهرة ثم مات المولى فعليها العدة
لان سبب الفراش قائم وهو ملك اليمين فانه قائم مقام الفراش وتوهم شعاع الرحم
بالماء ثابت فاذا مات زال سبب الفراش فيجب العدة صيانة لما منه من محيط
الخرسى في كتاب العدة في الورق الاول **مسألة** زيد هندی تزوج ابلكن صكره
هنده بن سنك اناكي زنا ايلدم ايدي ديوا اقرار ايلسه بو اقرار ايلد في قولنا

اولد

اولوري اولد في تقديره بعد كاذب ايدم ديكنه اعتبار اولنوري **الحجاب**
اقرار ايلد في قولنا لازم اولور بعد تقسنت تكذيب ايلد في قضاء تصديق
اولنماز حرمت مصاهرة رضاع كبن وكطرد فرقي بشيدر. ولو اقر بحرمة
مصاهرة يؤخذ به ويفرق بينهما وكذلك اذا اضاف ذلك الي ما قبل النكاح
بان قال لامرأة كنت جامعت ايتك قبل نكاحك يؤخذ به ويفرق بينهما ولكن
لا يصدق في حق المهر حتى يب المهر دون العهر وقبل الدخول يجب نصف المهر لانه اقر
على نفسه وعليها فيصدق فيما عليه ولا يصدق فيما له والاحترار ع. هذا الاقرار
ليشترط حتى لو رجع عن ذلك وقال كذبت فالحاقض لا يصدقه ولكن بينه و
بين الله ان كان كاذباً فيما اقر لا تحرم امراته من التحنيس والمزيد لصاحب اليد
في كتاب النكاح في باب في بيان المحرمات **مسألة** زيد زوجك هنده طلاق ويرد
ديوسوال اولد فده باش ايلد اشارت ايتك طلاقه حكم اولنوري **الحجاب**
دلسر دكل ايس اولنما مقدر. لو قيل رجل طلق امراتك فاومى برأسه ايتك
ينبغي ان لا تطلق كما في الحق واما طلاق الاخرس يقع بالارة من جامع الفصول
في الفصل الرابع والثلاثين في الورق الاول **مسألة** زيد زوجة سي هندی طلاق
رجعي ايلد بوشا دقده صكره دون رجوع ايتد ديعنه اعتبار اولنوري
الحجاب عده تنده ايسه تصديق اولنور والا اولنماز بوحال ايلد صدق مقال
استدلال اولنماز مسأله ندر. اذا قال لامرأة كنت راجعتك امس فانه ينظر
ان قال ذلك وهي في العدة صدق لما انه اخبر في حال علك لا ابتداء فلك ذلك علك
لا. واما اذا لم يكن في العدة فانه لا يصدق لانه اخبر في حاله لا واضاف الى حاله
الاذن من العمادية في آخر الفصل الرابعون قال وان قال كنت راجعتك
امس صدق ان كانت في العدة بعد لانه اخبر بما علك ستيناه فلا يكون منها

في الاخبار لم يصدق اذا قال ذلك بعد انقضاء العدة لانه اخبر عالا لا يمكن استئنا
وهذا لان الاقرار بغير شرط بين المصدق والكذب فاذا كان يملك مباخرته يتكلم
الكذب في خبره وهو كالكامل بالبيع اذا قال قبل العمل كنت بعته من فلان لا يصدق
بخلافه بعد العمل فان صدقة المرأة في اخباره بعد انقضاء العدة كان مصدقا
لان الحج لا يعدوها تصادقهما على الرجعة كتصادقهما على اصل النكاح من ميسر ط
الرضي في كتاب النكاح في باب الرجعة في الورق الثاني **مسألة** زيد زوجي
ابله بخصوه صدره نزاع ابله بغيره ههنا زيدا به قرطبان في يوم شتم ابنته زيد
الزني سن وديك كبي اسم بوش اول ديسه زيد صلح كسنة اولوب ههنا ك
ديد كندن عاري وبري اكن شرعا بوش اولوري **الحل** اولور **ق** في جامع
الا صغر قال الفقيه ابو جعفر اذا قالت المرأة لزوجها شيئا من السبت في قرطبا
وسفل فقال ان كنت فاختت فانت طالق طوقت سواء كان الزوج كاقبت
اولم يكن لان الزوج في الغالب لا يريد الا ان يوذيا بالطلاق كما اذنت وقال
الاسكاف فيمن قالت يا قرطبان فانت زوجي ان انا قرطبان فانت طالق
طلق وان قال اردت الشرط يصدق فيما بينه وبين الله ونفس بعضهم على
ان فتوي اهل بخار اعل الجارة دون الشرط من طلاق ابن همام **مسألة** ههنا
صغيره نكح عصبسي واراكن وصي النكاح قادر اولوري **الحل** اولور ودينك
انكاحه مطلقا ولا ياتي بوقدر عصبسي قادر اولور كفوينة مزوج بابا وبابا بابا
اولور كفوينة اولوب وعين فاحش اولور كرك والآن نكاح صح اولور
ولو كان المزوج غيرهما اي غير الاب والجد لا يصح النكاح ان كان غير كفو او
بعين فاحش ومزوجه انه يصح ولكن يشترط لهما الفسخ فقد وهم من اصلاح **ح**
في كتاب النكاح في باب الولي الاولياء في انكاح الصغار والصغار العصباء

لقوله

لقوله عليه السلام النكاح الى العصباء وكذا لك الوص لا ولاية في انكاح الصغيرة
اوصى اليه اولم يوص من اتفق الوسائل في مسئلة تزويج الصغار بعد الورق كذا
في قاضيان في كتاب النكاح في فصل في الاولياء في الورق الاول **مسألة**
زيد زوجي ههنا طلاق ويردكه برياشنه اولان ولدني ههنا رضاعا
امتاع ابلكه زيد رضاعا زيني اجار ابلكه طوقده ولدني ههنا دن ابرغه
قادر اولوري **الحل** قادر اولور اوصى حق حضانه انكدر يا ننده امر زيدا وان ابنت
الام ان ترضعه بعد انقضاء العدة كان على الاب ان يستاجر امرأة ترضعه
عند الام ولا ينزع الولد من الام من قاضيان في النكاح في فصل في نفقة الاولاد
في الورق الاول **مسألة** زيد غير مكسوس نكاح ووطى ابلكه كن صكره زونا
ظامرا ولدقه عدت لازم اولوري **الحل** غير مكسوس سي ايد كن بلمدن
ايسه اولور وفي طلاق فتاوى الصغرى تزوج بمكسوسة الغير وهو لا يعلم
بذلك ودخل بها ب العدة وان كان يعلم انها مكسوسة الغير لا يجب العدة بالزوج
حتى لا يحرم على الزوج الاول وطئها وبقيت من العادة في اخر الفصل الرابع عشر
مسألة زيد زوجي ههنا طلاق ثلثه ابلكه تطليق ابلكه كن صكره ههنا فتوي
اولماين عمره تزوج ايدوب داض طلاق ويرجك زيد حلال اولوري **الحل**
قول خشار حلال اولور مقدر عصبسي او لان بو قول ابلكه على ايدوب ولو زوجت
نفسها بلا اذن الولي من غير كفو يفتي في زماننا برواية الامام عن الحسن انه لا
يجوز النكاح لان كل قاض لا يعدل ولا كل شاهد يعدل ولا كل واقف يدفع
ويرفع فكان الاحتياط في ابطال النكاح حتى لو طلقها ثلاثا فترجعت غير كفو
ودخل بها الزوج الثاني لا يحل للاول لانه ليس بنكاح صحيح في المختار واختار
صاحب الاسرار قول محمد بنهما قلنا وذكر برهان الدين الا انه ان الفتوي في

جواز النكاح بركان او ثيبا على قول الامام الاعظم رحمه لقوله دليل الامام
 فلا تعضلوه من ان يتكهن ازواجهم الآية من بزازية في كتاب النكاح قيل
 الفصل السادس **مسألة** هندي زوجي زيد ابو خوش طوتر كن هند زيد بن
 بكلوب بدل خلع بخره مان ويرمك شرعا جاز او لوري **الجواب** اختيار خلع
 مكروه **لان** اختيار الخلع مكروه لقوله عليه الصلوة والسلام في الخلعات هن
 اللعنات من المنافقات فاطلقناه الزيادة عند نشوزها رجاء ان يهد
 وينزجرها ذلك عن الاقدام عليه ذكره هنا الكل عند نشوزها ليصده ذلك عن الاقدام
 عليه من محيط الخس في كتاب الطلاق في القسم الثالث في الخلع في الورق الاول
مسألة زيد زوجي هند ايلهمه ونفقة عدتي اوزره خلع ايلوب هند نفقة
 عدتدن ابراهيمك بعد الطلاق يند طلبه قادره او لوري **الجواب** خلوده منكر
 ايه او لما زد كل ايه براهية صحيحه دكلر او لور **واما** نفقة العدة ان كانت
 مذكورة في الخلع سقطت وان لم تكن حتى قايم وقت الخلع لا تجب شيئا
 فلا يقع البراءة عنها وان شرط في الخلع فاطلع انعقد غير موجب للنفقة فسقطت
 باشتراطها من محيط الخس في كتاب الطلاق في القسم الثالث في الخلع في باب معرفة
 الخلع الاول اختلعت عمرها ونفقة عدتها صح وان لم تجب النفقة بعد ومن جرده
 لزوجها تبعا كبسيع الشرب جاز تبعا للارض وان كان مجهولا وفي شرح الطحاوي
 خالها على نفقة العدة صح ولا تجب النفقة بخلاف ما لو ابرأت الزوج عن النفقة
 في المستقبل حيث لا يصح وفي الظاهرية ان ابرأته عن نفقة العدة بعد الخلع لا يصح
 وكذا بعد الطلاق وقيل يصح وهو الاشبه من بزازية في الطلاق في الفصل الثالث
 في الخلع قيل نوع اخر قالت خويشمن از تو **مسألة** زيد زوجي هند سنك
 اوزر كد الغم بوش اولسون ديوشرط ايلدكه اوزرندن رقبه بين مراد

مسألة تمامه
 لانه النفقة تجب شيئا فشيئا
 فلا يقع البراءة عنها

ايله بعده تصديق او لوري **الجواب** او لنورد يانه وقضاء قال كل
 امرأة تزوج عليك فحي طالق وعني بقوله عليك على رقبك صح ديانة وقضاء
 من مختصر المحيط في كتاب الجبل في باب الجبل في اليمين **مسألة** زيد زوجي
 هند كافره اسير اولوب دار الحرب لاحق اولوب بعده جيفقه قده زوجي
 بن دار الحرب داخل او لما غل سندن باين اولدم ديوب وار ما مغه قادره اولوب
الجواب او لما زب بوضو صده قاري الهداية نك فتواسي ساير كته مخالفه ولذا
 قلنا لو كانت المسيية منكوبة لمسلم او ذي لا يبطل النكاح ان ملك ملك النكاح محرم
 من ميسوط الخس في كتاب النكاح في باب نكاح اهل الحرب وكما في الدرر والنور
 ولا يستبيح فزوجهم لان الزوج لا يباح الا بالملك ولا ملك قبل الاحراز كما مر الا اذا وجد
 احراز الماسورة او ام ولده او مدبرته انهم ما طكوه من الخ في كتاب الجهاد في باب
 المتنا من قضا لا يفسد النكاح بينهما هناك لا يفسد ههنا الا ان يكون مولاها الحر التي قد
 وطئها في اكل للزوج ان يطأها مستبرها بحقة وان كانت حرة فوطئها الحر التي لم
 يكن لزوجها ان يطأها حتى تعتد بثلاث حيض لان ما كان من الحر في معنى الوطئ
 بشبهة فالتاويل الباطل معتبر بالتاويل الصحيح في حكم من شرح السير الكبري قبل
 باب اثبات النسب من اهل الحرب من السبا يا اذ المسلم من اهل دار الاسلام
 حيث ما يكون كما في السير في باب يختلف فيه اهل الحرب **مسألة** عن امرأة اسير
 وادخلت دار الحرب فتروجت هناك علم هل يصح **اجاب** اذا دخلت
 ماسورة بانت من زوجها فاذا انقضت كعدتها وتروجت هناك مباح
 من قاري الهداية فيلنظر فيه مخالف لسائر الكتب **مسألة** رجعي طلاق ايلدوش
 اولان هندك زوجي زيد عدتي تمام اولادني وفات ايلد هند وارثه اولوب
الجواب اولور قال والتوردة قايم بين الرجل والمعدة من طلاق رجعي لان

مسألة امرأة اسيرت وادخلت دار الحرب
 فتروجت هناك علم هل يصح
اجاب اذا دخلت ماسورة
 بانت من زوجها فاذا انقضت
 كعدتها وتروجت
 هناك مباح
 من قاري الهداية
 فيلنظر فيه
 مخالف
 لسائر
 الكتب

ايل

الزوجية بينهما قائمة وانما انتهى بالموث وهو سبب التوبة ويستوي فيه
 التطليقة والتطليق من المبسوط للرخس في كتاب الطلاق في باب الرجعة
مسألة زيدك مطلقه سي اولان عند يكرمي كوندن اول مستبين الخلق او غلان
 دوشوردم ديمنه اعتبار اولنوب عزمه نكاح جايرو اولوري **الجواب** تصديق
 اولنور زوجي تهت ايدرس عيين ويرر قال قالت قد اسقطت سقطت
 الخلق صدقت على ذلك لانما سطره امينة في الاخبار رجها قال الله ولا
 يحل لهن ان يكمن ما خلق الله في ارحامهن والنهي عن الكتمان امر بالاطهار وقال
 ابي بن كعب رضي الله عنه ان المؤمنة ان يؤمن المرأة على ما في رجها فاذا اخبرت
 بذلك وكان محتملا وجب قبول خبرها من غير بينة وان اتهمها الزوج حلفها بالمبسوط
 للرخس في باب الطلاق ولا يباح ان المرأة امينة في الاخبار عن انقضاء العدة
 فان الشرع ائتمن في هذا الباب قال الله ولا يحل لهن ان يكمن ما خلق الله في
 ارحامهن ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر الاية قيل في التفسير انه الحيض والحبل
 منها من عن الكتمان والنهي عن الكتمان امر بالاطهار والنهي عن شي امر بفضية
 والامر بالاطهار امر بالقول ليظهر فائدة الاطهار فيلزم قبول قولها وخبرها بالانقضاء
 العدة ومن ضرورة قبول خبرها بانقضاء العدة من البديع في كتاب الطلاق في
 فصل واما ركن الرجعة **مسألة** زيد زوجة سي عند كرفلان داره كرسك بندن
 اوج طلاق بوش اول ديد كن صكره مجنون اول دقن صكره كرسك طلاق
 واقع اولوري **الجواب** اولور مجنونك طلاق واقع اولما دغندن استثن اولوش
 برقاچ مسله واردر بري بودر باقسيه اخي نقلدن معلومدر المجنون لا
 يقع طلاقه الا في مسائل اذا علق عاقلا ثم جن فوجد الشرط وفيما اذا كان
 مجنونا فانه يفرق بينها بطلها وهي طلاق ومي اذا كان عتينا يؤجل بطلها

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب الطلاق
 في بيان ما يقع به الطلاق
 وما يقع به الرجعة
 وما يقع به الحول
 وما يقع به النكاح
 وما يقع به الفلوج
 وما يقع به المفلوج
 وما يقع به المفلوج
 وما يقع به المفلوج

فان لم يصل فرق بينهما خصومة فهو له فيما اذا اسلمت وهو كافر وابي وابواه
 الاسلام فانه يفرق بينهما وهي طلاق من الاشياء والنظاير في كتاب الطلاق **مسألة**
 مرض موته واقع اولان طلاق وفتح اكرار وكر عورتدن واقع اولدقده موش
 عدت اچنده اولجن وارث اولمعه مرتبه مرض نه در **الجواب** بونده اقوال كثره
 واردر قول صحيح اوده خارج بيته اولان مصالحندن عاجز اولمقدرد يغسلتندن
 مراد دار اولماس ايدكي كت فتا وادن متفرس اولور اما مبسوط سر خسيده
 سوق قيد ايد غيات ظاهر عورته مصالدا اخلدن عاجزه اولمقدرد بر قوله
 سطح صعوده قادره اولما يندر صاحب فراش وهو الذي لا يقوم بحواجه في
 البيت كما يعاذه الاحتواء وان كان يقدر على القيام بشكف والذي يقضي حوائج
 في البيت وهو يشكك لا يكون فارا لان الانسان قلما يخلو عنه وقيل اذا تخطت ثلث
 خطوات من غير ان يستعين بغيره فهو صحيح حكما والافه مريض والصحيح ان من عجز
 عن قضاء حوائج خارج البيت فهو مريض وان امكنه القيام بها في البيت اذ
 ليس كل مريض يعجز عن القيام بها في البيت كما لقيام بالبول والغائط وقيل
 المريض من لا يقدر على اداء الصلوة جالسا وقيل من لا يقدر ان يقوم الا ان
 يقيم غيره وقيل من لا يقدر على المشي الا ان يداوي بين اثنين من زليل كذا في
 وابن همام واختلفوا في المسلول والمفلوج وامثالهما قيل مادام يزداد ما
 به فهو مريض والافه صحيح وذكر محمد بن سلمه ان كان لا يرجي برؤه بالترابي فهو
 مريض والافه صحيح وقال الهندواني ان كان يزداد ابدافه مريض وان كان
 يزداد مرة ويقل اخرى فهو صحيح وقد ثبت هذا المعنى وهو توجه الهلاك في غير
 المريض في كتاب الطلاق في باب المريض وليس كل مريض يفضي الى الهلاك فلا بد
 من حد ضابط قالوا ان كان المريض رجلا اضناه المرض حتى صار صاحب ش

واختلفوا في المسلول والمفلوج
 وامثالهما مادام يزداد ما به
 فهو مريض والافه صحيح

وعن عن القيام بمصالح الخارجة ويزداد كل يوم مريض يتعلق حتى الآخر
بماله لان الغالب من حاله الهلاك فاذا طلق في هذه الحالة يكون فارا وان كان
المراة مريضة قال بعضهم ان كانت لا تقدر ان تصل قايمة ولا تذهب الى المخرج
من غير معين كانت صاحبة فراش يعتبر في جانبها البحر عن المصالح الداخلة وفي جانب
الرجل البحر عن المصالح الخارجة واما الذي يذهب في كل يوم فهو كالمريض فاقضي
في كتاب الطلاق في فصل في المعتدة بل المريض اغا يفارق الطبع في ان الصحيح يكون
في الوق ويقوم حواجه والمريض يكون صاحب فراش البحر في بيته من مسوطة
الخص في كتاب الطلاق في باب طلاق المريض ويعتبر كونه صاحبة فراش البحر
عن المصالح الداخلة وفي حق البحر عن المصالح الخارجة من بزازية في كتاب الطلاق
في الفصل الثامن في نوع في حدة المريض فاما اذا امكنه القيام بها في البيت لافي
خارجة فالصحيح انه مريض هذا في حق الرجل اما المرأة فاذا لم تمكنها الصعود الى
السطح فهو مريضة ابن عمام في كتاب الطلاق في باب طلاق المريض كذا في اصلاح
نقل عن الاخير **مسألة** زيد برقري تزوج ايدوب جماع ايلده فخرج ايله
دبرين برايدوب بعده اوج طلاق بوشايوب بينه الملق مراد ايلده حلة
شرعية دن صكره تزوج حلال اولوري **مسألة** كيه اولمايخ جماع قبل دن ايدوب
معلوم اولماز والمرأة المضضاة بعد الدخول انما يحل لا اول اذا جعلت
ليعلم ان الواقع وجد في قبلها من ريلين في كتاب الطلاق في فصل فيما يحل للطلاق
واقضي الى امراة باشرها وجامع امراة فاقضي محاذ اجعل ملكا واحدا في
مفضضة كذا في العاموس وغيره **مسألة** ايلي زوجة سي اولان زيدا عروا هل
عرف برخصه شرط يوب عورتك اوج طلاق بوش اولسون ديده زيدبر
تعيين ايدوب ونيست ايتدين باين طلاق بوش اولسون ديشر عا طلاق

واقع
ان

واقع اولوري **مسألة** بري موفه دكل ايه موفه بوش اولوري
ايك سي دامن موفه ايه زيدبرين بيان ايدرا ما بعض مشايخ قنده ايكسي
بوش اولوري ميشلبرين تعيين ايتدم ديمر **مسألة** رجل قال لامراة طالق و
لم يسم قول امراة موفه طلق امراة استحسانا فان قال لي امراة اخري و
اياها جئت لا يقبل قوله الا ان يقيم البيته ولو قال امراة طالق وله امراة ثان كلاهما
موفه كان له ان يعرف الطلاق الي ايتما شاء من قاضيان في كتاب الطلاق وفي
الورق الاول قال امراة طالق وله امراة ثان او ثلث تطلق واحدة وله اي للزوج
خيار التعيين هو الصحيح احتراز عما قيل يقع على كل واحدة منهن طلاق والصحيح هو
الاول ذكره الزيلعي في آخر باب الايلاء من الدرر والنور في كتاب الطلاق فيسئل كناية
الطلاق **مسألة** ايلي زوجة سي اولان زيدك دارنده بيوت متعددة اولمجي زوجة
لري دار واحدة او تورمزديو على حدة دار طلبت قادره اولوري **مسألة**
بزازية حتى على حدة دارده بيستدربو احماكي دكلدر مزبده منافرت او فرد
ديو ملتقط صدر الاسلام نقل ايلش اما فتا واي مشهوره دن متفوس اولان
عدم فقدر اكره فتاوي احما ذكرى ايله التقي ايلش لكن هدايه ده اهل
زوجيه اشل اولدوغندن ما عدا اختيار وبرايع وقنيه ده تصرح دامن او
ابت ان تسكن مع احما الزوج وفي الدار بيوت ان فرغ لها بيت لها غلق
على حدة وليفس واحد منهم لا يمكن من مطالبة بيت آخر وذكر في الملتقط صدر
الاسلام اذا جمع بين امراة تين في دار واسكن كلا في بيت لها غلق على حدة
لكل منها ان يطالبه بيت آخر في دار على حدة لانه لا يتوفر على كل منهما حقها الا
اذا كان لها دار على حدة خلاف المرأة مع الاحماء فان المنافرة في الفراير
او فر من بزازية في كتاب النكاح في الفصل الثامن في النوع الثالث فصل على

لنمشر

الزوج ان يسكنها في دار مفردة ليس فيها احد من اهلها الا ان تختار ذلك
لان السكن من كفايتها فيجب كالنفقة وقد اوجب الله تعالى للنفقة
واذا اوجب حقها ليس ان يترك غيرها فيلزمها تنقير به فانها لا امان على
متاعها ويعتبرها ذلك من المعاشرة مع زوجها ومن الاجتماع الا ان تختار لثباتها
رضيت بالتقاض حقها وان كان له ولد من غيرها ليس ان يسكنها مع المأبى
ولو اسكنها في بيت من الدار مفردة وله غلق كفاها لان المقصود حصول نهيها
في كتاب الطلاق في باب النفقة قوله ولو اسكنها في بيت من الدار مفردة وله غلق
كفاها اقتصر على الغلق فافادته وان كان الخلاء مشتركا بعد ان يكون له غلق
يخصه وليطأ ان تطالبه عسكن آخر وقال الامام لان الضرر بالخوف على المتاع
وعدم التمكن من الاجتماع قد زال ولا بد من كون المراد كون الخلاء مشتركا بينهم
وبين غير الاجانب والذي في شرح المختار ولو كانت في الدار بيوت وابيت
ان تسكن مع خربتها او مع احد من اهلها ان اخل لها بيتا وجعل له مرفقا وغلق
عاصدة ليس لها ان تطلب بيتا ولو شكت انه يضربها او يؤذيها ان علم القاضي
ذلك ذخيرة وان لم يعلم سأل من جيرانه فان لم يوثق بهم او كانوا يعملون اليه
اسكنها بين قوم اخيار يحمي القاضي على خيرهم من ابن حمام ولو اراد الزوج ان
يسكنها مع خربتها او مع اهلها كاتم الزوج واخوته وبنته من غيرها وافادته
فابت ذلك عليه ان يسكنها في منزل مفردة لانهما رجعا ودونها ويضرون في الساكنة
واباها دليل الاذي والضرر ولانه يحتاج الي ان يجامعها ويعاشرها في ايت
وقت يتفق ولا يمكن ذلك ان كان معها ثالث حتى لو كان في الدار بيوت فخرج
لها بيتا وجعل ليس لها غلقا على حدة قالوا انه ليس لها ان تطالبه بيت آخر من
بدائع في كتاب الطلاق في فصل واما شرائط وجوب مدة النفقة قوله ليس

ان يسكنها معها قبل الا ان يكون صغيرا لا يفهم الجماع فله اسكانه معها
من ابن حمام سئل زبيذتي زوجة من عهدي اوج طلاق بوشاد قدن صكره
ينه صاليو ريبوب عورتى كنى تعرف ايتك استدكه هند راضيه او لما يوب
امتناع ايدجك حاكم الشرع توفيق ايدوب حكمة به محتاج اولور من الحجاب اولور
واذا اطلق الذي امراته ثلث ثم اقام عليها فرافعة الي السلطان فترق بينهما ثم
يعتقدون ان الطلاق منزل للملك فان كانوا لا يعتقدونه فصور العدة فامسكه
اياها بعد التطلق الثالث ظلم منه وما اعطيناهم الزمة ليقوم على الظلم ارايت
لو اخذت بمال اكان تدعيه ليقوم عليها وقد استوفى منها فاما اذا تزوجها بعد التطلق
الثلث برضا فلا تله هذا ونكاح الحارم سواء لان الثلث يوجب حرمة الحل وظلم
الشرع كالحريم وهم لا يعتقدون ذلك وحرمة الحل بهذا السبب يمنع بقاء النكاح كما
يمنع البتة فكان كالحريم فيما ذكرنا من التوقيفات من بسوط الشرع في كتاب
النكاح في باب نكاح اهل الزمة وان لم يطلب التوفيق لا يفرق بينهما خلافا لابي يوسف
وزفر رحمه الله وان احكم بينهم بما انزل الله وانا نقول باننا امرنا بتركهم وما
يدينون اذا اعطوا الحرية وهذا الحكم الله في موضع يفرق بين غير مرافعة بان اظلمها
ثم يقوم معها ثم معها من غير عقد او يطلقها ثلثا ثم يتزوجها قبل الزوج باخر لانه زنا
لان الذي يعتقدون الطلاق منزلا للنكاح وهو حرام في الاديان كلها بخلاف من
يحيط الخس في كتاب النكاح في باب نكاح اهل الزمة كل نكاح جاز بين المسلمين
فهو جائز بين اهل الزمة وما حرم على المسلمين من العقور فانها منقصة وفي حقهم
فما فسد بين المسلمين لفقد شرط النكاح بغير شهود ونكاح المعتدة فهو صحيح
في حقهم في قول ابي حنيفة حتى انما لو اسلموا بان على ذلك وقال زفر رحمه الله النكاح
فاسد وقال ابو يوسف ومحمد رحمه في النكاح بغير شهود كما قال ابو حنيفة رحمه في نكاح

المعدة من الغير كما قال زفر رحمه الله لا يقر ان عليه بعد الاسلام فاما نكاح
الحارم والجمع بين خمس نسوة ونكاح الاختين فهو فاسد بالاجماع في حق هذا
ذكره القدوري ثم قال يفرق القاضي بينهما اذا علم بذلك سواء تراضوا اليك
اولم يترافعا وقال محمد رحمه الله اذا ارضى احدكما بكمنا ورفع الامر للقاضي
يفرق بينهما وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يفرق بينهما لم يترافعا اليك ولو طلق الذي
امراة ثلثا او خالها ثم اقام عليها فانه يفرق وان لم يترافعا من الجريد في
الشيخ الامام الاجل السيد الاستاذين الائمة صدر السنة جمال الاسلام ركن الدين
ابو الفضل عبد الرحمن بن محمد الكرماني صاحب الايضاح هو شرح القدوري في كتاب
النكاح في باب نكاح اهل الزمة **مسألة** زيد عورتم اوج طلاق بوش اولسون
عرو ديلرس ديسه متصلا عرو غايب اولوب خبر الملق يمكن او لا شرعا طلاق
حكم اولنوري **الجواب** اولنار او ان شاء الله تعالى لو قال انت طالق انشاء
الله متصلا لم يوقعوه وقال مالك يقع لان شرطه تحقق اذ لو لم يشاء الله تعالى ما
على لسانه التطلق ولنا ان مشيئة الله تعالى وقوعه غير معلومة فلا يقع مشيئة كماله على
بمشيئة انسان غايب لا يوقف عليه والحاري على لسانه تعليق لا تطلق من ابن
ملك شرح الجمع في كتاب الطلاق في فصل المشيئة ثم التعليق بمشيئة الله تعالى اعدام و
ابطال له عند الحنفية ومحمد رحمه الله وقال ابو سفيان هو تعليق بشرط الا ان الشرط لا
يوقف عليه فلا يقع كالمعلق بمشيئة غايب اذ بلوغه وشاء في حاله يقع زيلعي
مسألة زيد زوجه س هنده طلاق ويردكه ايكي يا شغنه اولان ولدني هنده جذام
اوليجي او شرديو الماخه قادر اولوري **الجواب** اولور ويسقط حضنة الام
لو كان بها جذام او برص وخيف العروى امكن كواب الاب اولي لقوله صلى
الله عليه وسلم فمن المجدوم فترك في الاسد وقوله صلى الله عليه وسلم لا يورد

عرض

عرض على صحيح ويحمل بقاء حضنتها لقوله عليه السلام لا عروى ولا طيرة ووجه
الجمع بين الاخبار الحمل على ان ذلك لا يحصل بالطبع كالاغتقاد للمعطة والجاهلية
وان جاز ان الله تعالى خلق ذلك المرض عند الخلق من القواعد والفوايد ومنها
قواعد متعلقة بالمناكحات وهي اربعة عشر في الحادية عشر **مسألة** زيد زوجه
هندي ميراثن اكل الميراثن ايون طلاق ويردكن صكره زيد وفات ايلدكه زيد
قادر ديو ميراث طلبة قادره اولوري **الجواب** فار اولمغش خصلت بوقتي
كر وارايه اولور ومدخوله ضعفا به تعدد مات ميسرها ضعيفا به لم ترضه
فهو ينفر الضمير به للضعف وهو متعلق مات وهو للمطلق وينفر اي يفر ومدخوله
مجرد بواورت ويجوز رفعه على الابداء وسوخته الوصف فهو ينفر الجبر وقد
جمع بيت ما ذكره صاحب المنتقى ونظم صاحب الفوايد في اربعة ابيات وصورة
ما قال صاحب المسقى والفار لا يكون فارا الا بخمس خصال احدها ان يطلق امرأته
المدخوله فهم ذلك من قولي ومدخوله قال والثاني ان يطلقها طلاقا باينا ولم
ذكر من قولي مات ضعيفا به قال والثالث ان يطلقها في مرضه الذي مات فيه
علم من قولي مات ضعيفا به قال والرابع ان يموت قبل القضاء عدتها علم من
قولي تعدد قال والخامس ان لا يكون فيه فعل من المرأة وقد علم من قولي لم ترضه
قال واذا طلق الرجل امرأته مع هذه الخصال فان المرأة ترثه ولا ينفع ما قبل
انتهت عبارة من شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق **مسألة** زيد زوجه
هنده با شكنام باشنه بكرز ديو ب ظهار لازم كلدكه كفارت ظهار ايكي
وطلاق داخ ويبرسيوب لكن جماع ايليوب شويده طومغله شرعانه لازم كلور
الجواب حاكم الشرع ضرب يا خود حبس ايله تعزير ايدير بغير وطى احسان
امساكن غير المهر وفرد زيد ظالم اولور وان امسكها بدون وطى فحرام ايضا

لانه اسماك بغير المعروف وهم ظالم لها ترك حقها من الجماع وكل مكلف اخر على
 فعل حرم وليس في ذلك الفعل حد ولا قصاص ولا كفارة فالحاكم يزرجه عند ذلك
 اما بضرب او حبس من شرح ابن وهبان في البيت المرقوم وصورته ان المظاهر
 اذ لم يطلق او يكو عزه القاضي بالضرع او الجس اي بفعل احدهما وصاحب
 الفتاوى نظم هذا النوع في بيتين وعرضا في شرحه الى روضة الناطق واستزبه
 حتى قال ولم اقف عليه في غير الروضة اقول وقد ذكر هذا النوع في غير الدين البخاري
 في آخر النوع الثاني في الظاهر قال المظاهر اذ لم يكو ورفع امره الى القاضي **مسألة**
 حتى يكو او يطلق شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الطلاق من عليه حتى
 اذا امتنع عن قضاءه فانه لا يضرب ولذا قالوا ان المديون لا يضرب في الجس
 لا يقيد ولا يعمل قلت الا في ثلث اذا امتنع عن الانفاق على قريبه كما ذكره
 النفقات واذ لم يقسم بين نسائه ووطئ فلم يرجع كما في السراج الوهاج في قسم
 واذا امتنع عن كفارة الظهار مع قدرته كما حرموا في بابها والعلة الجامعة ان
 الحق يفوت بالتأخير فيها لان القسم لا يقضى وكذا نفقة القريب تسقط بغير الزمان
 وحقها في الجماع يفوت بالتأخير فيها لان القسم لا يقضى وكذا نفقة القريب تسقط
 بغير الزمان وحقها في الجماع يفوت بالتأخير لا في خلف من الشبهة والنظائر في
 كتاب القضا **مسألة** زيد زوجته من عند ابيه جسد اختلاف ايدش لشرعا
 اجلوب كور ملك لازم كلور **مسألة** ولاء ثوب بن جس ايله معلوم او لما يحج
 كشف اولور ولو اختلاف في الجب فادعت فانكر يريه رجلا فاذا ملن علم به
 بالجنس من ولاء ثوب لا يكشفه وان لم يتيقن الا بكشفها كسرها للضرورة من ابن
 حمام في كتاب الطلاق في باب العنين ولو قالت هو محبوب والزوج ينكر فان كان
 يعرف حقيقة حاله بالجنس من غير نظر بمس من وراء الثوب من غير كشف عورة وان

كان لا يعرف الا بالكشف بامر القاضي اميناً لينظر الى عورته فيجب بحاله لان النظر
 الى العورة يباح عند الضرورة من غيبة الفتاوى في الطلاق في الفصل العنين
مسألة زيد زوجته من عند ابيه جسد اختلاف ايدش لشرعا
 ديس نه وجهه طوير عورت كه بوش اولمايه **مسألة** عورتى انزال ايدنج جماع
 ايتك كرك رجل قال لامرأته ان لم اشبعك من الجماع فالت طالق حكم عن الفقيه
 ابن حفص البخاري انه قال ان جامعها حتى انزلت فقد اشبعها من فاضيلها في كتاب
 الطلاق في باب التعليق في الورق الساوس تخميناً واقعا انزال شبع در رجلاه
 داخل عاقيل في شرح حديث عسيلة وفي ذكر الذوق لطيفة وهي ان الانزال غير
 مشروط لانه شبع من ابن ملك للمناظر في حلية الزوج الثاني **مسألة** زيد اولاده
 حاكم نفقة تقدير ايلد كن مسكره زمان مرور ايلد زير دن شرعا نفقة اخذ اولور
مسألة مدت طول مرور ايلدي ايسه فقط در اول نماز الامر قاضي استدانة ياذن
 ويرش اولم واذا اقصى القاضي للولد والوالدين وذوي الارحام بالنفقة قضت
 مدة سقطت بالنفقة مؤلاً بحج كفاية الحاجة حتى لا تجب مع البسار وقد حصلت
 بمضي المدة خلاص نفقة الزوجة اذا قضى به القاضي لانها تجب مع اليسار فلا يسقط
 بحصول الاستعناء فيما مضى قال الا ان ياذن القاضي بالاستدانة عليه لان القاضي
 له ولاية عامة فصار اذنه كامر الخايب فيصير ديناً في ذمته فلا يسقط بمضي المدة
 من هداية في كتاب الطلاق في آخر فصل نفقة الاولاد وقوله الا ان ياذن القاضي
 بالاستدانة عليه اشتاء من قوله قضت مدة سقطت يعني اذا اذن بالاستدانة
 عليه لا يسقط نفقتهم ايضاً كنفقة الزوجة وان مضت المدة من عناية **مسألة**
 مرقومه مدت نه مرتبه ايله طويل اولور نه قدر زمان كچك ك نفقة ساقط
 اولمايه **مسألة** مادون شهر قصيره در دير عرش ابن حمام رحمه قوله قضت مدة

نفقة زوجة
 مدة طوله در ورايلدي
 ساقطه در

سقطت بهذا اذا طالت المدة فاما اذا قصرت لا يسقط وما دون الشر
قصيرة ولا يسقط قيل وكيف لا يصير القصير دينا والقاضي مأمور بالقضاء ولو لم يصير
دينا لم يكن الامر بالقضاء بالنفقة فائدة ولو كان كذا مضى سقط لم يكن استيفاء
شيء ومثل هذا قد عناه في غير المفروضة من نفقات الزوجات من ابن همام **مسألة**
زيد غيب اولاده بابا ما لم ينسبه اتفاق ايلد كن صكره زيد كلوب وقت
انفاقه موسر او لماسين اذ عايدوب بابا يكر اوله قول قنقيسنكر
الحال اعتبار اول نور يعني وقت خصمته معسرايه قول النكر والافلا
ان الاب اذا اتفق مال وله الغيب على نفقة خفي الابن وادعى ان الاب مسر
وقت الاتفاق وانكر الاب يعتبر حاله وقت الخصومة فان كان الاب معسرا وقت
الخصومة كان القول قوله والافلا والمسألة في فتاوي قاضيخان نقل من العادة
في آخر الفصل يعني **مسألة** اوج طلاق بوش اولان عند زوجته وارفق
مراد ايدوب لكن اهل عرض او لمعين ايكس داني تحصيل امرين كما يظهر
ايتماك سبيله عند اعتماد ايتدي عمره برقول بهاسين عهده ايدوب اول
داني مراصق بكرى اشترى ايدوب شاهدين حضوره بكرة عهده اولوب بعد
الدخول عمره بكرى عهده ايدوب نكاح باطل اولد قدن صكره عند بكرى
يره كوندرب بعد العدة زوج اوله عهده اولد عهده قول وارميد **الحال** واردر
تمت الفتاوي حيل عيون نقل ايدوب المطلقة ثلثا اذا خافت ان يظهر امرها
في التحليل تراب لمن مثق به عن مملوك فيشترى بدك مراصقا فتر وجه شاد
فيدخل الغلام بها ثم يرب المشتري المملوك للمرأة فيبطل النكاح ثم يبعث المرأة الى
بلد آخر فلا يظهر امرها مع حيل العيون من تمتة في النكاح قيل فصل في مسائل المهر
مسألة صغير كحق تربيته بابا سنك او لمعين يا تنده ايكس مريض اولد قدن انا

عنه

حق حضانه حاله بندن ساقط ايسه ده تربيته بن احق ديومو قادره
اولوري **الحال** اولور لا يمنع الصغير من خياره وحضوره عند موته والذكر و
الانثى في ذلك سواء وان مرض الصغير فالام احق بتربيته في بيته انتهى من لسان
الحكام لابن الشحنة في الطلاق قيل نوع النفقة **مسألة** زيد زينك زوجي عند الام
كلوب زيه اسلام عرض اولوب ابا ايتدكه حاكم تونق ايتدي شرعا طلاق ايله
فرقت اولوري خوسه بغير طلاق فرقت **الحال** ابو حنيفه وامام محمد قول لا يوزن
طلاق ايله فرقت ولو اسلم احد الزوجين في دار الحرب فان الوفقة نقف على مضي
ثلث حيفض فاذا مضت وقعت الوفقة واذا عرض القاضي الاسلام على المرأة فأت
وفرقة بينهما كانت فرقة بغير طلاق ولو فرق بينهما بابا الزوج عن الاسلام فهي فرقة
بطلاق في قول ابو حنيفه ومحمد ربه وقال ابو يوسف ربه هي فرقة بغير طلاق ولو ارتد
الزوج عن الاسلام فهي فرقة بغير طلاق في قول ابو حنيفه وابو يوسف ربه وقال محمد ربه
هي فرقة بطلاق من تزويده النفقة في باب نكاح اهل الذمة **مسألة** زيد زوجته سي
هنده طلاق ويردكه عند زيدك اولاد صغار بن امومي حيل ايله آخريره الى نكاح
ديلدكه زيد مانع اولموقادر اولوري **الحال** هندي طن اولوب زيد انه
تزويج ايتش اولمادني يراولوب بركونده واريلوب كلن ايسه قادر اولور
فصل واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولها من المهر فليخذ لك ما فيه من المهر
بالاب الا ان تخرج به الى وطنها وقد كان الزوج تزويجها فيه لانه التزم المقام فيه
عرفا وشرعا قال عليه السلام من تأهل ببلدة فهو منهم ولذا يصير الحر بية به وفيه ولا
ارادت الخروج الى مصر وغيرها وقد كان الزوج فيه شار في الكتاب ان لا يلبس
ذلك وهذا رواية كتاب الطلاق وذكر في الجامع الصغير ان لها ذلك لان العقد متى
وجد في مكان يوجب احكامه فيه كما يوجب البيع التسليم في مكانه ومن جملة ذلك

حق امساك الاولاد ووجه الاول ان التزوج في دار القرية ليس التزكيات
فيه عرفا وهذا الصحيح والحاصل انه لابد من الامرين جميعا الوطن ووجه النكاح
فيه وهذا كله اذا كان بين المصيرين تفاوت اما اذا تعاربا بحيث يمكن للوالدان
يطالع ولده وبيت في بيته فلا بأس به وكذا الجواب في القريتين لو انتقلت من
قرية المصير الى المصير لانه في نظر الصغير حيث يتخلق باخلاق اهل المصير وليس ضرر
بالاب وفي عكس ضرر بالصغير لخلق باخلاق اهل السواد فيلزم ذلك من هدايته في
كتاب الطلاق فيسأل باب النفقة لانه لا يفر مطلق بولدها اي بدون اذن ابيه لما فيه
من الاضرار بالولد الى وطنها الذي نكحها فيه حتى لو وقع التزوج في بلد وليس بوطن
لها ان تنقل اليه والى وطنها لعدم الامر من في كل منها وهو رواية كتاب الطلاق
من الاصل وهو الصحيح هذا اذا كان بين الموضوعين تفاوت وان تعاربا بحيث
يمكن من المطلقة ولده في يوم ويرجع الى اهل فيه قبل الليل جاز لها النقل اليه
مطلقا في دار الاسلام ولا يشترط فيه وقوع التزوج والوطن الا الى قرية من مصر
لان الانتقال الى القرية بمنزلة الانتقال من حلة الى حلة ببلدة واحدة لكن الانتقال
من مصر الى قرية يضر بالولد لانه يتخلق باخلاق اهل القرية فلا تملك ذلك الا ان
يكون وطنها ووقع العقد فيها في الصحيح لما بيننا وخص هذا في السوء بالام وليس لغيرها
ان ينقل بلا اذن الاب حتى تجده من الله والغرض في باب الحضانة قوله تفاوت
اي بعد وفي عكس وهو ان ينتقل من مصر الى القرية لا يجوز وان كان قريبة الا
اذا وقع العقد فيها وهي قرينتها في هذا ذكره في شرح الطحاوي وفي شرح البقال
ليس لها ذلك حال وقوع العقد هناك اولاد الاول هو المنصوص ذكره الحاكم الشافعي في
الكافي الذي هو كلام محمد رحمه الله اذا كان اصل النكاح في راسا وله قرين متفرقة
فأرادت ان تخرج بهم من قرية فلها ذلك ان كانت القرية قريبة ينظر بعضها

بلا

الى بعض ما لم يكن ذلك يقطع عن ابيه اذا اراد ان ينظر اليه من يومه واذا اردت
ان تخرج من مصر جامع الى القرية وان كانت قريبة منها فليس لها ذلك الا ان يكون
النكاح وقع في تلك القرية وفيه ايضا وليس للمرأة ان تشتري لولدها وتبيع وان
كانت احق به الا ان يكون وصية ابن عم في كتاب الطلاق في باب الحضانة فيسأل
باب النفقة واذا ماتت الام حتى وصلت الحضانة الى ام الام ليس لها ان ينقل الى
مصرها وان كان العقد ثما انما هو حق الام خاتمة كذا ذكر في اب القاض في باب
المراة يطلقها زوجها والكلام في انتقال الام مع الولد مذکور في الجامع الصغير وليس
لام الولد اذا احتسبها مولاها ان تخرج بالولد من مصر الذي فيه ابوه هذه الجملة في الاخرة
من احكام الصغير في مسائل النكاح فصل واذا ارادت المرأة ان تخرج بولدها من
مصر الى مصر ليطعن ان تخرج حال قيام النكاح الا باذنه مع الولد وبغير الولد وان وقعت
الفقة بينهما ومفت العدة فان كان اصل النكاح في مصر فيفليس لها ان تخرج
بولدها الى مصر لما فيه من الاحراز بالزوج يقطع ولده عنه الا ان يكون المصير قريبا
بحيث لو خرج الزوج لمطالبة الولد امكنه ان يبيت في اهل في يكون بهذا الحال خاتمة
ولها ان يتحول من حلة الى حلة وان ارادت الانتقال الى مصر وقد كان العقد هناك
ايضا فلها ان تخرج بولدها اليه لانها استخوت الاقامة في ذلك المصير اولادها عا
وشريعة اذ المرأة اذا تأهل ببلدة بقصد الاقامة فيها وقد قال عليه السلام في
تأهل ببلدة فهو من اهلها واما الشريعة فان العقد اذا وجد في مكان يوجب تحصيل
احكامه في ذلك المكان وذكر في بعض نسخ الهداية ولهذا يصير الحربي به ذميا وهو
مشكل فانه ذكر في السير الكبير ان الحربي اذا دخل دارنا بان فزوج لم يضر فميتا لانه
يمكنه ان يطلقها فرجع الى بلده فلم يكن ملتزما بالمقام ويحتمل ان يرجع الصغير في بلده
الزمام للمقام وهو ظاهر بسوق الكلام وقيل اراد بالحربي الشخص الحربي وهو الحربي

فانها بالتزوج يصير ذميمة ولهذا وقع في بعض المواضع ولهذا يصير الحريرة ذميمة
من كافي لشرح الوافي حافظ الدين النسفي في الطلاق في باب الحضنة **مسألة**
عند ذميمة نكاح زوجها زيد ذميمة وفات ايدوب عمرو مسلم تزوج ايتكم استكره
شرعاً عدت لازم اولوري **الحل** اولما زنا وتجب على الكاتبة اذا كانت
تحت مسلم ما تجب على المسلمة لالة كل مرة والالة كالالة وان كانت تحت ذمي فلا
عدة عليها في موت ولا فرق عند الجعيفة رده اذا كان ذلك في ذميمة الا ان
يكون جاهلاً فيمنع من الزوج وقال ابو يوسف ومحمد رده عليها العدة من غير الفقه
في كتاب العدة **مسألة** زيد ابن هند خطبه ايدوس ياخود تزوج ايدوس بن
اوج طلاق بوش اولسون ديوشط اليش ايكن عهدي نكاح ايد طلب ايلوب
تزوج ايد شرعاً عند بوش اولوري **الحل** اولما زنا لو قال ان خطبت فلانة او
تزوجها فهي طالق ثلثا فانه خطبها ثم تزوجها فلا تحت لان شرط حنثه احد
الشئين اما الخطبة او التزوج فمن خطبها فقد وجد شرط الحنث والمرأة ليست
في نكاحه فاحت اليقين لا الاحت **مسألة** اوج رده عن اخوين تزوجا اختيار في
امراة كل واحد منها الى الآخر فوطئها ولم يعلم بذكر حتى اصحابا فذكر والا يجعفة
رح وسائق الجيلة قال ابو حنيفة رده يطلق كل واحد منها امراة تطليقة ثم تزوج
كل واحد المرأة التي وطئها بعد ان يطلقها زوجها لانه يصير كل واحد منهما متزوجا
امراة هي محترمة منه وليست اختها في عدة ولو تزوج امراة بعد طلقها لا يجوز
لان اختها تعد منه محيط الرخص في باب الجليل في اليقين بالنكاح والطلاق في
كتاب الجليل **مسألة** زيد وهند دار الجربدن امان ايله كلد كرندن صكره زيد دار
الاسلامه وفات ايد بك زوجتي هند اولاد صغارين يند دار الجرب الى كتمك
استكره شرعاً منع اولنوري **الحل** حر بيلر اسه منع اولنوري وارادت

الا انتقال من دار الاسلام الى دار الحرب ليس لها ذلك وان كان اصل النكاح
وقع هناك هي حريرة بعد ان يكون زوجها مسلماً او ذمياً وان كان كلامهما بين
فلها ذلك من كفاية لشرح الهداية في الحضنة **مسألة** ايتام عميلري جرنه يكن
حاكم الشرع نفقة تقدير سنر عميلري مال ايتام دن اتفاق شرعاً جابر اولوري
الحل اولما زنا والذي ولي الاجارة على الصغير ان يقبض الاجرة لانه من حقوق
العقد فيتعلى بالعاقه وليس ان ينفقها عليه لانها مال الصغير وليس لغير الاب والجد
وصيتها ولاية التعريف في مال الصغير وكذلك اذا وجب للصغير شيء فللذي الصغير
في جرحه ان يقبضه ولكن لا ينق على الصغير لما قلنا وعنه محمد رده انه استحس ان ينفق
عليه بالادلة من لان في تاخير ذلك ضرراً بالصغير من احكام الصغار في اول مسائل
الاجارات فان لم يكن للصغير اب ولا وصية فاجره ذمير من الصغير وكان الصغير
في جرحه جاز لانه يملك اجارته فان كان الصغير في جرح ذمي رجم حرم فاجره ذمير حرم
آخر وهو قرب من الذي كان في جرحه نحو ان يكون في جرح القم فاجره انه جاز في قول ابي
يوسف والجمهور في قول محمد رده وان اجره ذمير منه هو في جرحه ليس ان ينفق الاب
على الصغير اذا لم يكن له ولاية التعريف في ماله كالأول وجب للصغير ماله كان لصاحب
ان يقبض الربهة وليس ان ينفقها على الصغير وللاب والجد وصيتها اجارة في حق
الصغير ودوابه وعقاره لانهم يملكون البيع فيملكون الاجارة وليس لغير هؤلاء
فمن كان الصغير في جرحه ولاية اجارة عبيد الصغير وعقاره وعنه محمد رده انه يجوز
ذلك استحساناً قال لانه يملك اجارة نفسه فيملك اجارة ماله وعنه ايضا من كان
في جرحه له ان ينفق على الصغير ماله من فاضحان في كتاب الاجارة في فصل في اجارة
الوقف ومال اليتيم رجل مات وترك ابنين كبير وصغير وترك الف درهم فانفق
الكبير الصغير خمسمائة نفقة مثله وليس هو يوصي قال هو متطوع في ذلك ولو كان

الميت ترك طعاما او ثوبا فاطمعه الكبير الصغير او اليه الثوب استحسانا لا يكون
 على الكبير ضمان من ثمة في الوصايا في فصل الوارث خلاف غير الاب من الاقا
 لانه ولا بد لهم اصلاح النفقات حال الصغير ولا في الحفظ بعد الكبر من احكام الصفا
 في مسائل النكاح، واما ولاية المصالح فالي الاب ان كان حيا وان كان ميتا فالي
 وصيته ثم الي وصي وصيته فان مات الاب ولم يوص الى احد فالولاية الي اجدته
 الاب فان مات الجد فالي وصيته ثم الي وصي وصيته فان لم يكن فالتقاضي
 القاضي من احكام الصغار في مسائل البيوع، وذكر في الوصايا المتفق ان ترك ابنا
 صغيرا وابنا كبيرا وترك الف درهم فانفق الكبير على الصغير خمسة دراهم من الف
 نفقة مثله وليس بوصي قال هو متطوع ولو كان الميت ترك طعاما او ثوبا فاطمعه
 الكبير الصغير او اليه الثوب فليس به التيمم استحسنت ان لا يكون على الكبير ضمان في شيء
 من ذلك وذكر في باب ما يكون اقرار المدعي عليه من فتاوي رشيد الدين، ما
 وترك ابنين صغيرا وكبيرا فصرف الكبير بعض الزكاة الى احوال الصغير بعض لان
 ولاية في التفريق بدون اذن القاضي وذكر في الاصل الوارث الكبير اذا نفق
 على الصغير من الزكاة يصرف نصفه قبل القسمة لاما بقي وقت القسمة بغير ما نفق
 على الصغير من مال مشترك يصرفه وان نفق على الصغير من احكام الصغار في
 القسمة **مسألة** زيد غايبك مالي ابوين فقريني يدينه اولوب الكل اليك ليراضي
 اجنبي يدينه اولوب اذن حاكمه دفع اليه نفقة اجلي ايجون زيد كلاده
 تضمينه قادر اولوري **الحل** اولور اجنبي به، ولو كان لابن الغائب مال في يد
 ابويه وانفق منهم لم يصنف لانهما استوفيا حقهما وان كان ماله في يد اجنبي
 فانفق عليها بغير اذن القاضي ضمن خلاف ما اذا امر القاضي لانه ملزم ليقوم
 ولاية واذا ضمن لا يرجع على القاضي لانه ملكه بال ضمان فظاهره ان كان

صرف الكبير بعض الزكاة الى احوال
 الصغير بعض لانه لا ولاية
 له في التفريق بدون اذن
 القاضي

تمت

متبرقا هذه الجملة في الهداية في احكام الصغار في مسائل النكاح **مسألة**
 يهودي اولان صغير مسلم اولان فرزنداش زيد حق حضانه بخرد ويطلب
 ايلاده آخر فرزنداش عمرو يهودي بخرد ويوب الماغه قادر اولوري **الحل**
 اولور **قال** ابو حنيفة رحمه للاحق للعصبة الا ان يكون على دينه والصبي اليهودي
 اذا كان له اخوان احد يهودي والاخر مسلم فاليهودي اولي من جرد القسمة
 في باب الحضانه ومنها اتحاد الدين فلاحق للعصبة في الصبي الا ان يكون على دينه
 كذا ذكر محمد رحمه وقال هذا قول الجنيته رحمه وقياسه لان هذا الحق لا يثبت الا
 للعصبة واختلاف الدين يمنع التقبض وقد قالوا في الاخوين اذا كان احدهما
 مسلما والاخر يهوديا والصبي يهودي ان اليهودي اولي لانه عصبة المسلم من
 بدائع في الحضانه **مسألة** صغيرك سادن اقرباس اجنبي به متزوج لراولجي حاكم
 انه مي ويريك كرك يوخه اجنبي به **الحل** كركه يدرسه كادفع ايدر، وشل
 عن محمد رحمه عن النساء اذا اجتمعن ولهن ازواج قال يصنفه القاضي حيث يشاء
 لانه للاحق لهن فصار يكن لا قرابة له من بدائع في الحضانه **مسألة** عند صغيره نك
 قرنداشلري وارا يكن حاكم الشرع بونلر مامون دكلر ديوانلر ويرميوب اجنبي به
 ويرمك قادر اولوري **الحل** اولور امرأه عدله امينه به تسليم اتيك كركه
 فان كان لا يؤمن لنفسه وخيانته لم يكن له بها حق لان في كفالة لها فراعلمها
 وهنه ولاية نظر فلا تثبت مع الضرر حتى لو كانت الاخوة والاعمام غراموني
 على نفسها وما لها لا تسلم اليهم وينظر القاضي من المسلمين امرأه ثقة عدله امينه
 فيسلمها اليها الا ان تبلغ فتمتل حيث اجبت وان كان بكر امي بدائع في الحضانه
 في فصل وقت الحضانه وكذا لا ترفع الى الام التي ليست بامونة ولا لعصبة
 الفاسق ولا لاميولى العاقه فخر زاعن الفتنة شرح الكنز لابن نجيم ولا يرفع صبي

صغير سادن اقرباس اجنبي به متزوج
 اولور حاكم كركه يدرسه كادفع ايدر
 وقد اشكرى سادنه وكلكه ديوانلر
 اجنبي به حاكم ويرمك كركه يدرسه كادفع ايدر

وكذا لا ترفع الام التي ليست بامونة
 ولا لعصبة الفاسق فخر زاعن الفتنة

وصية الى عصبة فاسق ولو حرما كما في النكاح نقل من شرح النقاية لمولانا
محمد قوهستاني **مسألة** زير وجه سي هذه كذب مراد ايدي ثوب سني بوسم
ديكر كن صكره حاكم الشرع خبر اولي الحق شرعا امساكي حلال اولوي **الجواب**
اولا زكر ما صيدن خبر مراد ايدينه في امام ابو يوسف رحمه اذا قال انا اطلقك
او قال انت طالق واراد الجرح فامضى كذا وسوء فيما بينه وبين ربه ان يحسبها
وان لم يرد به الجرح فامضى واراد الكذب او لم يرد في طالق بينها وبين ربه وكذا
اذا قال اردت الهزل طلقت قضاء وديانة وكذا في العناق من تمة الفتاوى
في الطلاق في الفصل الثاني **مسألة** زير ام الولي هذه تطليق ابله كن صكره
هذه زير دن اولان ولا صغرني باباكي اولاد في شهر دن آخيره الي كتمه قادره
اولوي **الجواب** اولما زكر وليس لام الولد اذا اعتقها مولاها ان يخرج بالولادة
المهر الذي فيه ابوه من تمة الفتاوى في النكاح في فصل في مسائل الحضانه **مسألة**
زير وجه سي هذه من بدن بوشسين ديد كده اوج برما قري ايجله اليك
ايحي عورتدن يكا ايكن اشارت اليه شرعا هذين دن اوج طلاق بوش
اولوي **الجواب** اولما زكر بوقدر داني ديش اوله امرأه قالت لزوها
طلقت فاشار اليها بثلاث اصابع واراد بذلك ثلث تطليقا لا يقع ما لم يقل ثلثا
هكذا لانه لو وقع بالضمير والطلاق لا يقع بالضمير الا ترى ان جلاله لو قال لامرأة
انت طالق وشار اليها بثلاث اصابع واراد بذلك ثلث تطليقات لا يقع الثلث
ما لم يقل بلسانه هكذا احصاهم الجنيح والمزيد في الطلاق في الورق الثاني في محينا
قال انت طالق هكذا وشار بثلاث اصابع يفيد العلم بالعدد عرفا وشرعا
اذا قرنت بالكم المبرم قال عم الشرع هكذا وهكذا وشار باصابع
العشرة يعني ثلثين يوما ثم قال الشرع هكذا وهكذا وهكذا وجس اعلم في الثالثة

يعني تسعة وعشرين يوما ولو اشار بالواحدة طلقت واحدة ولو اشار
بالثنتين طلقت اثنتين والاشارة يقع بالمنشور منها دون المضمومة الموصوف
السنة ولو نوي الاشارة بالمضمومتين صدق ديانة لا قضاء وكذا ان نوي
الاشارة بالكف لانه يحتمل كونه خلاف الظاهر وقيل اذا اشار بظهورها فامضى
منها وهو ان يجعل ظهر الكف اليها وبطون الاصابع الي نفسه وقيل ان كان بطن
كفه الى السماء فالجعة للنشر وان كان الى الارض فالجعة للضم وان كان نشر
عظم فالجعة للضم ولا فرق بين ضم ونشر ولو قال انت طالق وشار راحته
ولم يقل هكذا فهي واحدة لان الاشارة تفسير المعداد المبرم ولم يوجد فقلت فيكون
العامل نيته قوله انت طالق وهو لا يحتمل العدوم التبيين الشهر بزيلى شرح
الكفر في الطلاق في فصل ولو اشتراها وقع بانث طالق هكذا يشير بطن الا
بعد متعلق بيقع المقدر المنشور اي المنصوب من الاصبع ويقع بما ذكره شرعا
بظهوره بعد المضموم فانه اذا اشر بالاصبع المنشور فالعادة ان يكون بطن
الكف في جانب الخاطب فيعبر عدد المنشور واذا عقد الاصبع يكون في بطن الكف
في جانب العاقد فيعبر عدد المضموم اعتبار بطرق الحساب وعرفهم في الدرر والفر
في باب ايقاع الطلاق في الورق الثاني ومن قال لامرأته انت طالق هكذا
يشير بالابهام والسبابة والوسط في ثلث لان الاشارة باليد يفيد العلم بالعدد
في جري العادة اذا اقترنت بالعدد المبرم فقال صلى الله عليه وسلم الشرع هكذا
وهكذا وهكذا الحديث وان اشار بواحدة فهي واحدة وان اشار بثلثين
فهي ثلثان لما قلنا والاشارة تقع بالمنشور وقيل اذا اشار بظهورها فامضى
منها واذا كان يقع الاشارة بالمنشور فلو نوي الاشارة بالمضمومتين يصدق
ديانة لا قضاء وكذا اذا نوي الاشارة بالكف حتى يقع في الاولى ثلثان

صبع

لمضمومة

ديانة وفي الثانية واحدة لانه يحتمل لكنه خلاف الظاهر فلم يقل هكذا يقع
واحدة لانه لم يقرن بالعدد اليهم فبقى الاعتبار لقوله انت طالق من طلاق الهرا
في فصل في تشبيه الطلاق وبات طالق هكذا يشير بالاصبع يقع بعده اي بعد
الاصبع يذكر ويؤتى ويعبر المنشورة ولو اشار بظهورها فالمصوبة لانه اذا
اشير بالاصبع المنشورة فالعادة ان يكون بطن الكف في جانب العاقد صدر الشرفة
والخيار في الهداية الوقوع بالمنشورة مطلقا يعقوب باشا معتبر بالجناية في
وقيل ان كان بطن كفة الى السماء فالعبرة بالنشر وان كان الى الارض فالعبرة
للفم ان ملك بطن ههنا احتمال آخر وهو ان يكون رأس الاصبع نحو الخيط فلو
الشامل ما قيل ان كان شرعا فتم فالعبرة بالنشر وان كان ضمما فتم فالعبرة للفم
فان اصلاح وايضا **مسألة** زيدا زوجي ههنا اخذت اولوسم اوج طلاق
بوش اول ديوشط ايلد كن صكره زينة اولوب وفات ايتكه ههنا زيدا
فارد ديوشط ايلد طلبة قادره اولوري **الجواب** اولور ولو قال لعبد ان
فلانا اورميه او شجته فانت حر ففعل شيئا من ذلك فهو مختار للفداء ان كان
على المولى دية القتل وقال زفر لا يصير مختارا وعليه قيمة العبد لانه من جنسية وقت
التعليق وبعد الجناية لم يوجد من المولى فعل يدل على الاختيار فلا يلزم حكم الاختيار
ولكنه ائلف ماله العبد بعد تعلق حتى الجن عليه فيلزمه القيمة ولنا ان المعق
بالشرط كالمسلم عند وجود الشرط وقد علق عتقه بالجناية كما لو اعتقه بعد الجناية
وهذا لو قال لامرأته في حقته ان مرضت فانت طالق ثلثا فرض فانت منه
طلقت ثلثا وصار فارا كان طلقها ثلثا بعد المرض من الكافي كتاب الديات
في باب جنسية المملوك **مسألة** زيدا زوجي ههنا طلاق رجعي ويرد كن صكره
تزوج ايتكه ههنا طلبة قادره اولوري **الجواب** اولور ولو تزوج المطلقة

الرجعية فانه يصير مراحا ولا يجب المهر لان النكاح لها مجاز عن الرجعية في
القول الصحيح ذكره في التوازل من جواهر الفتاوى في الطلاق في الباب الاول
مسألة دار اسلام ههنا ذميه اسلامه كلده زوجي زيدا ابا ايد بك شرعا
بوش اولوري **الجواب** اوج كره حاكم الشرع اسلام عرض ايد ابا ايد تفرق
ايد ثم ذكر اسلام احد الزوجين في دار الحرب فالحال صل فيه انه ان اسلم
الزوج والمرأة من اهل الكتاب فهي امرأة لان ابتداء النكاح بينهما على هذه
الصفة جائز فالبقاء اجوز فان كانت من غير اهل الكتاب او كانت المرأة
فهي التي اسلمت فانه يتوقف وقوع الفراق بينهما على القضاء ثلث حيض لان
بعد صحة النكاح لا بد من تقرر السبب الموجب للفراق واسلام من اسلم من طائفة
لذلك فهو سبب لتقرر الملك وكفر من اخر منها كان موجودا قبل هذا ولا اثر له
في الفراق وقد تعذر استدامة النكاح بينهما فعلمنا بانه يتوقف وقوع الفراق
بينهما على انقضاء مدة العدة لان لانقضاء مدة العدة تاثير في الفراق كما بعد
الطلاق الرجعي ولو كانا في دار الاسلام لكان يرض الاسلام على المصيرين
مرات ويوفى بينهما اذ ابى الاسلام فاذا تعذر عرض الاسلام بسبب انقطاع
ولاية الامام عنها اثنان ثلث حيضات مقام ثلث عرضات في ذلك فان
خرج الذي اسلم منها الى دار الاسلام قبل انقضاء ثلث حيض فذلك **الجواب**
عند اهل الحجاز وعند اهل العراق يقع الفراق بينهما بتباين الدارين حقيقة
وحكما لان من في دار الحرب من اهل الحرب في حق من هو من اهل دار الاسلام
كالميت قال الله تعالى او من كان ميتا فاحييناه واحلف الرواية في رد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على اب العاص فروي عن ابن
شعبه عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم رد معا عليه بنكاح جدي وروي

مط
عرض الاسلام ثلث مرات
لم ار في غيره

عامر الشعبي انه ردّها عليه بالنكاح الاول فتاويله ما قال الزهري ان
ذلك كان قبل نزول الوحيين قال قتاده كان ذلك قبل نزول سورة براءة
وقال الشعبي كان ذلك قبل نزول قوله ولا تقسوا بعصم الكوافر وفيما ذكره
بيان ان هذا الحكم منسوخ بنزول هذه الآية وانه لا عصمة بين الزوجين بعد
تبين الدارين حقيقة ولا حكم من السير الكبير في باب نكاح اهل الحرب واذا
اسلمت المرأة وزوجها كافر عرض القاضي عليه الاسلام فاذا سلم في امره
وان ابي فرق بينهما وكان ذلك طلاقا عند الجينة ومحمد رحمه من هديته في باب
نكاح اهل الشرك **مسألة** زيدك زوجة سي هند مرتدة اولوب زيد بن باين
اويلحي زيدة نكاحه رضا ويرجى قاضي نه وجعله جبر ايدر **الجواب** قاضي
ايدويورر وبعض مشايخ بلخ وسمقند اختوا في ردّها بعدما بعدهم النفقة حسما
لاحتيا لها على الخلاص باكر الكبار وعامة مشايخ خارا اختوا بالنفقة وجبرها
على الاسلام وعلى النكاح مع زوجها الاول لان الحكم بذلك يحصل لكل قاضي
ان يحدد النكاح بينهما بمهر يسير ولو يدينار رضىت او لا وتوثر خمسة
وسبعين من ابن همام في نكاح الكافر **مسألة** زيد زوجة سي هند سبعة بوسنة
جماع ايلميه ثم الا بركه ديوطلاق ثلثة به شرط ايدوب حال بولك اول
سنة ده جماع ايلميه عا هندا بوش اولم ديواير لمغ قادره اولور
الجواب او طاز لا اجامك في السنة مرة ده نفقه استثنائات
اوطق اليه قادره او طيس نفوس اول نور لكن بوني بردن زياده ايلميه
ديكم الي كتمش الا غير معنا سنة قيلت في **القاعدة** الاستثناء من النفقة
اثبات ويشكل عليه والله لا اجامك في السنة الآخرة فمضت
السنة ولا يجمع اصلا فان قضية القاعدة انه يثبت لانه يقضي

اثبات

اثبات المرة في الجماع مرة ووجه عدم الخش ان المقصود باليمين ان لا يز
على الواحدة فيرجع ذلك الى العرف بجعل اليمين غير ومنه لو قال لا البس ثوبا
الا الكتان فتعد عاريا فمضت العامة لا يلزمه كفارة ويشكل عليهم ما ذكرناه
وجوابه ان الا في خلف انقلب عرفا الى معنى الصفة مثل سوى وغير فكانه قال لا البس
ثوبا غير الكتان فلا يكون الكتان مخلوفا عليه فلا يفر تركه والالبس ومنه لو قال لا
له على عشرة الآخرة وهي خمسة فانه قيل لا يلزمه شيء لان النفق الاول توجه الى
جموع المستثنى والمستثنى منه وذلك عشرة الآخرة وهي خمسة فكانه قال ليس على
ووجه الزوم ان النفق ليس لم يتوجه الا في العشرة ثم الاستثناء بعد ذلك من
النفق ليس لم يتوجه الا في العشرة ثم الاستثناء بعد ذلك من النفق فكان اثباتا
للختم والتحقيق انه ان نصب خمسة فلا شيء وان رفع خمسة من القواعد والفوايد
مسألة هندك زوجي زيد اشترأ من اولوب هند ارضي شاب اولوب ابوش
زيارت مراد ايتذكره زيد سنك اناك وباباك اراذل دن اولوب سكا انركو
صل اتمس آسان ايكن وزمان فتنة ايكن بن سني انره كتمك قوام ديوب هفتة ده يا
آيره ويا ييله وارمن منه شرعا قادر اولور **الجواب** اولور كلفي ابن
تمام وله ان ينع والدنيا ودلهامز غيره واحلها الدخول عليها لان المنزل ملكه
فله حق المنع من دخول ملكه فلا يمنعهم من النظر اليها وكلامها في اية وقت اختاروا
لما فيه من قطيعة الرحم وليس عليه في ذلك ضرر وقيل من الدخول والكلام بمنعهم من الوار
لان الفتنة في البث وتطول الكلام وقيل لا يمنعها من الخروج الى الوالدين ولا يمنعها
من الدخول عليها في كل جمعة وفي غيرها من المحارم التقدير سنة وهو الصحيح من هديته
في باب النفقة ولا حلها يعني حرما النظر اليها والكلام متى شاء او لا يمنعهم الزوج
من ذلك لما فيه من قطيعة الرحم وليس عليه في ذلك ضرر الدخول عليها بلا اذنه فانه

لا يجوز ان البيت ملكه فله المنع من الدخول فيه والصحيح ان لا يمنع من خروجها
 الى الوالدین ولا من دخولها عليها كل جمعة ودخول حرم غيرها كل سنة قوله
 والصحيح احتراز عن قول محمد بن مقاتل فانه يقول لا يمنع الحارم من الزيارة
 في كل شهر من الدرر والفرخ النفقة ولا يمنع من زيارة الابوين واولادها
 الذي من زوجها الاول في كل جمعة وفي غيرها من الحارم في كل سنة وكذا لو
 اراد ابوها واولادها الحلي اليها لايلى الزوج المنع وعن الامام الثاني اذا
 كان الاولاد قارين على الاتيان لا تذهب وان لم يقدر واذن لا الزوج
 بالروح في كل شهرين ولو كان لها اب زمن وليس من يقوم عليه الاصح
 والزوج يمنعها من التعاقد فحصى زوجها وتقوم عليه مسلمانا او ذميا والزوج
 ان ياذن لها بالخروج الى سبعة مواضع زيارة الابوين وعبادتها وتعلمها
 او احدهما وزيارة الحارم فان كانت قابلة او غتالة لم على احد حق او
 عليها لا يخرجت بلا اذن وكذا اتج وفيما عداه من زيارة الاجانب وعيادتهم
 والولاية لا وان باق او ان اذن الزوج كانا عاصيين وفي ادب القاضي
 ان يغلق عليها الباب من غير الابوين والذي اختاره في الذخيرة والسيمر الكبير
 ادب القاضي للزوج ان يمنعها عن ابويها واولادهم وهم يزور بها في كل جمعة
 بحفرة الزوج ولا ان يمنعهم من الكينونة عندها وبه اخذ المشايخ والمنع
 من الحمام ولا يخرج الى العلم بلا اذنه وان كانت لها نازلة وسال لاجلها
 الزوج ولا يخرج والاخرجت وان ارادت تعلم مسائل العبادات والزوج
 عالم بها قال الله تعالى وامر امك بالصلوة وكان يا امرأه ان كان لا
 يحفظ المسائل اذنها احياها وان لم ياذن لاشئ عليه ولا يسعها خروج
 الا باذنه الا اذا وقعت لها نازلة في العبادة ولو اذن لها بالخروج الى

ظلم

مجلس الوعظ الخالي عن البديع لا بأس به ولا ياذن بالخروج الى المجلس
 يجتمع فيه الرجال والنساء وفيه من المنكرات كالنصيرية ورفع الاصوات
 المختلطة والامور المتكلم بالعباد الكتم وضرب الرجل على المنبر والقيام عليه
 والصعود والنزول عنه فكل من المذكورات مكروه فلا يحضر ولا ياذن لها
 فان فعل يتوب الى الله تعالى وفي الفتاوى لا يخرج قبل قبض المهر وفي الخروج
 وزيارة الاقارب وبعد قبض المهر لا ياذن من بزارية في كتاب النكاح
 في الفصل الثاني عشر في نوع آخر ابنت ان تسكن وللزوج ان يمنع ابابها
 واتها وولدها من غيرهم وحارمها الدخول عليها لان المنزل منزله فكان له
 ان يمنع من شاء وليس له ان يمنعهم من النظر اليها وكلامها خارج المنزل لان
 ذلك ليس بحق له الا ان يكون في ذلك فتنه بان يخاف عليها الفساد فله ان يمنعهم
 من ذلك ايضا من البدائع في النفقة قيل في فصل واما بيان مقدار الواجب
 قوله وقيل لا يمنعها من الخروج الى الوالدین ولا يمنعها من الدخول اليها
 في كل جمعة ظاهر الخلاصة ان في كل جمعة ظاهر الخلاصة في كل جمعة يتصل بكل
 من خروجها ودخولها فانه قال في الفتاوى للزوج ان يضرب المرأة على
 اربع خصال وما هو في معنى الاربع ترك الزينة والزوج يريد ما وترك
 الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة في رواية والفصل والخروج
 من البيت اما لا تمنع من زيارة الابوين في كل جمعة وفي زيارة غيرها من
 الحارم في كل سنة وهكذا اذا اراد ابوها او قريبها بحلي اليها على هذه الجمعة
 والسنة انتهى وقوله هو الصحيح احتراز عما ذهب اليه ابن مقاتل
 انه لا يمنع الحارم من الزيارة من كل شهر وعن ابني يوسف رحمه في النوادر
 يفيد خروجها بان لا يقدر على اتيانها فان كانا يقدران على اتيانها لا تذهب

هـ

وهو حسن فان بعض النساء لا يشق عليهما مع الاب الخروج وقد
 يشق ذلك على الزوج فتمتنع وقد اختار بعض الشايخ منعها من الخروج
 اليها وقد اشار الي نقله في شرح المختار والحق الاخذ بقول ابي يوسف
 رح اذا كان الابوان بالصفة التي ذكرها وان لم يكونا كذلك ينبغي ان ياذن
 لها في زيارتها في الحس على قدر متعارف اما في كل جمعة فهو بعيد فان
 في كثرة الخروج فتح باب الفتنة خصوصا ان كانت تشابة والزوج مريض
 اليها بخلاف خروج الابوين فانه ايسر من ان يهاجم ولا ان يمنع اهلهما و
 من غير الدخول عليهما لان المنزل ملكه ولا يمنعهم كلامهما والنظر اليهما اتي وقت
 تشاء ولما فيه من قطيعة الرحم والافرار عليه اما الفرار في المقام وقيل لايتها
 من الزوج الى الوالدين وقيل منعها ولا يمنعها كل جمعة وغيرهم من الاقارب
 كل سنة هو المختار من اختيار شرح المختار في النفقة **مسألة** ازيد زوجي
 هذه طلاق ويرد كمن صكره هذه نفقة تقدير ايترب بعده حكم الشرع
 بن خبث ايده ديوخوف ايدين كفيلا ويرس ديكه قادره اولو
الجواب ويرر اولو ولوقالت ايتها القاضي انه يريد ان يغيب خذ
 منه الكفيل بالنفقة لاجرة القاضي على اعطاء الكفيل لان نفقة المستقبل
 واجبة في الحال فلا يجزى على الكفيل بما ليس بواجب حقيقة انه لا يجزى على
 الكفيل بدني واجب فكيف يغروا بواجب والى هذا اشار ابو حنيفة رح
 فقال لا اوجب عليه كفيلا بنفقة لم يجب لها بعد وقال ابو يوسف رح
 احسن ان ياخذها منه كفيلا بنفقة شره لانا نعلم بالعادة ان هذا
 القدر يحسب السفر لان السفر عند الاشرار والجواب ان نفقة الشر
 لا تجب قبل الشر فكان تكفيلا بما ليس بواجب فلا يجزى عليه ولكن ان اعطاها

كفيل

كفيل اجاز لان الكفالة بما يذوب على فلان جازية من البدائع في كتاب
 النفقات قبيل فصل واما بيان ما يسقطها ولوقالت المرأة انه يريد السفر فخذ
 في كفيلا بالنفقة قال ابو حنيفة رح لاجرة القاضي في اعطاء الكفيل كما لا يجزى
 القاضي في اعطاء الكفيل بالدين المؤجل اذا خاف الطالب ان يغيب المديون
 قبل حلول الاجل وعنه ابي يوسف رح انه ياخذ من الزوج كفيلا بالنفقة و
 مسكنا وعنده رح في بعض الروايات ثم عند ابي يوسف وعنده رح ياخذ منه
 كفيلا بنفقة شهر واحد وان قال اغيب شهرين ياخذ كفيلا بنفقة شهرين
 وكذا السنة واما في الدين المؤجل قالوا على قياس ما روي عن ابي يوسف في
 النفقة لو اخذ كفيلا كان حسنا وذكر في المتقن انه ياخذ كفيلا بالدين المؤجل
 اذا اراد المطلوب ان يفر قبل حلول الاجل وذكر شمس اللعة الحلواني اذا بقي
 من الاجل شيء قليل فان اراد الغريم ان يفر وسأل الطالب القاضي ان ياخذ
 منه كفيلا او يمنعه عن السفر فان القاضي لا يجيبه لذلك ولا ياخذ كفيلا قال
 وهذا في قولهم جميعا ولم يستحسن ابو يوسف رح في الدين المؤجل فكان هذا انقضا
 عليه من قاضيان في باب النفقة في الورق الثاني **مسألة** مطلقه اولان
 حرة او يلحق قول مفتي به امام اعظم قول اولوب الشمس كوندن الكسكة تصدق
 اولنما يوب يا امه اولسه نه قدر كوندنه تصديق اولنور **الجواب** امام اعظم رح
 امام محمد رح وايته قرق كوندنه حسن بر روايته او توبش كوندنه اما
 قسند يكرمي برده **فصل** ولا تصدق المرأة على انقضاء العدة
 في اقل من ستين يوما عند ابي حنيفة رح وعندهما تصدق في تسع وثلاثين
 يوما وثلاث ساعات والامة تصدق في احدى وعشرين يوما عندهما
 عند ابي حنيفة رح على رواية محمد رح عنه تصدق في اربعين يوما وعلى روايته

مطلب
 تصدق الامة في انقضاء العدة

الحرج تصدق في خمسة وثلاثين يوما وجيز الخس في كتاب العدة في باب
 انتقال العدة وما تصدق المرأة قاتما الامة عندها تصدق في احدى وعشرين
 يوما لانه يعتبر حيفتين ستة ايام طهر واحد خمسة عشر يوما وعند الجنيبة على
 رواية محمد عن تصدق في خمسة وثلاثين يوما لانه يعتبر حيفتين عشرين يوما
 وطهرا واحدا تخللها عشر يوما من غيط الخس في العدة في باب ما تصدق وما
 الامة فعند الجنيبة اقل ما تصدق فيه على رواية محمد عن اربعون يوما وهو ان يقدر
 كانه طلقها في اول الطهر فيبدأ بالطهر خمسة عشر يوما ثم بالحيض خمسة ثم بالطهر
 خمسة عشر يوما ثم بالحيض خمسة فلذلك اربعون واما على رواية الحسن باقل ما تصدق
 فيه خمسة وثلاثين يوما لانه يجعل كان الطلاق وقع في آخر الطهر فيبدأ بالحيض
 عشرة ثم بالطهر عشرة يوما بالحيض عشرة فذلك خمسة وثلاثون يوما فاحلف
 روايتها في الامة واتفق في مرة واما على قول ابي يوسف ومحمد جها انه فاقل
 ما تصدق فيه احدى وعشرون يوما لانها يقدر ان الطلاق في آخر الطهر ويبدأ
 بالحيض ثلثة ثم بالطهر خمسة عشر ثم بالحيض ثلثة فذلك احدى وعشرون يوما
 من اربع في الطلاق في فصل واما بيان ما يعرف به انقضاء العدة **مسألة**
 زيد زوجن براخوب كيدوب بعده موت خري كلدي ديو زوجي محمد عمر
 تزوج ايدوب بنه زمان عيش ازواج ايتشرايكي زيد كلوب محمد طلب
 ايلدكه محمد ايكسندن داني بوش اولدم قفقه ديكر سم كاوارم ديكه
 قاده اولوري **الجواب** اولما زهنگ قول فاسد درعروك نكاحي كبي
 زيدك زوج سيدر مادامك اسباب فرقتن برسته معترضة اولميه نكاح
 سابق او زرينه باقيه درلكن عدت منقضيه اولميه قران جائز اولما زه
 واذ انقضى الالمرة زوجها فعدت وتزوجت وولدت ثم جاز زوجها

الاول

الاول فهي امراة لانها كانت منكوحته ولم يعترض شيء من اسباب
 الفرقة فبقيت على النكاح السابق ولكن لا يقربها حتى تنقضي عدتها من النكاح
 الثاني واما الولد فقد اختلف فيه قال ابو حنيفة رحمه هو الاول وقال ابو يوسف
 رحمه الخ فانظر في قاضيهان والعمادية فقد ظهر لك الحق **مسألة** زيد بر قاضيه
 ايله شرب خمر ايدركن زيد مزبور الكرموك اوينه وار رسم وياخذتني كور رسم
 ان شاء الله عورتني بوش اولسون ديس بعده عروك اوينه واروب خد
 كور شرعازيدك عورتني بوش اولوري **الجواب** اولما زه ولو قال ان
 الله انت طالق لا تطلق في قول ابي يوسف رحمه وتطلق في محمد رحمه والفتوى
 على قول ابي يوسف رحمه قاضيهان في كتاب الطلاق في باب التعليق وفي فتاوى
 قاضيهان الفتوى على قول ابي يوسف رحمه الا انه غيري اليه الا بطلان فيحصل
 ان الفتوى على انه ابطال ابن ممام في فصل الاستثناء **مسألة** زيد زوجي
 عهدي باين طلاق بوشاد قدن صكره عدتي ايجده برد اخي باين طلاق
 بوش الله ايك طلاق بوش اولوري **الجواب** اولور باين باينه طلق اولقه
 واقع اولان اختلاف كنيات ايله اولان بايندر باين لفظ ايله واقع
 اولان طلاق صر كيدر ولو قال للمباينة انت طالق باين يقع عليها ويلغو
 قوله باين ويبقى قوله انت طالق تصحيا لكلامه ولو قال لهما انتك بتطليقة
 لا لانا قالوا ايضا قوله انتك يبقى قوله بتطليقة فلا يقع شيء من طلاق تامة
 الفتاوى في قبيل فصل في مسائل الاستثناء قال للمباينة انت طالق باين
 يقع اخري ولو قال انت باين لانه اخبار خلاف الاول ولو قال انتك
 بتطليقة لا يقع طلاق البرازية في الفصل الاول في نوع في حكم **مسألة**
 زيد زوج سي عهدي زوجيتن ابرا ايتدم ديك طلاق واقع اولوري

متين

لان الكنيات عند الشافعي راجع
 فمراة تفصيله فليست في
 اول باب طلاق
 الفارسي في
 صدر
 الشريعة

الجواب اولور ولو قال ابرائك عن الزوجية يقع بدون كفاي الخلاصة
 الفتاوي في الفصل الثاني في النسي الثالث **كتاب**
العتاق زيد وعمرو وبكره ارتل انتقال ايدن جارية مشتركة بين
 زيد احتاق اتمكله شرعا ازاد اولوري **الجواب** احدورته ازاد
 ايدجك ازاد اولور سايرورته ديكر حصه لرين ازاد ايدر ديكر
 جارية بي سعيات ايدر ديكر اعتاق ايدن غيريك حصه لرينك
 قيمتي مقدارينه مالك ب تامين ايدر. واذا كان العبد بين شركين
 فاعتق احدهما نصيب عتق فان كان موسرا فشرطه بالخيار ان شاء
 عتق وان شاء ضمن شركه وان شاء استسعى العبد كذا في الهداية
 وغيرها في كتاب العتاق في باب العبد يعتق بعضه اعتق رجل حصته
 من المملوك المشترك بينه وبين غيره فشرطه الاعتاق او الاستسعاء
 فقط والولاء لهما لا لهما المعتقدان او تضمينه اي لشركه ان يضمنه لو كان
 المعتق موسرا بان يملك قدر قيمة نصيب الآخر من الدرر والفر في كتاب العتاق
 في باب عتق البعض **بوصورة** زيد احتاق ايدك فقه اولوب لكن تضمين
 دعواس اولوقه غناكلوب وجارية نك داحي قيمتي حين دعواده
 زياده ايدر اولسه اعتبار قنق زمانه در **الجواب** يوم اعتاقه در
 ومنها ضمان عتق العبد المشترك اذا اعتقه احدهما وكان موسرا
 واختار السكات تضمينه فالمعتبر القيمة يوم الاعتاق كما اعتبر حاله
 اليسار والاعتبار فيه كما ذكره الزيلعي نقل من الاشباه والنظائر فصل
 الكلام في اجرة المثل بوري **مسئله** ام الولد قيمتي نه مقدار در **الجواب**
 قن قيمتك ثلثدر. اذا اخصب المديتر فضلك ب قيمته ثم قيمته مازال

قال بعضهم تمام قيمة القن وهذا غير سيد فانه ذكر في الف مسئلة يضمن
 ما يتقصه التدبير خصوصا في الزيادة في باب المدبرة المجهولة وذكر الشيخ
 الامام علي السفدي في فوايد قيمة ام الولد ثلثا قيمة القن لان منفعة الو
 والسعاية باقية ومنفعة البيع زائلة وقيمة ام الولد ثلث قيمة القن و
 ذكر شيخ الاسلام في كتاب الدعوى في قيمة المدبر اختلاف المشايخ قال
 بعضهم نصف قيمة القن لان قيل التدبير كان نوعين منفعة البيع وماشا
 ومنفعة الاجارة وماشا كلها وقد زال احدها وهو البيع وبقي الآخر فكل
 ابي الليث كذلك وبه يفتي وبعضهم قالوا قيمة الخدمة ينظر كم يستخدم هو
 مدة عمره من حيث الحرز والظن وما قال شيخ الاسلام وهو الاصح وعليه الفتوى
 قال الصدر العالي برهان الملة والدين في شرب الفتاوي طريق معرفة
 قيمة المدبر ان يسأل عن المقومين ان العلماء لو اتفقوا على جواز بيعه
 بكم يشترى هذا على ان المشتري احق بمنافعه دون رقبته وعلى ان يعتق
 بموته فان قالوا بامانة يجب فيك القدر من النصف في آخر العتاق **مسئله** زيد
 بر جارية زنا ايدوب ولد حاصل اولوقه في صكره جارية بي اشترا
 ايله ام الولد اولوري **الجواب** استحسانا او لما زاما ولدي اشترا
 ايله ازاد اولور. رجل فخر بامته فولدت ثم اشتراها لا تصير ام ولد
 استحسانا وان اشترى الولد عتق ابن همام في آخر كتاب العتاق في **مسئله**
مسئله زيدك او غل عمرو وبكره عبد مملوك ايكى زيد جارية بي هندية عرو
 تزوج ايدوب بكر داحي راضى اولوقه في صكره ايكندن حاصل اولو
 ولد رضى ويا حرمي **الجواب** حدره. وقيل قد يكون الولد حرا ثم تزوج
 رقيقين من غير اعتاق ولا وصية وصورة اذا كان للحر ولد وهو عبد

لاجنس فزوج الاب جارية من ذلك فرض مولاه فولدت الجارية و
فهو حر لانه ولد للمولى من العمانية في آخر الفصل الرابع **مسألة**
زيد ذمي او غلي عمر ومملك جارية سنة وطل ايلوب ولها حاصل اطلقه
بند نرد يود دعوت ايمك زيد دن نسب ثابت اولوري **الجواب** اما
كز قاطع ولا يندر واذ اوطى جارية ابنه فاذ عاه ثبت
نسبه وصارت ام ولد له عليه قيمتها وليس عليه عقربها ولا قيمة ولها و
قد ذكرنا المسئلة بدلائلها في كتاب النكاح من هذا الكتاب واما الاصل
قيمة الولد لانه انعلق حر الاصل لا يستناد الملك الي ما قبل الاستيلاء
وان وطل اب الاب مع بقاء الاب لم يثبت لانه لا ولاية للجد بقيام الاب
ولو كان الاب ميتا يثبت للجد كما يثبت من الاب لظهور ولاية عند فقد
الاب ورق الاب وكفه عن زاده مودة قاطع للولاية من عداية في باب الاستيلاء
مسألة زيد عمروك فولي بكرى اعتاق ايتكه عمر وزيد دن قيمتهن طلب
ايلسه المخذ قادر اولوري **الجواب** اما ماك اولدين بنج آزاد ايدر
ولا اعتق بدون الملك كذا في البدائع في كتاب العتاق في الورق الساق
تحسينا ان طلب الاعتاق من غير المالك لغوا لا اعتق فيما لا يملك ابن آدم
من اصلاح وايضاح في كتاب النكاح في باب نكاح الرقيق في الورق
الثاني ولا بد ان يكون العبد في ملكه حتى لو اعتق عبده غيره لا ينفذ لقول عليه
السلام لا اعتق فيما لا يملك ابن آدم من هداية في اول كتاب العتاق
مسألة زيد عبدي اولان عمره او غلدر ديه حال زيد دن اول
ولا يملك مكن اولسه عتق مؤوكن عمر وثابت النسب او لما يجز زيد دن
نسب ثابت اولوري **الجواب** اولور اكر مولد ومسقط راسه مجهول

مكرر

النسب **مسألة** واما غير ثابت اي غير ثابت النسب يعني مجهول النسب في
مولده اي وطنه الاصل اشارت الى الخلاف في تفسير مجهول النسب الذي
يذكر في الكتب هو الذي لا يعرف نسبه التي هو فيها واختار المحققين من شرح
الهداية وغيرهم انه الذي لا يعرف نسبه في مولده ومسقط راسه بدليل الوفا
على ان الحامل النسبية ولها ثابت النسب فاذا ثبت نسب حمل الخارج من
دار الحرب باعتبار كونه من النكاح لان السفاح فلا يثبت نسب الشخص
الخارج منها اولي فالجلب انما يكون مجهول النسب اذا لم يعلم نسبه في مولده ووطنه
الاصل فيعتق ويثبت نسبه جليبا اي مجلوبا من دار الحرب او مولودا في
دار الاسلام من الدرر والفر في كتاب العتاق في الورق الثاني تحيينا
لو قال هذا ابني وثبت على ذلك عتق عداية ثم ان صاحب الهداية اعتبر
تبعا للقدوري في صورة المسئلة شرطا وهو الثبوت على ذلك واسقط
نظرا الي انه شرط لثبوت النسب لا لثبوت العتق لان الرجوع عن العتق
لا يصح وع النسب يصح فخص عليه ذلك في الاسلام اصلاح وايضاح وفي
قوله ثبت على ذلك لم يدع الكرامة والشفقة كذا في شرح القدوري لا في
الفضل حتى لو ادعا ذلك صدق وقيل الثبات شرط النسب لكون الرجوع
عنه صحيحا دون العتق وقيل هو شرط اتفاق عناية قوله وثبت
على ذلك قيل هذا قيد اتفاق لا يعتبر ولذا لم يذكره في المبسوط وذكره في
الينابيع الثبات ليس بلازم وفي النهاية رايت بخط شيخنا وفي شرح
القدوري لابي الفضل اراد بقوله وثبت على ذلك انه لم يدع به الكرامة
والشفقة حتى لو ادعى ذلك يصدق وفي اصول فخر الاسلام الثبات
على ذلك شرط لثبوت النسب لا العتق ويوافق في المحيط وجامع شمس

مطل
اصلاح اتفاق بعد عناية ايل
ابن همام بن صكره
يا زيله كه عداية نكر
شرح حيدر

النسب

الأعتة والجبتي هذا ليس بعد حتى لو قال بعد ذلك او هت او اخطا
 يعتق ولا يصدق ولو قال لاجنبية يولد مثلها مثل هذه بنتي ثم تزوجها
 بعد ذلك جازا **ص** على ذلك ام لا قالوا هذا في معرفة النسب اما جهولة
 النسب ان دام على ذلك ثم تزوجها لم تجز والاحراز قال في الجبتي عرف
 بهذا ان الثبات شرط الفرة واستناع جواز النكاح لا العتق وانما شرط
 الثبات لثبوت النسب دون العتق لان ثبوت النسب يصح الرجوع عن الا
 به دون العتق على ما سمعت من التزوج بمن اقرب نسبها ابن **ه**ام
 زيد قولي عمروه بكاون بيك اقم ويردكه آزاد اول ديدكه حكمه عمرو
 بكر اون بيك اقم سين غضب ايروب كتوب ادا ايتكلا آزاد اولور
الجواب اولور واما عتقه بهذا المال الذي هو للمولى فوجود شرط طخت
 كالمغضب مال انسان واداه في آخر في كتاب العتاق في باب الحلف بالعتق
 قوله ثم لو ادى الفكاكتسبها قبل التعليق يعتق ويرجع المولى عليه غنما اما
 العتق فوجود الشرط وهو اداء الف حتى يعتق ولو كان الفامغصوبة
 الا انها لا يجب عليه قبول المغصوبة ابن **ه**ام **مسألة** زيد قولي عمروه بكاون
 اقم ادا ايتكلا آزاد اول ديدكه عمرو مبلغ مرقومي كتوب او كنه قدومه
 زيد مالي سن قبل التعليق فزندك ايربي بنم ملكمرديو عدم قبوله قادر اولور
الجواب اولور قبضه بجر او لنوب عمرو آزاد اولور نهائي مثل ايله
 عمرو رجوع ايربونه وسابرحقوقه قبضه اجبارك معنائه مال
 ايله مولى بني تخليه او لمقتدر بروجهله كه اورده الموق يمكن اولور
 تقديره حاكم قبض ايلدي ديو حكم اير **مسألة** ثم لو ادى الفكاكتسبها قبل
 التعليق رجع المولى عليه وعتق لا استحقاقها ولو كان اكتسبها بعده لم يرجع

لانه ما دون من جهته بالاداء منه ثم الاداء في قوله ان اديت يقتصر على
 المجلس لانه تحيز وفي قوله اذا اديت لا يقتصر لان ادايتعمل للوقت بمنزلة
 من هداية في كتاب العتق في باب العتق على جعل التعليق قوله وان احضر المال
 اجبره الحاكم على قبضه وعتق العبد ومعنى الاجبار فيه وفي سائر الحقوق في
 المبيع وبديل الاجارة وفيه ان ينزل قابضا بالخلية بينه وبينه بان يكون
 بحيث لو تربيده اخذه وعلى هذا في نسبة الاجبار للحاكم ان يحكم بانه قد
 هذا اذا كان العوض صحيحا اما لو كان خيرا او مجهولا جبراله فاحشة كما لو كان
 قال له ان اديت الي كذا خيرا او ثوبا فانت حر فادي ذلك لا يجز على قبولها
 اي لا ينزل قابضا الا ان اخذه فحتم ان **ه**ام ينزل قابضا بالخلية بدفع
 المال بين المال والمولى سواء قبض او لم يقبض وليس المراد في الاجبار ما هو
 المفهوم منه عند الناس من الاكراه بالفرب والمجلس **بوصورتده** عمروك
 كسب ايتكلا مالي زيبه داض دفعه رضا سي يوق ايكن چكوب جبر ايردين
 الموق جازير اولور **الجواب** اولور شروطك ادا سندن داض احتساب
 اولور **مسألة** وما تقدم يعلم ان السيد لو خطفه منه قبل ان ياتيه جاز ولا يحتسب
 به من اداء الشروط من ابن **ه**ام في كتاب العتاق في باب العتق على جعل في
 شرح قول الهداية ولو ادى البعض **مسألة** زيد عمروه قوك بكرى اون
 بيك اقم ادا ايله بنم اوزمه ديسه عمرو داض قولي اوزر ينه ايلسه
 شرعا مبلغ مرقومي زيدن المغه قادر اولور **الجواب** اولور قول
 عجانا آزاد اولور حاق طلاق كبي دكلدر طلاقه بدل اشتراط اجنبى
 يده جازير اولور لان من قال لغير اعتق عبدك على الف درهم ففعل لا
 يلزمه شيء ويقع العتق عن المامور بخلاف ما اذا قال لغير طلق امرتك على الف

درهم على ففعل حيث يجب الف على الامر لان اشتراط البذل على الاجنبى
 في الطلاق جائز وفي العتاق لا يجوز وقد قررنا في كتابنا في هداية في كتاب
 العتاق في باب العتق على جعل وكذا في غيره **مسألة** زيد قولي عمرو مديتر
 او لمفعول له داني شرعا مديتر او لوب زيد فوت او لمفعول اول داني اولاد
 او لورمي **الجواب** او لما مديتره نك او لور مديتر مطلق او لوب مديتره
 حامل بولوب يا خود بعده حامله او لري ايس بعض نسخ هداية ده وولد
 المديتر مديتر ديد كي صحيح دكل ايد كن شرآح تصرع بيور مشكرو قولا وولد المديتره
 مديتر يعق بموت سيداه والمراد ولد المديتره المطلق واما ولد المديتره
 مديتر مقيد فلا يكون مديتره هذا هو الصحيح من النسخ وفي بعضها ولد المديتره
 ولو كانت حرة كان وكذا حرة او امة فوله ما عجد سوا كان ابوه حرا
 او عبدا مديتره او لائم المراد الولد الذي كانت حامله به وقت التدبير او لكان
 حملت به بعد التدبير اما ولدها المولود قبل فلا يصير مديتره بتدبيرها اما الذي
 كان حملا فبالاجماع كالمواثيقا وهي حامل واما الذي حملت به بعده ففي
 قول اكثر اهل العلم وهو المروي عن عمر بن عبد العزيز والزهري والبيهقي
 وشريح ومسروق والثوري ومجاهد وقتاده وعطاء وطاوس وابن
 بن صالح ومالك والهمدوني في قولان قال المصنف وعلى ذلك اجماع
 الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين يعني الاجماع السكوت فانه رو
 عن عمرو بن عمرو وعثمان وزيد بن ثابت وجابر وابن مسعود رضي
 الله عنهم ولم يرو عن غيرهم خلاف ولا يخفى ان سر بيان التدبير الى الولد
 على خلاف القياس بالاجماع فلا يقبل فيه اشكال مما ذكره في طرف الشك
 رحمه من ابن همام في كتاب العتاق في باب التدبير **بوصورت تدبير مطلق**

ايله

ايله مديتره او لان هنك ولدته اختلاف او لوب مولي قبيل او لما
 جاريه بعده او لما سين ادعا ايلسه لقول قنقيسك بينه كيمه دوشتر
الجواب قول مولا سنكدر علمه عيان ايله ولو اختلف المولي والمديتره
 في ولدته فقال ولدته قبل التدبير وقالت بعده فالقول للمولي لانها تدعي
 حق العتق لولدته ولو ادعتها لنفسها كان القول له مع عينة فلولدها
 كذا في البيضة بينتها لاثباتها زيادة حق العتق واعلم انه اذا حلف المولى
 بخلف على العلم لانه تخليف على الغير وهو ما ادعت ولادتها بعد التدبير
 في المبسوط في باب الشهادة في التدبير في المحل المرفوع **مسألة** زيد عمرو دن جاريه
 سين ظن ايدوب اشترى ايتدي جاريه بي تعرف ايدوب محلي ظهور
 ايدوب دعوت ايتدي لكن بكر استحاقن اثبات ايدوب حكم اولوب نيك
 ثغني ايله رجوع ايله ديتلوكده ولد داني انا سنة تابع اولوب بكر ملك
 او لورمي **الجواب** ولد مفرور در قيمتي ايله در قيمت دن مراد خصوصت
 كونه او لان قيمته وولد المفرور بالقيمة المفرور رجل اشترى امرأه
 على انها ملك البايع او نكاح امرأه على انها حرة فولدت كل من حاول افطر
 ان الاول ملك لغير البايع والثانية امة في يكون الولدين حر بالقيمة
 اما حريته فلانه خلق من ماء الحر ولم يرص الوالد برقيته كما رضى في الاول
 فلا يتبعها واما بالقيمة فلرعاية جانب التبعية الاصلية من الله والنزول في
 كتاب العتاق قبل باب عتق البعض المراد بالقيمة يوم الخصومة كما سيأتي
 في باب دعوى النسب **مسألة** زيد قولي عمرو ي كتابته كسر كن صكره و
 مالك اولد غي هندي وطل ايدوب ولدا حاصل اولدقه زيد بنزدندوب
 عمرو داني تصديق ايدوب نسبي زيد دن ثابت اولوب عمرو ي وولدك

ك

قيمة لازم كل كره قيمته ولد بو نده داخى ولد مغور كى خصو كونه
 من اعتبار اول نور **الجواب** طو غرض كوندن اولان قيمته لازم اولور
 فرق نقلدن واضح **الا** ان قيمة الولد هنا يعتبر يوم ولد المغور يوم الخصو
 والفرق ان العلوق هنا حصل في ملك الولد وهو مقتضى ثبوت نسب بحق
 ملكه لكانها الا انه في شرعي عنها شرط نصديقه فاذا جاء التصديق تحت
 الدعوى وثبت له حق الملك بالقيمة فوجب اعتبارها في اقرب اوقات الاما
 واما المغور فضان قيمة الولد لانه امانة جسمه مع صاحبه تقدير افتقر القيمة
 يوم الجبس وتحقيق هذا الجبس والمنع انما يكون يوم الخصو فتعتبر يومه لا نصير
 الجارية ام ولد لانه لا ملك له فيها حقيقة كما في ام الولد المغور والبيعة المستحقة
 لا تكون ام ولد من ابن همام في كتاب العتاق كتاب الايمان **مسألة** زيد مرض مو
 جاريه من عندك ام الولد او كانت مولا اولسه زيد فوت اولجى شرعا ام الولد
 اولوب جميع المثلون ازاد اولور **الجواب** اكر هذا ايله ولد وارايه لور
 اكر ولد يوق ايه ثلثون اولور وارث اولوب اجازت ويرث والجميع
 مالن اولدغى ظاهر **در** لانه في حكم الوصية فيقدم على بيت المال ويجوز
 باجازه الورثة من الدرر والغرر في العتاق في باب التبرير **فصل**
 واما بيان يظهر به الاستيلاء فظهوره باقرار المولى ثم ان اقرب به في حال الصحة
 ان هذه الجارية قد ولدت منه فقصدت ام ولد سواء كان معها ولد
 او لم يكن لان الاقرار في حال الصحة لا تتم فيه فيصح وهذا لو اعتقها في الصحة
 يعتبر من جميع المال وان كان الاقرار في مرض موته فان كان معها ولد صارت
 ام ولد ايضا واعتقت من جميع المال اذا مات المولى لان كوال ولد معها ايل
 الاستيلاء فكان الظاهر ان هذا فيصح اقراره ولان النسب في الجواب الى الامة

وتعرف المريض مرض الموت فيما يحتاج اليه حاجة اصلية نافذة كشر الطاع
 والكسوة ونحو ذلك وان لم يكن معها ولد اعتقت من الثلث لانه متم في اقراره
 في حق سائر الورثة ولم يوجد ما ينفي التهمة وهو الولد وكذا اذا لم يكن معها ولد
 لا يحتاج الى النسب فيصير قوله هذه ام ولدي كقوله هذه حرة بعد موتى فيعتق بعد
 موته من الثلث من البديع قبيل كتاب المكاتب **مسألة** زيد ايل كوندن برني
 اعتاق ايلد كوندن صكره فتقتسنة ايتد كنى او نودجى شرعا بيان جبر او كنور
الجواب اول نماز اصله ان الاقرار للمجهول فاسد عند بعضهم لان حكم الاقرار
 لزوم تسليم المقر به ولا يمكن الزام تسليم المقر به الا بالجبر على البيان فمتى كان
 المقر به مجهولا لا يمكن الجبر على البيان لان صاحب الحق احدهما لا بعينه لان العصب
 من المجهول لا يتصور واغايتصور في العين الا ان المقر به فيه فلو اجبر على
 البيان رجايمف الحق في المسح لا غيره فيؤدي الى ابطال الحق على السبيل
 والقاضى نصب لا يصلح الحقوق الى اربابها لا ابطالها فلا يحكم بصحة الاقرار
 للحال صونا للحق في ابطال كمالوا اعتق احد عبده بعينه ثم نسيه لا يجزى على
 البيان من اقرار محيط الخرس في باب اقرار بالمجهول في قوله **مسألة** زيد
 قولى عروى كنبته كسدر كوندن صكره بكر تبرعا بدل كتابتي زيدة دفع ايدو
 عمر ومعتق اولد قوندن صكره بدل كتابته خالراستجى بصوب زيد كوندن
 شرعه الرقندن صكره عروى عتق فسخ اول نورجى يوخه زيد بكره رجوعه
 قادر مير **الجواب** عتق فسخ قبول ايلز عروى رجوعه قادر **در** ولو استحق بدل
 الكتاب معاوضة وتعليق العتق باداء العوض فموجب التعليق فسخ
 بوجود الشرط وهو اداء الالف اليه كما في تعليق العتق باداء الالف اليه
 حيث انه معاوضة من لم يستلم البدل الى المولى يرجع بمثل لان العتق لا يمكن فسخه

وذلك لو تبرع من العبد رجل بدل الكتابة فادكا ثم استحق لم يبطل
 عتقه ويرجع المولى بمثل على العبد دون الرافع من غبط الشرس في كتاب
 المكاتب قيل باب كتابة جدين **مسألة** زيد جارية سي هذا يكون مسلمان
 بينده جارية مدر اگر محتاج اولور سم بيع ايدرم اگر دفاعه دك قال
 حرة در ديش ايكن بعده بيعه قادر اولور **الجواب** اولور **ج** قال
 منه امتي ان اجبت الي بيعها وان بقيت بعد موت في حرة فباعها جا
 كذا اخيت المشايخ في سمرقند من تمت الفنا وكي في آخر العتاق
كتاب الايمان زيد عمره واجار يه ويرد كي دارنده
 والله نى قوم دارنده ديه حال بوكه عقد اجاره بريل اولوب
 اخراج قادر اولمسه حانت اولماغه چاره ندر **الجواب** چوق داردين
 ديمكل خلاص اولور ديش حساميه **ج** رجل آجر داره من رجل سنة ثم قال
 والله لا اتركك في داري فاذا قال له اخرج عن داري فقد برئ عينه
 لانه لم يترك حيث امر بالخروج من واقعات حساميه في باب الايمان بمثل
 النون في الورق الثاني **مسألة** عيمك كفارتى ندر **الجواب** بر قول آزاد
 ايتكدر ظاهرده قولن قراوشدن نه درست اولور بونده داخى
 اول درست اولور اما كفارت عيمن ده قوله كوجي بتركن اون ميكينك
 عورتك اجفن اورته جك طون كيورك يا اون ميكينه بوچر صاع
 بغداي ويرك يا اون ميكينه ايكي اويون طعا ملندر مك درستدر
 صحيح بودر كه سراويل ويرك طون يرسته كچيه اما قيمت اعتباري ايله
 طعام يرسته كچه اگر بو اوچدن عاجز اولسه اوچ كون اولاشديري
 اوچ طوته اند اچد كندن صكره حانت اولدين كفارت ويرك بزم

ائمة قتنده درست وكل وكفارت اعناق رقية او اطعام عشرة مساكين
 كما هي الظهار او كسوتهم حيث يكون لكل من تلك العشرة ثوب يستتر
 بدنه فلم يجز السر او يل ادن اذ به يسمى عريانا في العرف هو الصحيح المروي عن النبي
 وابي يوسف رحمه الله لا يروى عن محمد رحمه الله ان ادناها يجوز فيه الصلوة فان
 عجز عنها اي عجز الاشياء الثلاثة وقت الاداء اي وقت ارادة الاداء صام
 ثلثة ايام ولا يلزم ان يكون قبل حث من الدرر والغرز في كتاب الايمان في الورق الثاني
 كذا في الهداية وغيرها لكن ما يخرج به عن الكسوة بحرية ع الطعام باعتبار
 القيمة من هداية وانما اعتبر الاكلتان بقوله فاطعام ستين مساكين فالوا
 منه الوسط وهو الاكلتان لان العادة ثلث مرات والاقل مرة كذا في غاية
 البيان **مسألة** مدعى طلب ايلدين قاضينك خليفته اعتبار اولور **ج**
 اول نماز قاضينك غير دين خليف معبر اولمدش كين كذا في جامع الفصولين
 في آخره **مسألة** كمر جك يره عيمن ايلده باس وارميدر حاله نه لازم اولور
الجواب ثواب حاصل اولور **ج** ويحصل الثواب للحالف بذكر الله ته وهو صا
 على وجه التعظيم من درر الحكام في كتاب الدعوى في الورق الثاني بحسب الايمان
 بالله ته مشروعه بكتاب الله ته وسنة النبي ته وجماع الامة وهي مباحة
 اضيف الى الماضي والمستقبل ولكن تقيل اليقين اول من تكلفها واما اليقين
 بالطلاق والعتاق والصوم والى وغيره في المستقبل قبل بكرة لقوله عليه السلام
 لا تخلفوا باياكم ولا بالطواغيت فمن كان حالفا فليخلف بالله اولدع قول
 لا يكره لتوارث الناس ذلك من غير تكليف والصحيح ان اليقين بغير الله اذا اضيف
 الى الله يكره واذا اضيف الى المستقبل لا يكره لقول العجلا نى بعد اللعان ان
 امسكها في طالق ثلاثا ولم يكره عليه النبي عليه السلام ولكن هذا من ايمان السفلة

جب

ق

وذلك لو تبرع من العبد رجل بدل الكتابة فادكا ثم استحق لم يبطل
 عتقه ويرجع المولى بمثل على العبد دون الراجع من خط الشرس في كتاب
 المكاتب قيل باب كتابة عبيد **مسألة** زيد جارية سي هند يكون مسلمان
 بينده جارية مدر اگر محتاج اولور سم بيع ايدرم اگر دفعه دك قال
 حرة در ديش ايكن بعده بيعه قادر اولور **الجواب** اولور **ج** قال
 منه امتي ان اجبت الي بيعها وان بقيت بعد موت في حرة فباعها با
 كذا اقيمت المشايخ في سمرقند من تمت الفتاوى في آخر العتاق
كتاب الايمان زيد عمره واجار به ويرد كذا دارنده
 والله في قوم دارنده ديس حال بوكه عقد اجاره بريل اولوب
 اخراج قادر اولمسه حانت اولماغه چاره ندر **الجواب** چسوق داردين
 ديمكل خلاص اولور ديش حساميه **ج** رجل آجر داره من رجل سنة ثم قال
 والله لا اتركك في داري فاذا قال له اخرج ع داري فقد برغم عينه
 لانه لم يترك حيث امر بالخروج من واقعات حساميه في باب الايمان بقاء
 النون في الورق الثاني **مسألة** عيذك كفارتى ندر **الجواب** بر قول آزاد
 ايتكدر ظاهرده قولن قراوشدن نه درست اولور بونده داخ
 اول درست اولور اما كفارت عيمن ده قوله كوجي بتركن اون ميكنك
 عورتك اجغن اورته جك طون كيورك يا اون ميكنه بوچر صاع
 بغداي ويرك يا اون ميكنه ايكي اويون طعا ملندر مك درستدر
 صحيح بودر كه سراويل ويرك طون يرسته كچيه اما قيمت اعتباري ايله
 طعام يرسته كچه اگر بو اوچدن عاجز اولسه اوچ كون اولاشديري
 اوچ طوته اندا چك كندن صكره حانت اولدين كفارت ويرك بزم

ائمة قتنده درست وكل وكفارت اعناق رقبه او اطعام عشرة مساكين
 كما حاض الظهار او كسوتهم حيث يكون لكل من تلك العشرة ثوب يستتر
 بدنه فلم يجز السر او يل ادن اذ به يسمى عريانا في العرف هو الصبي المروي ع
 وابي يوسف رحمه الاماروي عن محمد رحمه ان ادناها ما يجوز فيه الصلوة فان
 عجز عنها اي عجز الاشياء الثلاثة وقت الاداء اي وقت ارادة الاداء صام
 ثلثة ايام ولا يلزم ان يكون قبل حث من الدرر والفر في كتاب الايمان في الورق الثاني
 كذا في الهداية وغيرها لكن ما يخرج به عن الكسوة بحرية ع الطعام باعتبار
 القيمة من هداية وانما اعتبر الاكلتان بقوله فاطعام ستين مساكين فالوا
 منه الوسط وهو الاكلتان لان العادة ثلث مرات والاقل مرة كذا في غاية
 البيان **مسألة** مدعى طلب ايلدين قاضينك خليفته اعتبار اولور **ج**
 اول نماز قاضينك غير بدن خليف معبر اولمدي كين كذا في جامع الفصولين
 في آخره **مسألة** كرجك يره عيمن ايلده باس وارميدر حاله نه لازم اولور
الجواب ثواب حاصل اولور **ج** ويحصل الثواب للحالف بذكر الله ته وهو صا
 على وجه التعظيم من درر الحكام في كتاب الدعوى في الورق الثاني بحسب الايمان
 بالله ته مشروعه بكتاب الله ته وسنة النبي صم واجماع الامة وهي مباهة
 اضيف الى الماضي او المستقبل ولكن تقيل اليمين اول من تكلفها واما اليمين
 بالطلاق والعتاق والصوم والى وغيره في المستقبل قبل بكرة لقوله عليه السلام
 لا تحلفوا بايمانكم ولا بالطواغيت فمن كان حالف فليحلف بالله اولمدي قول
 لا بكرة لتوارث الناس ذلك من غير نكر والصحيح ان اليمين بغير الله اذا اضيف
 الى الله بكرة واذا اضيف الى المستقبل لا بكرة لقول العجلا في بعد اللعان ان
 امسكها في طالق مثلا ولم ينكر عليه النبي عليه السلام ولكن هذا من ايمان السفلة

جب

ق

من الناس والهاج منهم من فيه في كتاب الايمان في باب في المائل
 المتفرقة قيل كتاب الحدود **مسألة** زيد فوت اوله قدن صكره ورثة
 برى عزودن زيدك مالن طلب يدوب بيته اولاد في اجلن غير
 بعده ورثة سندن برى داخى عين ويركه قادر اولورمى **الجواب** لماز
 اول كفايت ايد حضور حاكمه اولجى ولوا دعى الورثة مالا لمت
 على رجل وحلف احد المردى عليه عند القاضي كفى وليس لبقية الورثة ان
 يحلفوه **جامع الفصولين** في الفصل الثامن عشر في الورق الاول **مسألة**
 زيد زوجى حنزه اكر سنك اذ نكس بوقصبة دن جبقار سم اوج طلاق
 بوش اول ديوش شرط ايتكركن صكره اول قصبة دن جبقار سم هذا دن
 ويردم جبقرك بوش اولدم ديودعوى ايلدكه زيدا ذنى ابله جبقار
 اذ عا ايلش عا قول قنفسنك **الجواب** زوجك رجل حلف بطلاق
 امرأته ان لا يخرج من بغداد الا باذنها ثم خرج فقالت لم اذن لك وقال
 قد اذنت لي كان القول قول الزوج **ايان قاضيان** قيل في المسألة
مسألة زيد فوت اولوب دايلى دى طلب ايلوب ورثة نك برينه جبقار
 حاكمه عيى ويروب بملدكه عيى ايلدكركن صكره آخر ورثة نك برينه دا
 ص برينه على حدة عيى ويركه قادر اولورمى **الجواب** اولورمى ادعى
 عايت مالا فله ان يحلف الورثة كلهم على علمه ولا يكتفى بعين احد من
جامع الفصولين في الفصل الثامن عشر في الورق الاول ادعى على رجل
 ميت ديناً فاحضر وارثاً واحداً فانكر فاستحلف على العلم فحلف ثم ادعى
 المدعى ان يتخلف وارثاً آخر كان له ذلك لان النكر يتفاوتون في العلم
 ولان الوارث يتخلف على العلم وربما لا يعلم الاول بين الميت وبين الثاني

من قاضيان في كتاب الدعوى في باب اليمين في الورق الخامس
مسألة بركه بخصومة عين ايدرين ديكلمه عين ايتش اولورمى **الجواب**
 اولورمى اذ قال ا حلف لا فعلن كذا عندنا موعين نوي اولم بنو وال
 ان الحلف بانه هو الم شروع المعهود وبغيره مخطور فحرف اليه عند الاطلاق
 من مصدق شرح المنظومة في اول كتاب الايمان في باب قول زفر خلافا
 لاصحاب التلثة روى **مسألة** شراب شرط ايدن كمنه عرق ايجكلمه حانث
 اولورمى **الجواب** عفر نده عرقه شراب اطلاق اولجى اولورمى لان
 الايمان مبنية على العرف كذا في مجمع الفتاوى **مسألة** زيدك معتق اول
 عموك داخى معتق وارايك مولا له سيليه يم ديوعين ايلش عا حنث
 سويلر حانث اولورمى **الجواب** قنفسنك سويلر حانث اولورمى
 تعيم جايىز دكلر الايمينه اما بويله وصيت ايله باطله اولورمى ولا يؤخذ
 تعيم المشترك الا في الايمان حلف لا يكلم مولا له وله اعلون واسفلون
 فابهم كلهم حنث كما في المبسوط فبطلت الوصية للمولى والحالة هذه كما
 في الهداية وغيرها في كتاب الوصايا في باب الوصية لا اقارب لو كان
 له مصق بكر التاء ومحقق بقضها يبطل الوصية الا انما بين الموصى ذلك
 في حيوة لان اسم المولى مشترك بين الاعلى والاسفل فلامعوم لابن ملك
 في المنار في بحث الجاز في الورق الثاني **مسألة** زيدا بام ايل برد اخى سويليه
 ديوعين ايلش عا حنث لازم اولورمى **الجواب** بلا تاخير حانث اولورمى
 كقارت ويركه واجب اولورمى وحلف على معصية مثل ان لا يصط
 اولايكلم اباه اوليقتل فلانا ينبغى ان يحنث نفسه ويكفر عييه لقوله
 عليه السلام من حلف على عين وراي غير حانث منها فليات بالذي هو خير

تعيم المشترك في العيى

ثم ليكن عزمه الحديث ولان بما قلنا نفويت البراي جازيه وهو
الكفارة والواجب للمعصية في خذعة من هداية في كتاب الايمان في فصل
في الكفارة. وحلف على معصية ينبغي ان يثبت اي يجب عليه ان يثبت
لما رويناه لقوله عدم لانذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ولا معصية و
قطيعة رحم رواه النسائي وابوداود وهو محمول على نفي الوفا بالخلف
عليه ولان البر معصية كالحث لثبوتها في المصير الى اخفائها انما
وهو الحث لانه مخصص لشرعنا بما رويناه وما يلزم من المعصية في البر ليس
مخصص له فوجب الاخذ بالمرخص والاتق في حث فواة البراي جابر وفي
البر لزوم المعصية بلا جابر لثبوت لان الفوات الاخلف فلا فوت من
يريل في كتاب الايمان في الورق الثاني ثمين. وجب البراي حفظ
يمينه او معصيته فالحث اي وجب ان لا يثبت عينه ويكفر او غيره خيرا
ان كان غير المحلوف عليه خيرا كما اذا حلف ان لا يصل تطوعا يرفع الحث
لقوله عدم. حلف على عين وراي غيره خيرا منها فليات بالذي هو خير
فليكن عزمه اوتساويا كما اذا قال والله لا احلم زيدا فالبراي يرفع البر لانه
نه واحفظوا ايمانكم الآية. شرح الجمع لابن ملك **مسألة** زيد ذمي برخصه
عين ايدوب قبل الاسلام يابعد حاث او لم يثبت كفارت لازم اولور
الجواب اولما ز. اذا حلف الكافر ثم حث في حال الكفر وبعد اسلامه
فلا حث عليه لانه ليس بالحل للمير. لانه لا يثبت لتعظيم الله ومع الكفر لا يكون
معظما ولا هو اصل الكفارة لانه عبارة من هداية في كتاب الايمان
في فصل في الكفارة **مسألة** زيد زوجة من هذه اكرسن سويلر دن اول
بن سكا سويلر سم اوج طلاق بوش اول ديكره هوند اخي اكرن دج

سن بكا سويلر دن اول سويلر سم جاريه م آزاد اولسون ديكرن
صكره هوند زيره سويلر دن زيد هوند سويلر سم شرعاهند زيد دن بوش
اولورمي **الجواب** اولما ز صورت محرره زيد هوند سويلر دن صكره سويلر سم
مخزوريه قدر. وما حيلة الزوجين ان حلفا على كلام بتطليق وعق حرة
هذا السؤال في كتاب الايمان. وصورة رجل حلف بالطلاق ان لا يكلم
امراة قبل ان تكلم وحلفت هي بالعقاق لا تكلم قبل ان يكلمها فكيف طرد
في التكلم فلا يثبت واحد منهما **الجواب** ما حكاه ابن سماعه عن ابن يوسف
عن ابي حنيفة رج انه قال جاء رجل الى ابي حنيفة فقال اني حلفت بالطلاق ان
لا اكلم امرأتي قبل ان تكلمني وحلفت امرأتي بكلمة ان لا تكلمني
قبل ان اكلمها فكيف اصنع فقال ابو حنيفة اذهب فكلما ولا حث
عليكما فذهب الرجل الى سفيان فاخبره فجا، سفيان رض الى ابي حنيفة معصا
وقال له ابنت الزوج فقال ابو حنيفة رج كلما ولا حث عليك فقال سفيان
من اين فقال ابو حنيفة رج لما شافتمته باليمين بعد ما حلف اليمين كانت
مكلمة اياه فوجد شرطه فبطلت عينه فقال سفيان انك لتكشف ما كنت
تخافين كذا ذكره في النوع الثاني من المتشابهة من آخر الفتاوى وهي
معدودة من مناقب الامام ابي حنيفة رج مذكورة في ترجمته من شرح ابن وهب
في فصل المعايان **مسألة** زيد زوجة من هذه سن بوشن اكر داره كرك
دخا ديه هوند اول داره كركه بوش اولورمي **الجواب** كركه زايده
اولور. لو قال انت طالق وان دخلت الدار طوقت الحال ولا يصح نية
التعليق لان الواو في مثل التحقيق والتاكيد لا للتعليق يقال اكرم اخاك وان
اذاك واعط فلانا درهما وان دخل دارك اي اعطه درهما دخل اولم

كرهه

وما قال سفيان هذا الرجل حلف كذا وكذا

سك

يدخل فصار كأنه قال أنت طالق دخلت الدار لم يخط السر في
 الإيمان في باب ما يصح به التعليق **مسألة** زيد أكرشواوه دأخ كبريسم
 عورم أوج طلاق بوش اولسون ديوش شرط ايندكن صكره او كبريسم
 كرمك زوجه بوش اولورمي **الجواب** اولما زايكيسينه ده كبريسم ولوج
 بين الشرطين لا يقع الطلاق الا بوجودهما فان جمع حرف العطف بان قال
 ان دخلت هذه الدار وهذه الدار لا يقع الا بدخول الدارين سواء تقدم الشرط
 او اخر او كان متوسطا ويستوي الجواب بين ان يدخل الدار المذكورة او لا
 الثانية لان حرف الواو ملحق بالجمع وعطف الشرع على جنس فكل شرط معطوف
 على الشرط لا على الجواب وان عطف حرف الفاء فقال ان دخلت هذه الدار
 فهذه الدار فانت طالق فمالم تدخل الدارين على الترتيب بان تدخل الاول ثم
 تدخل الثانية لا يثبت لان الفاء ملحق على سبيل الترتيب والتعقيب بلا فصل
 ويستوي الجواب بين عدم الجواب بعدم الشرط وتقدم الجواب او توسطه ولو
 عطف حرف ثم فقال ان تدخل هذه الدار ثم هذه الدار فمالم تدخل الدارين الا
 ثم للغير بعد ساعة او اكثر من ذلك لا يثبت ثم حرف ثم للترتيب على طرفي التا
 من تحفة الفقهاء في كتاب الإيمان في باب الفاظ اليمين **مسألة** زيد زوج
 هذه اكر بكا بكون مهر كي عهد ايلنر اسك بدن اوج طلاق بوش اول
 ديدكه هذك باباي دأخ اكر سن بوكر زينه مهر كي عهد ايدرسك اناك
 بدن اوج طلاق بوش اولسون ديوش شرط ايلنر عابو نلردن برنك
 زوج بوش اولما موه چاره وارميد **الجواب** وارد امام اعظم وامام
 محمد اصليري اوزره زير ايمان انعقاد ي اكون وجوب قتلته تصور
 بر شرطه انتر قتلته حمله سي بودر كه اول كور باباي بر شوب صداق

مصلو

مصلحه ايليه قال رحمه لان الهبة اي هبة الدين من عليه الدين لا يكون
 قضاء للدين لان القضاء فعل المطلوب والهبة اسقاط للدين من الطلب
 فلا يتحقق المقاصة فيبطل اليمين اذا كانت موقته فابراة قبل الوقت لان
 القضاء لا يتصور بعد الابراء فصار نظير من حلف لبشرق الماء الذي في هذه
 الكوز اليوم وفيه ماء فاريق قبل الليل على ما يتنازع قبل شيعها وفيه خلاف
 يوسف بن بناء على ان تصور البر وقت وجوبه شرط عند لانعقاد اليمين
 وعنده ليس بشرط وخرج على هذا الاصل مسائل منها ما اذا حلف ليقضي
 دينه غدا ففقد اليوم او حلف ليقطن فلانا غدا فمات اليوم او حلف لياكل
 هذا الرغيف غدا فاكله اليوم ومنها ما اذا قال ان رايت فلانا ولم اكلك فحجبه
 حره مع فلم يعل شيئا لم يعتق العبد عندها ولم يثبت في الكل وعنده من
 يعتق ويثبت في الجميع ومن جملة فروعه ما اذا قال رجل لامرأته ان لم تبني لي
 صداق فانت طالق وقال ابو حنيفة ان وصفت له صداقك وامك طالق و
 الجيلة في هذا حتى لا يثبت ان يصلح ابو حنيفة فاذا مضى اليوم لم يثبت
 واحد منهما اما الاب فلا تها ما وصفت الصداق للزوج واما الزوج فلا تها
 ع. الهبة في آخر النها لان الصداق سقط عن الزوج بالصلح ذكره في النهاية
 في اواخر باب اليمين في الاكل والشرب في زيل في الإيمان في باب اليمين في
 القرب **مسألة** زيد عرويا شو اوده قورم عورم اوج طلاق بوش اولسون
 ديدكن صكره عمر و متغلبه دن اولوب كلوب كردكه كرمه ديكلم خلاص
 اولورمي **الجواب** اولور منعنه قادر او ملا يقي ولو حلف لا يدع فلانا يدخل
 هذه الدار ان كان لا يملك منعنه عن الدخول فهو على النهي ولو كان يقدر على
 المنع فهو على النهي والمنع جميعا او غلنه شرطه دأخ بويلا دره ولو قال

ملاحظة
 يمينه معلق عليه عدم فعل
 اولسم منعنه قادر
 اولما يحق تعالى
 كفايت
 ايندكن

لا بد ان تركت مع فلان فلذا فان كان الابن كبير لا يقوى الاب منعه
 فمعه بالقول وان كان الابن صغير يقوى الاب منعه فمعه بالقول والفعل
 جميعاً من تمت الفتاوى في فصل مسائل اليمين على العقود في الورق الكا
 تخمين **كتاب الحدود** **مسألة** زيدا او غلى
 عمه لو اوطأه ابدن بكرة نه لازم اولور **الجواب** معتادي اية نقل مشرو
 ولو اعتاد اللواط قتل الامام محصناً او غير محصن سياسة من ابن همام في
 كتاب الحدود في باب الوطأ الذي يوجب الحد كذا في اصلاح وايضاح **مسألة**
 مزبوره ده برك معتادي او لما يوب بردفعه بتمش اولسه نه لازم اولور
الجواب تعزيرك اعلا من لازم كلور ضرب شديدين صكره جس مديد لازم
 ومن عمل عمل قوم لوط فلا حد عليه عند ايجته ربه وكنه يوزن حتى يوق
 او يموت في المحل المرقوم **مسألة** صبي اولان زيدا عمره وبالفه شتم ايلدكه شر
 ثابت اولاده شرعا تعزير لازم كلوري **الجواب** كلور حتى شرع ساقط است
 صق بعد ساقط كلور لانه حق العبد ولذا يعزير ناديا لا عقوبة كافي اليم
 وغيره **مسألة** فتوي ايل عمل ايلم ديانة لازم كلور **الجواب** تعزير لازم كلور ولو
 قال انا لا اعلم بفتوى الفقهاء او قال ليس كما قال العلماء فانه يعزروا لا يقر
 من قاضيان في كتاب الخطر والاباحة في فصل في التسريح في الورق الرابع قال
 لا قبل بفتوى الأئمة ولا اعلم بفتواهم فهو راد على الرسول واجماع الاقة
 وتبنيهات النصوص قبل التوبة والاستغفار وقيل ان لم يكن مجتهداً يخشع عليه
 الكفر في قية في باب ما يكفر به الانسان في النوع الثالث **مسألة** زيدا و
 اولان هندا عمره وتزوج ايل به جماع ايلسه حد لازم كلوري **الجواب** كلز
 عند الامام الاعظم وفي حدود فتاوي قاضيان ولو تزوج امرأة لها

برتابي كنه ديد امره بر او بر ما نلف
 جبر ايلد ايلتوب انده زنده هاشا
 ليله اند كلوي وجه شرعي او دنده
 ثابت اول اول كنه لوه شكا
 نه لازم اولور بيان بيور يلوب
 قتاب اولنه بالجو
 سياسة قتل في مشرو عد رسلعد

زوج ووطئها الايب الحد عند ايجته ربه وان لم يدع الحلل من حصول عا دي
 قبيل الفصل الخامس عشر **مسألة** زيدا هندا اجنبية يوطئها وولد يكون
 زوجك دن دكلور ديكله قاذف اولوب حد قذف لازم اولوري **الجواب**
 اولما زه واجمعوا انه لو قال لاجنبية ليس هذا الذي ولدت من زوجك لا يصير
 قاذفاً ما لم يقل انه من الزنا من ابن همام في كتاب الطلاق في باب اللعان **مسألة**
 زيدا عمره زانيسين ديو قذف ايلدكه برك برك ديسين ديدكه عمره وذن
 تصديق ايلدكه بركه بركه باهندي جماع ايلدكه انكلمه فجور ايلدكه صحى وسم
 ايلدكه ديكله حد قذف لازم اولوري **الجواب** كلز صريح احتراز عما يكون
 بطريق الكناية بان قال الرجل يا زاني فقال الآخر صدقت لا يحد المصدق
 وكذا لو قال جامعت فلانة او فرغت لا يحد لان الجماع لازم قد يكون بنكاح فاسد
 وغيره من يعقوب باشا في حاشية صدر الشريعة في حد القذف **مسألة**
 حربي اولان زيدا دار الاسلام كلدكه زنا ايل زنا حرام ايلدكن بسلام
 ديكلمه حد دن خلاص اولوري **الجواب** اولما زنا جميع اديان وطلدكه اسد
 الحربي اذا دخل دار الاسلام وسلم فزني وقال ظننت انه حلال لا يلقون
 اليه ويحد وان كان فعله اقل يوم دخل الدار لان الزنا حرام في جميع الاديان
 والمحل من ابن همام في كتاب الحدود في باب الوطأ الذي يوجب الحد في
 الورق الثاني في قول وان وطئ جارية ابيه **مسألة** زنايه يا خود شرب
 نخره اقرار ايدوب شرعه حد اجرا اولمغه حكم قاضي لاصق اولدقرن صكره
 قبل الحد ويا وسطنه اقرار دن رجوع ايلسه فراغت اولنوري **الجواب**
 اجراء حد دن فراغت اولنور ورجوعي مقبول اولوب اطلاق اولنور
 فان رجع المقر اقراره قبل اقامة الحد او في وسطه قبل رجوعه وخلي

سيد

سبيله في كتاب الحدود قبيل فصل في كيفية كذا في الهداية
 وغيرها ومن اقرب شرب الخمر والسكر ثم رجع لم يجد لانه خالص حتى الله
 ثم في هداية في كتاب الحدود في باب حد الشرب كذا في غيرها **مسئله**
 اري او لما ين ههنا كحل ظاهرا وله اكرام او لغيره اذ عاينها
 صددن خلاص او لورني **الجواب** او لورني واختلغوا في المرأة الحرة
 لها حمل ولا زوج لها وكذا كذا لانه التي لا يعرف فيها زوج ولا مولى معتر
 بوطنها وتقول اكرهت او وطئت بشبهة فقال ابو حنيفة والثاقبي
 واهل في ظاهر الروايتين لا يجب عليها حد وعنه رواية اخرى انه دلالة
 على الزنا وقال مالك اذا كانت مقيمة ليست بغريبة فانها تحصى ولا تنظر
 قولها اني غصبت او وطئت بشبهة الا ان ينظر ذلك بحججها مستغنية او
 شبه ذلك مما يظهر صدقها من حدود الافصاح في باب حد الزنا **مسئله**
 زبيدة زوجي ههنا جارية زيني وطئت اجازت ويركض لال او لورني
الجواب او لما زنا بالاتفاق وانفقوا على انه لا يجوز للرجل ان يطأ جارية
 زوجته وان اذنت له من حدود الافصاح في باب حد الزنا **مسئله**
 زبيدة بانده ايلكن موتى وطلاقي خبر طهري عمر زوجي ههنا الديوب
 زيدك دارندن چقارب بكرة نكاح ايلش عا عموه نه لازم كلو **مسئله**
الجواب جس مديد لازم او لورني يا توبسي ظاهر اولوب يا خود او لورني
 اخراج اولمق كرك جل خدع امرأة انسان واخرها وزوجها من
 غيره او صغيرة يجب ان يحد ثوبته او يموت لانه سابع في الارض
 الفساد وكذا في قضاء الولو الجية **مسئله** زيد او غلنه شتم ايمك حد
 وتغزير او لورني **الجواب** قنيه حد او لورني تغزير او لورني شتم ايمك حد

مطل
 حدع امرأة رجل

في صغر

في جس ابن همام ليظهر لك المقام وفي النشيه ان الاب يعترف اذا شتم
 ولده مع كونه لا يحد من الاشباه في كتاب الحدود عبارة القنية لو قال
 يا حرام زاده لاجب القذف قال لو قال ذلك الوالد لولده يجب عليه التعزير
 في الحدود في باب حد القذف ولا يحبس والد في دين ولده لانه حقوة
 ولا يحق الولد حقوة لاجل الولد لان التاميف لما حرم كان الجس حراما لانه
 فوقه وكذا لا يحد له اذا خذفه ولا يقتض منه اذا قتل اما اذا امتنع من الا
 عليه حبس وكذا اكل من وجبت عليه النفقة فابى عن الانفاق ابا كان او اما
 او جد الا ان في ترك الانفاق سعيان في هلاكهم ويجوز ان يحبس الوالد القصد
 اهلاك الولد من ابن همام **مسئله** يخونني تغزير جازير او لورني **الجواب**
 او لورني استصلاحا تغزير مفسده به تابعدر معصية وكل حد ايله تغزير
 بيننده او ن يرده فرقا وارور برى بودر **فايدة** يفرق بين الحد والتعزير
 من وجوه عشرة الاول في عدم التعزير في طرف العلة ولكنه مقدر في طرف
 الكثرة بما لا يبلغ الحد وجوزه كثير من العامة لان عمر رضي الله عنه جلد جلا
 زوركت با عليه ونقش خاتما مثل خاتمه مائة فشفع فيه قوم فقال اذكر
 في الطعن وكنت ناسيا فجلده مائة ثم جلد بعد ذلك مائة اخرى **الثاني**
 استواء الحد والعبد في الثالث كونه على وفق الجنائيات في العظم و
 الصغر خلاف الحد فانه يكتفى فيه بسب الفعل فلا فرق في القطع بين سرقة
 ربع دينار وقطار وشارب قطرة من الخمر وجر ومع عظيم اختلاف
 مفاسدة الرابع انه تابع للمفسدة وان لم يكن معصية كناديب الصبيان
 والبرام والمجانين استصلاحا لهم وبعض الاصحاب يطلق هذا التاديب
 الخ من القواعد والفوايد واما شرايط وجوبه فالعقل فقط فيعزير كل عاقل

نفاق

ارتكب جنابة ليس لها حد مقدر سواء كان حراً أو عبداً ذكر أو أنثى
مسليماً كان أو كافراً بالغاً أو صبيّاً بعد أن يكون عاقلاً لا نكراً ولا
أهل العقوبة لأنه من أهل التأديب **الآثري** إلى ما روي عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال حرّوا صبيانكم الصلوة إذا بلغوا سبعاً
وأضربوهم عليها إذا بلغوا عشرًا وذلك بطريق التهذيب والتأديب
لا بطريق العقوبة لأنه لا يستدعي الجنابة وفعل الصبي لا يوصف بكونه جنابة
بخلاف الجنون والصبي الذي لا يعقل لا يمتثل لآمرها ليس من أهل العقوبة ولا
أهل التأديب من حدود البدائع في فصل في شرائط التعزير **مسألة** زيد
عموه من بني منازلة من ناس ديمكة حد قذف لازم أولورمي **الجواب** أو لما
رجل قال لغيره أنت ازني من الناس أو قال ازني من فلان كان عليه الحد
ولو قال ازني مني لأحد عليه من قاضيه من كتاب الحدود في فصل في
الالفاظ التي توجب الحد ولو قال لأمرأة أنت زانية فقالت المرأة
أنت ازني مني يحد الرجل ولا يحد المرأة أما الرجل فلا حد قذف به من الزنا
ولم يوجب منها التشبيه إلى الزنا على الترجيح ويجعل اغتاراً أنت قد
على الزنا وأعلم به مني فلا عمل على القذف مع الاحتمال وكذلك إذا قال لا
أنت ازني الناس أو ازني الزناة أو من فلان لأحد عليه لما قلنا وروى
ع. أبي يوسف رحمه الله أنه فرق بين قوله ازني الناس وبين قوله ازني مني
أو ازني من فلان فقال في الأول يحد وفي الثاني لا يحد وجه الفرق
أن قوله أنت ازني الناس يمكن حمله على ما يقتضيه ظاهر الصيغة وهو
الترجيح في وجود فعل الزنا منه لتحقيق الزنا من الناس في الجملة فيحمل عليه
وقوله أنت ازني مني ومن فلان لا يمكن حمله على الترجيح في وجود الزنا منه

أو من فلان فيحمل على الترجيح في القدرة أو العلم فلا يكون قذفاً بل بدع
في كتاب الحدود في فصل وأما الذي يرجع إلى المقدوف به في الورق الثاني
مسألة زيد عموه منافق ديمكة لازم كلورمي **الجواب** تعزير لازم كلورمي
قال يا منافق تعزير من حدود القنية في باب التعزير **مسألة** أيك ذي ميل زيد
ذني أيله عمرو مسلم برمتا عني اشتراك وزره سرقة أيتدكرنه شاهدت
أيلمه لزيد وزينه مقبولة أولوب يدي قطع أولورمي **الجواب** أو لما
شهد أربعة من أهل الذمة على ذني أنه زني بمسلمة لا يحد وحده الشهود
لأن الشهادة قامت على فعل مشترك بينهما وهو الوطء والتكلم فيها ولم
يقبل من الشهادة في حق المرأة لاسلامها فلا تقبل على الرجل المشتركة بينهما
كما لو شهد ذميان على مسلم وذني بسرقة قال واحد لا يقطع الذي
من محيط الخرس قبل كتاب السرقة **مسألة** زيد زوجي هذه قذفي أنت
ثابت أولاده حد قذف لازم كلورمي **الجواب** كلورمي رجل قذف امرأة و
لم يدخل بها حتى علم أنها اخته من الرضاة لأحد عليه لأنه قذفها على أنها
زوجه وقذف الزوج زوجته لا يوجب الحد عليه كما في حدود محيط الخرس
في باب معرفة القذف **مسألة** زيد هذا جنيته به يا زانية ديو قذفي أنت
هذه سنك أيتد ديمكة زيد خلاص أولورمي **الجواب** أولورمي هذا حد
لازم كلورمي ولو قال لأجنبية يا زانية فقالت زنت بك لا يحد الرجل
لتصديقها ويحد المرأة لقذفها الرجل من محيط الخرس في كتاب الحدود
في باب التشابه في القذف **مسألة** زيدك زوجي هذه زينة شتم أيلدكه زيد
تعزيري بنفسه أتيانه قادر أولورمي **الجواب** أولورمي ويفر بها إذا شتمت
الزوج وعلى ترك الزينة إذا أرادها وترك اللجاجة على الفواش إذا دعاها

والغسل والخروج من البيت وترك الصلوة في رواية وان كانت لا تصلح
 بياح طلاقها وان سعى الله ومهرها عليه خير من ان يطأ من لا تصلح
 بزانية في كتاب النكاح في الفصل الثامن عشر في نوع اخر ايت ان سئل
سئل زينة تعزير شديد وجس ميد لازم كلسه تعزير شديد وجس
 ميدك مقداري نه در وبوصورته حاكم الشرع تعزيري يوزن زنا
 ايتك ديت لازم كلوري يوحه راي حاكم ايله نه قدر زياده اولور
 هلاك او يلحق دمي هدر ميد **الجواب** ضرب ايله تعزيرك اكثرى امام اعظم
 قولي اوزره او توز طقوز در امام ابو يوسف ظاهر روايته يمتش
 بش در روايت اخرا ده يمتش طقوز در ابو يوسف ايله قولي ايله قولي
 ويريك اختيار اولمشر اشدكى بو مرتبه در اكاد اخي قريب اولان مرتبه
 ارشيد در و ضربك محكم اولماسى ايله داخي اولور مادامكه بر عضونه
 جراحت اولمايه يا قرار ب يا غير كا جهل ضرر عليه حاكم راي ايدوب
 مضروبك كنه نه وعرضه و تحمله كوره اقامت ايدربك مدتى داخي
 راي حاكم مغضدر احتياج اولدغى مقداري جس ايدرا احتياج فهم ايدر
 توبه سى و صلاح ظاهر اولنج جس ايدر ويوزن زياده تعزير ده دي
 هدر اولمايوب بيت المال نصف ديت **دوسره** ابن سماعه عن ابى يوسف
 رحمه قاضى راي التعزير مائة فعز رجلا مائة فمات قال لا اضمنه لانه قد ورد
 ان اكثر ما عزز و امانه فمات زاد على مائة فمات فنصف الدية في بيت المال لانه
 ما زاد على مائة فغير ماذون فيه فحصل القتل بفعل ماذون فيه و بفعل غير ماذون
 فيه فيضمن نصف الدية في حيط الخرسى في الحدود في باب التعزير **سئل** تعزير
 عفو جاز در ديوزيد عمره شتم ايلمك بعد الثبوت قاضى حقن اليوزير

مان تعزير بليغ

عقود

عفو قادر اولور **الجواب** اولماز مشكل الآثار ايله طحاوي بيني
 توفيق اولمشر عفو امانه اولمشر حد مشروع اولمايى منكره ارتكاب اولمشر
 كه انده انسانه جنات اولماينه اولوب محض عليه اولمشر انسانه جنات
 اولانده اولان ايله **فت** وفي مشكل الآثار و اقامه التعزير الى الامام عند
 ابي حنيفة و ابى يوسف و محمد و الشافعي و جمهور والعفو اليه ايضا قال الطحاوي
 وعندي ان العفو ثابت للذي جنى عليه لا الى الامام قال رحمه ولعل ما قالوه
 ان العفو الى الامام فذا كفى التعزير الواجب حقا لله بان ارتكب منكرا ليس فيه
 حد مشروع من غير ان يجن على انسان و ما قال الطحاوي فيما اذا جنى على ان
سئل للسير الصغير ان التعزير الى الامام كما ذكره الطحاوي من حدود القنية في
 باب التعزير **سئل** زينة مسلم عمره مسلمة كافر يابودي لفظ ايله شتم ايله شرعانه
 لازم اولور **الجواب** تعزير شديد اولور اگر مرادي سب و شتم اولوب اسلام
 كوزديك دكل ايسه اگر بوايه كافر در عورتى بايندر تعزير ايمان و نكاح
 لازم **سئل** قال غيره يا كافر ولم يقل المحاطب شيئا فقال الفقيه الاعشى البليغ كفى
 القائل وقال غيره من مشايخ بلخ لا يكفر فاستفتيت هذه المسئلة بخارافاجا
 بعض ائمة بخارا انه كوفرجع الجواب الى بلخ فتى اخى خلاف الفقيه الاعشى
 رجع الى قوله و على قياس المسئلة المتقدمة يبنى ان لا يكفر على قول ابى الليث
 وبعض ائمة بخارا و المختار للفتوى في جنس هذه المسائل ان قائل مثل هذه
 المقالات لو اراد الشتم ولا يعتقده كذا لا يكفر ولو اعتقده كافر اخاطبه **سئل**
 على اعتقاده انه كافر كذا لانه لما اعتقد المسلم كافر فقد اعتقد دين الاسلام كذا
 ومن اعتقد دين الاسلام كذا كذا من جامع الفصولين في الفصل الثامن و
 الثلثين في الورق السابع كذا في العادة في الفصل المزبور في الورق العاشر

مطل
 ولا كفر يا كافر وهو مسلم
 و ما قالوا قالوا يعز
 من شرح منظومه
 ابن وهبان
 تفصيله
 في شرحه

وكذا في البرازية في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثالث في النوع الثاني
 في اقرب الكفر **مسألة** زيد غائب ايكن زوجة سي عند طلاق ادعا ايوب
 عروته تزوج ايكن صكره زيد كلوب زوجي ايكن اثبات ايوب القدر
 هذه وزيدته تعزير لازم كلور **الجواب** كلز تزوجت اراءة الغائب
 برجل فبرهن الرجل الاول على انها اراءة ان أدت الطلاق حين تزوجها
 لا يوزعها القاضي لانه يمكنها ان يقول وحدت البيعة على الطلاق من زواجه
 في آخر كتاب ادب القاضي **المراة** قالت لرجل طلقني زوجي ثلاثا واقتضت
 عدتي ووقع في قلبه انها صادقة لا بأس للرجل ان يتزوجها بقولها من
 قاضيان في كتاب الحظر والاباحة قيل فصل في التبع **مسألة** زيد قولي
 عروك زيدن ايذا اس او لما يوب احسان او زينه اخذ ايكنه مقر
 ايكن بيع طلبا يله لازم كلور **الجواب** تعزير لازم كلور **عبد** يطلب البيع
 من مولاه وهو مقر انه يحسن صحته يوزر لانه منعته في طلب البيع **الخمس**
 والمزيد في كتاب الحدود في آخر باب القذف **كتاب**
السرقة زيد عرو دن سرقة دعوي ايوب اصل عرفه اخذ ايكنه
 عرف ايكنه يوب اصل عرفه في برقاچ قراچ اوروب اندن صكره
 زندانه قونه اعتراف ايكنه يكون عرو تعزير بدن وخوف زنداندن
 كندی من اتوب هلاك اوله قدن صكره سرقة اولنان مال غيري يندن
 ظاهر اوله قدن عروك رفته سي زيدن ديتن وغرامتن طلب ايوب
 المخش عاقد اولور **الجواب** اولور **رجل** ادعى على رجل سرقة
 وقدمه الى السلطان وطلب من السلطان ان يفر به ففر به السلطان
 او مرتين ثم اعيد اليه السجن من غير ان يعترف فحالف الجوس من التعزير

والضرب

والضرب فصعد الى السطح ليفرق سقط من السطح ومات وقد حقه غرامة
 في هذه الحادثة وقد ظفرت السرقة على يد رجل كان للورثة ان ياخذوا **ح**
 السرقة بديته مورثهم وبالغرامة التي ادعاها الا السلطان لان الكل حصل سببه
 وهو متعدي في هذا السبب هكذا ذكر في مجموع النوازل قيل هذا الجواب مستقيم في
 حق الغرامة اصله مسئلة السعاية غير مستقيم في حق الدية لانه صعود السطح **ح**
 وقيل هو مستقيم في حق الدية ايضا لانه مكره على الصعود والفرار من حيث المعنى
 لانه انما قصد الفرار خوفا على نفسه من التعزير **زوج** السرقة قبل كتاب
 السير كذا في واقعات حسامي في كتاب السرقة في باب السرقة بعلامة السنين
 وكذا في جامع الفصولين في الفصل الثالث والثلاثون في الورق الاول
 كذا في القنية في كتاب الجنائيا في الباب الثاني **مسألة** عروته نكسادي
 سريع ايكن رسول اكرم صلى الله عليه وسلم حديث شريفه لعن الله
 السارق سرق البيضة فتقطع يده بيور دقري اصله مخالف كورينور
 يوحه بوحديث شريف بر حديث ايد احي منسوخ **الجواب** بيضه ده
 قطع يد يوقدر حتى سريعة الفساد اوله غبون سرجه ده داخل او مائة
 قائل اوله شكر در بوضو صده معمول به اولان حديث شريف لا قطع في
 طعام ولا في غير اول حديث شريف حديثين توفيق اچون اليكس ايل بيل
 عملدن او توري بيضه جديده يه محمول ايكن مسطور در **وقوله** عليه الله
 السارق سرق البيضة فتقطع يده والبيضة مما يتسارع اليها الفساد وهو
 محمول على بيضه الحديد لا على بيضه الزجاج توفيقا بين الحديثين وعملها
 ولا يقطع في الزجاج لان المكسور مال ماله والمضوع سريعة التآكل
 والفساد فاشبه ما يتسارع اليه الفساد ويقطع في الالي والجواهر لا تخا

ختياره

من اعز الاموال فاتها خز و نقصان اشد الصيانة في الاضرار من سرقة
 محيط الخرس في باب ما يقطع فيه قبيل فصل ولا يقطع مما هو مباح ومن
 اصحابنا من فصل في الجواب في الرجل بين الممول وغير الممول كما في الحث
 ومنهم من سوى بينهما وهو الصحيح لان الاجاب بالعمل لم يخرج عن حد الناحية
 لانه يتعارض الكسر خلاف الحث الا اذا كان معمولاً بانه وضع منه ابوابا او
 ابنية او يذ لك من سرقة البدائع في فصل واما ما يرجع الى المروق
 فانواع **مسألة** اعني اولان زيد سرقة ايل شرعا قطع يد لازم كلور **الجواب**
 امام اعظم قولي اوزره كلدكي مبسوط سر خسيده مسطور در قال ابو
 حنيفة رحمه في الاعني اذا سرق لم يقطع لعله عال غيره وحرز غيره لانه لا
 يهدي الى معرفته يقينا من مبسوط الخرس قبيل باب ما يقطع فيه **مسألة**
 زيد عروك دكانن دلوب الن صوقوب نصاب سرقة مالن الو شرع
 ثابت او ليجي يدي قطع اول نور **الجواب** اول نماز ومن نقب البيت
 وادخل يده فيه واخذ شيئا لم يقطع وعز ابن يوسف رحمه في الاملاء
 انه يقطع لانه اخرج المال من الخرز وهو المقصود فلا يشترط الدخول فيه
 كما اذا دخل يده في صندوق الصير في فخرج الفطر من ولنا ان هناك الخرز
 يشترط فيه الكمال خرز أع شجرة العدم والكمال في الدخول وقد امكن اعتبار
 والدخول هو المعتاد بخلاف الصندوق لان المكن فيه ادخال اليد دون
 الدخول في بداية في كتاب الحدود في فصل في الخرز والاخذ منه ماروي
 ع. على رضى اللص اذا كان طريقا لا يقطع وفتره بهذا اي لشي
 منه در وخر **مسألة** زيد كسرقة من ثابت اولدقه مسروق ملكي
 او لباسين ادعا اليه اما اثباته قادر او لا يدي قطع او لمقرن

وعن ابي يوسف يقطع

اللعن اذا كان طريقا لا يقطع

ضامن

خلاص ولوري **الجواب** اولور ادعي السارق ان العين المسروق
 ملكه سقط القطع عنه وان لم يتم بيته معناه بعد ما شهد الشاهدان
 بالسرقة وقال الشافعي لا يسقط بجره الدعوي لانه لا يعجز عنه سارق فوي **دي**
 اليه سد باب الحد ولنا ان الشبهة داره في تحقيق بجره الدعوي ولا يعتبر
 بما قاله بدليل صحة الرجوع بعد الاقرار كذا في الهداية وغيره في كتاب السرقة
 في فصل في كيفية القطع **مسألة** زيد سارق اخذ اولنوب سرقة سنة
 اقرار اليه لكن ما كل دعوي ايل شرعا قطع يد اول نور **الجواب** اول نماز
 اولم يطالب وان اقر السارق لم يقطع فلان الدعوي شرط فلا بد من
 المطالبة من الدرر والفرز كتاب السرقة في فصل عين السارق **مسألة**
 زيد سارق يدي يقطع اولدقه مسروق داخني طلب اول نور **الجواب**
 قائم ايه استرداد اول نور هلاك ومستهلك ايه ضمان لازم اول نماز
 اذا قطع السارق والعين قائمة في يده ردت على صاحبها بالبقا على ملكه
 وان كانت مستهلكة لم يضر هذا الاطلاق يشمل الهلاك والاستهلاك معا
 في كتاب السرقة في فصل كيفية القطع **مسألة** زيد كسر بركبه اسباب سرقة اولنوب
 بعده عرويدنه بولنوب سوال اولدقه فلان وعلان داره داخل اولنوب
 بن فلان ايله طشرد ده طور وب بعد الاخراج بزه حفظه ويرد يدي بقرار
 ايله بقرار سرقة يقرار اولوب حد سرقة اجرا اول نور **الجواب**
 اول نماز حرزه معاد داخل او لما ينح حد سرقة ده داخل او لما زكن تعزير
 شديد وجس مريد لازم در تا صلاح حال وانزجاري ظاهر وباحواو
 اطلاق اول نماز لو سرق جماعة وتولى الاخذ بعضهم قطعوا اذا احصا
 كل واحد منهم عشرة دراهم لان المعتادين السارق انه يتولى بعضهم الاخذ

وان اقر السارق لم يقطع لان
 الدعوي شرط فلا بد من
 المطالبة
 مسروق قائم ايه بعد القطع
 طلب اول نور

لا ينح

و يستعدون الباقيون للدفع فلو امتنع الحد بمثل لا يمنع القطع في
السارق فيؤدى الى فتح باب الفساد فيجرى عليهم الحد جميعا استحضانا
سدا لبابه سواء خرجوا معه من الخرز او بعده في حرزه او خرج هو بعده
في فورهم لان ذلك يحصل التعاون منه من زيلعي في كتاب السرقة في الورق
الكتابي لا خلاف ان الخرز معتبر وذلك بلعد الامر من اما بما يعده لا احرار
كالدار والكاكين وما اشبه ذلك اما ان يصير خزانة بالفاظ من ايصاف
الكرمان في السرقة **مسألة** زيك شر على سرقة سي ثابت اوله قد ن
صكره قطع يد ايله حكم اوله قد ن هو اصوصق اولوب هلاك خوفى او
قطع مانع اولورى **الجواب** اولو حد زاج در متلف دكلره الا في حر
وبرد شديد لانه ربما يفيض الى التلف والحد زاج لا يتلف في الله والفر
في كتاب السرقة في فصل يقطع عين السارق **مسألة** سارق قد حدى قطع يد
ايكن صلب ايدنه نه لازم اولور **الجواب** سياسة صلب داخل تشروع
وفي المنية لا امام ان يقتل السارق سياسة لسعيه في الارض بالنسبة
من الدرر والفر في كتاب السرقة قبيل فصل يقطع عين السارق **مسألة**
زيد عروك بك اقبه فراجتهين سرقة ايلد كن صكره بكر اخى زيدر دن
سرقة ايلد كن بكرى زيد اخذ ايدوب سرقة سي ثابت اوله قد ن قطع
يد لازم كلور جي **الجواب** كلر زيك يدي صححه دكلره ومنه ان يكون
المسروق منه صححه على المال حتى لا يقطع السارق من السارق من مشتمل
الاحكام في كتاب السرقة في اوله **مسألة** زيك سرقة سي بيته ايله ثابت اولو
حاكم قطع يد ايله حكم ايلد كن صكره زيد فرار ايدوب برنجه زمان دن
صكره الكروب اخذ اوله قد ن يدي قطع اولور جي **الجواب** اولغاز

قال صاحب المبسوط اذا حكم بالقطع بشهود في السرقة ثم انفلت
اولم يكن عليه حكم حتى انفلت فاخذ بعد زمان لم يقطع لما بيننا ان حد السرقة
لا يقام بحجة البيعة بعد تقادم العهد والعارض في الحدود بعد القضاء قبل
الاستيفاء كالعارض قبل القضاء وان ما تبعه اهل الشرط فاخذه من غش
قطعت يد لان مجرد الهرب ليس بمسقط للحد عنه ولانه لا يتكفل فصار تحت
التعاون والتقصير في الطب من احد ثم ذكر بعد ذلك في موضع آخر واذا اقر بالسرقة
ثم هرب لم يطلب وان كان في فورهم ذلك لان هرب به دليل رجوعه ولو رجع
عن الاقرار لم يقطع فكذا اذا هرب ولكنه اذا اتى به بعد ذلك كان ضامنا
للال بالود جمع ع اقراره فانه يسقط القطع به دون الضمان لا يشرح
ابن وهبان في شرح بيته واجرة قطاع اللصوص ذريتهم عليهم وكالزنا
اذ هو ينفذ في كتاب الحدود **مسألة** زيد هندا جنية دن مالن سرقة ايلد كن
صكره هندا فالحاح ايله بعد سرقة سي ثابت اولور جي قطع يد لازم كلور جي
الجواب ارتفاع امام دن اول اولور جي كلر حدوده طاري اولو ابتداءه
موجود كبير اسقاط حده جنسن قال الطاري على الحدود كالموجود
في الابتداء في اسقاطه ولا يجعل كالموجود في ايجابه ولهذا قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم على ما غريص مصلا خليم سبيله وفي السارق
ما اخاله سرقا وقال في كتاب سرقة الاصل لو سرق من الاجنبية ثم تزوجها
قبل ان ترتفع الى الامام لا يقطع ولو سرقها من امرائه ثم طلقها قبل ان
يرتفعوا لا يقطع وان اردت السرقة الى صاحبها قبل ان يرفع الامام
لا يقطع من اجناس ناطق في كتاب السرقة **مسألة** زيد داي مديوني او
عروك مالن دن بش بك اقبه سرقة ايلد كن صكره اخذ اولوب سرقة

لان

شرع ثابت اولى بغير شرع عايدك قطعته حكم اول نور يوضح
 حقائق جنس اخذ ايتدم ديمكة قطع من خلاص اول نور **الاول**
 حق جنس اول نور مؤجل او لما ياتي كلام يوق خلافة اول ان اختلاف
 بدائع الصنائع تفصيل من معلوم اول نور وعلى هذا يخرج السرقة
 من الغريم وجملة الكلام فيه ان الامر لا يخلو اما ان كان سرق منه جنس واما
 ان سرق منه خلاف الجنس فان سرق جنس حقه بان سرق عشرة وله عليه
 عشرة فان كان دينه عليه حلالا لا يقطع لان الاخذ مباح له لانه ظفر جنس
 ومن له الحق اذا ظفر جنس حقه يباح له اخذه واذا اخذه يصير مستوفيا حقه
 وكذا اذا سرق منه اكثر من مقدار حقه لان بعض المأخوذ حقه على الشيوع
 ولا يقطع فيه فكذا في الباقي كما اذا سرق ما لا مشتركا وان كان دينه مؤجلا
 فالقيال ان يقطع وفي الاحتياط لا يقطع وجه القياس ان الدين اذا
 كان مؤجلا فليس حق الاخذ قبل الاجل الا ترى ان لغرم ان يسترد منه
 فصار كما اذا سرق اجنبي وجه الاحتياط ان حق الاخذ ان لم يثبت قبل حل
 الاجل فببب ثبوت حق الاخذ قايما وهو الدين لان تأثير التاميل في
 تأخير المطالبة لا في سقوط الدين فقيام سبب ثبوت يورث الشبهة وان
 سرق خلاف جنس حقه بان كان عليه درهم فسرقة منه دينار او عرضا
 قطع هكذا اطلق الكرخي وذكر في كتاب السرقة انه اذا سرق العوض ثم مال
 اخذت لاجل حقه لا يقطع فمحل مطلق قول الكرخي على المطلق وهو ما اذا
 سرق ولم يقل اخذت لاجل حقه لانه اذا لم يقل فقد اخذ ما لا ليس له حق ا
 الا ترى انه لا يصير قصاصا الا بالاستبدال والراضي ولم يتناول الاخذ
 ايضا فكان اخذه بغير حق ولا شبهة الحق وهذا يدل على انه لا يعتد

خلاص

بخلاف قول من يقول من الفقهاء ان لصاحب الحق اذا ظفر خلاف جنس
 حقه ان يأخذه لانه قول لم يقل به احد من السلف فلا يصير خلافا لمورثا للشبهة
 واذا قال اخذت لاجل حقه فقد اخذه متاولا لانه اعتبر المعنى وهو المالية
 لا الصورة والاموال كلها في معنى المالية متجانسة فكان اخذ اعين تناول
 فلا يقطع ولو اخذ صنفا من الدراهم اجود من حقه او اوردى لم يقطع لان
 المأخوذ من جنس حقه من حيث الاصل وانما خالف من حيث الوصف الا ترى
 انه لو رضى به يصير مستوفيا حقه ولا يكون مستبدلا حتى يجوز في الصرف والسلم
 مع ان الاستبدال بديل الصرف والسلم لا يجوز واذا كان المأخوذ من جنس
 حقه من حيث الاصل يثبت شبهة حتى لا اخذ فيلحق بالحققة في باب الحد
 كما في العين للوجوه ولو سرق حليا من فضة وعليه درهم او حليا من
 ذهب وعليه دينار يقطع لان هذا لا يصير قصاصا من حقه لا بالزيادة و
 يكون ذلك بيعا واستبدال الفاشبه العوض وان كان السارق استهلك
 العوض والحل ووجبت عليه قيمة وهو المثل الذي عليه من العير فان
 هذا يقطع ايضا لان المقابلة انما يقع بعد الاستهلاك فلا يوجب
 سقوط القطع ولو سرق مكاتب او عبد من غريم مولاه يقطع لانه ليس له
 حق قبض لدين المولى بآمره وصار كاجنبي حتى لو كان المولى وكله بقبض
 الدين لا يقطع لثبوت حق القبض له بالوكالة فصار كصاحب الدين و
 لو سرق من غريم مكاتبه او من غريم العبد المأذون فان لم يكن على العبد دين
 لم يقطع لان ذلك ملك مولاه فكان له حق اخذه وان كان عليه دين قطع
 لانه ليس له حق القبض فصار كاجنبي ولو سرق من غريم اميه او ولد
 يقطع لانه لاحق عليه ولا في قبضه الا اذا كان غريم وله الصغير فلا

مسئلة
 وان كان السارق استهلك
 العوض والحل ووجبت
 عليه قيمة وهو المثل الذي عليه
 من العين فلا يوجب سقوط
 القطع

يقطع لأن حق القبض له كما في دين نفسه يراجع الصنيع في كتاب السيرة
 في فصل ما يراجع المروق في الورق الثاني **كتاب**
الجهاد **مسألة** ذمتك أرحمك أسلحي صحيح أوله من **الجواب** أوله قاضينا
 حرباً به تخصيص أيوب ذمتك أو لما زيد كي صحيح وكل أيدي شيخ
 الإسلام ومفتي الأنام استادنا واستاد العالم حضرت تلميذ خير وتحقيقاً بغير
 في كتاب الجهاد الكبير في فصل ما يكون كونه المسلم وما لا يكون في الورق الثاني قال
 وكذا الإسلام المكره عندنا إن كان حربياً وإن كان ذمياً لا يكون إسلاماً
 انتهى وهذه المسئلة مأثورة بصاحب الكتاب عمر يعتد به وليس بصحيح
 وقد ذكر على الصواب وهو صحة الإسلام مطلقاً في كتاب الأكره وهو
 المواضع لا ير الكت المشهورة على أنه لو صح هذا الزعم أن بحر الحربي لا يقتل
 فإن جبر المكره بلاقته اتفاقاً وقد أسلف في الأكره وهذا اللازم لا يظلمه
 وجه ثم إن حجة الإسلام الذي المكره صريح بجائز خزانة الأكل وحيط
 الضرس والاختيار والشيف في شرح الجمع وقال في خزانة الأكل في موضع
 آخر ذكر في الأصل إذا كره على الإسلام يكون إسلاماً استحساناً ولو أعاد
 إلى الكفر بجبر على الإسلام ولا يقتل وفي كتاب الأعداد لحسن لم يصح مسلماً
 فعمل في الكتاب هنا مبني على هذا وذكر في القاعة الحربي لو أكره على
 الإسلام فاسلم ثم ارتد يقتل ولو كان ذمياً لا يقتل لأن في صحة الإسلام
 خلاف الشافعي رحمه فاورث شريعة في ردة انتهى ولم يجد في غيره
 ثبت الرواية بذلك فتأمل أن يكون منشأه الوهم الذي وقع هنا في
 تحريرات جوي زاده رحمه ولو أكره الكافر على الإسلام فاسلم إن كان
 حربياً يصح إسلامه بالاجماع وإن كان ذمياً يصح إسلامه عندنا وهو

مسألة
 وإذا أجز الكافر على الإسلام صح
 إسلامه وإن ارتد بعد
 ذلك بحر على الإسلام
 ولا يقتل ح. أكره
 قاضيان

هذه الرواية الشاذة كما
 لا يخفى لمولانا المرحوم
 الشيرازي
 زاده

بحان

استحسن القياس أن لا يصح وهو قول الشافعي رحمه لأن ركن الإسلام
 هو الإقرار بالشأن والتصديق بالجنان واعتقاده محتمل متردد بين الوجود
 والعدم بل الظاهر من حاله أنه يجري على لسانه دفعا لا حقيقة وتصديقاً لا
 حكم بآيمانه بالشك وجه الاستحسان قوله **ولا أسلم في السموات والأرض**
طوعاً وكرهاً فقد سمي المكره مسلماً وقوله عليه السلام أمرت أن أقاتل
الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وكان الإسلام الحربي يصح مع الأكره
 فكذا ذلك الإسلام الذي لا نكاح يعترفان ع. تصديق واعتقاد لأن التصديق
 بالجنان أمر باطن منك والباطن لا يصلح مناطاً لترتيب الأحكام عليه
 وإنما الأحكام مبني على الظاهر لا الباطن فاعتبرنا اعتراؤه مناطاً لترتيب
 الأحكام عليه ترجيحاً لجانب الإسلام فكذا اعتدنا بخلاف الأكره على الكفر بالزعم
 منبع شرح الكفر في آخر كتاب الأكره ولو أكره الذي على الإسلام فاسلم
 يصح إسلامه استحساناً وقال الشافعي لا يصح قياساً في الحربي متى قول
 على الإسلام فاسلم يصح إسلامه بالاجماع وهو مكره على الإسلام بالثقال
 وجه القياس أن ركن الإسلام هو الاعتراف بالشأن والاعتقاد بالجنان
 واعتقاده محتمل متردد بين الوجود والعدم بل الظاهر من حاله أنه يجري على
 لسانه دفعا لا حقيقة وتصديقاً فلا يحكم بآيمانه بالشك وجه الاستحسان
 قوله **ولا أسلم في السموات والأرض طوعاً وكرهاً فقد سمي المكره مسلماً**
 الإسلام مسلماً ولأن الإسلام الحربي يصح مع الأكره فكذا ذلك الإسلام الذي
 لا نكاح يعترفان ع. تصديق واعتقاد لأن التصديق بالجنان أمر باطن
 منك والباطن لا يصلح مناطاً لربط الأحكام بها وإنما الأحكام مبنية
 على الظواهر فاعتبرنا اعتراؤه ع. اعتقاداً مناطاً لترتيب الأحكام عليه

ترجيحاً لجانب الاسلام على جانب الكفر واحتياطاً لتصحيحه لقوله عليه
 السلام الاسلام يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم الا هذا لو كان احد الابوين مسلماً والا
 كافراً يكتم باسلام الولد ترجيحاً لجانب الاسلام على الكفر فكذلك هذا ولو
 اسلم مكرهاً ثم رجع لا يقتل لكن يرجع الى الاسلام لان في اعتقاده شكاً
 وتردداً واحتمالاً انه كان معتقداً فيكون ذمياً فلا يجوز قتله بالردة ولا
 انه لم يكن معتقداً فيكون كافراً ذمياً فلا يجوز قتله بالشك الا انما رجحنا
 جانب وجوده حال الاسلام تصحيحاً لاسلامه في حق الاحكام من الحيط
 البرهاني في باب الاكراه على الكفر والمعاصي قبيل باب الاكراه على القوا
 بالمال **مسألة** صاحب ارض اولاد زيدك يري زراعتها صلاح ايكن
 تفرقده اولاد عمرو وليكوب تعطيل ايتركه صاحب ارض ينيه خراج
 ارضي طلبه قادر اولور في **الجواب** اولور زراعتها قدرت وجوب
 خراج كفايت ايترك اصول وفروع مبيتين ومبرهين وان عطلها
 صاحبها فعليه الخراج لان التمكّن كان ثابتاً وهو الذي فوته قالوا انما انتقل
 الاخس الامر من غير عذر فعليه الخراج الاعلى لانه هو الذي صبح الزنا
 وهذا يعرف ولا يفتى به كيلة بحراً الظلمة على اخذ اموال الناس من
 سير الهداية في باب العشر والخراج وقوله قالوا يعني المشايخ من انتقل
 الاخس الامر من غير عذر بان كانت الارض صالحة للزراعة لا على
 وهو الزعفران مثلاً فزرع الشعير مثلاً وجب الزعفران لانه هو الذي
 صبح الزيادة وهذا يعرف ولا يفتى به كيلة بحري الظلمة على اخذ اموال
 الناس ورد بان كيف يجوز الكتمان وانما اخذوه في موضعه واجباً
 واجب بان قالوا افتينا بذلك لادع كل ظالم في ارض ليس لها ذلك

من انتقل الى اخس الامر من غير عذر
 فعله الخراج

وهذا يعرف ولا يفتى به كيلة بحري
 الظلمة على اخذ اموال الناس

تفسير الاخس

من انتقل الى اخس الامر من غير عذر
 عذر بان كانت الارض صالحة
 للزراعة لا على وهو الزعفران
 مثلاً فزرع الشعير مثلاً وجب
 الزعفران

اعفا

انها قبل هذا كان يزرع الزعفران فياخذ خراج ذلك وهو ظلم وعدوان
 من عنابه شرح الهداية والتمكّن من الزراعة يكفي لوجوب الخراج لانه
 ليس جنس الخراج فلا يجعل تقصيره عذراً في ابطال حق الزعارة
 ويجعل النما، موجوداً احكاماً بتقصيره من ابن ملك شرح المنار في بحث القدرة
 التي تمكّن بها العبد **مسألة** سفرة اولاد زيدك يري زراعتها صلاح ايكن
 رعيايا سكر تركه سين كيل ايروب لكن عشرى الوب قبض ايتيوب
 زيدك يري رعيايا به اوزر كزده طورسون ديس زيد سفرة عمروك وجه
 مشروح اوزره تعشير نون اوج اي صكره فوت اولسه ورثه سي ذكر
 اولاد عشرى الماخ قادر اولور لري يوخه قبل القبض فوت اولاد
 صله در ديوب بيت المال امين لري قبض ايدير **الجواب** عشر دينلن خراج
 مقاسم اولوب زيدت في اولجى و آخر سنة ده فوت اولوب خدمتين
 ايغا ايتش اولجى ورثه سنة وير ملك اول اولور قال ومن مات في
 نصف السنة حرم عن العطاء يعني من مات ممة يقوم بمصالح المسلمين كالقضا
 والغزاة ونحوهم لا يستحق من العطاء شيئاً والعطاء اسم لما يعرف اليه من اداء
 صلته فلا يملك قبل القبض كالمراة اذ ماتت ولها نفقة مفروضة في
 ذمة الزوج واسم العطاء شيء ع الصلة واغافل من مات في نصف السنة
 لانه لو مات في آخر السنة استحب صرفه الى قربه لانه قد اوفى عنه في
 اليه ليكوا قرب الى الوفاة في سير الزمان قبيل باب المرتدين **مسألة** كفرة نكح
 اولاد قريه لرنه صورنا واطبل وسائر آلات لهوايله فسق وفجور لرنه
 منع لازم كلوري **الجواب** كلور وفي كل قرية من قري اهل الذمة او مصر
 او مدينة اظهروا فيها الفسق مثل الزنا واتيان الفواحش التي يحرمونها

والتمكّن من الزراعة يكفي لوجوب
 الخراج

بما تحصل اولاد زيدك
 وبما خود بيت المال
 عشر دينلن خراج نون اوج
 اي صكره فوت اولسه ورثه سي
 ذكر اولاد عشرى الماخ قادر
 اولور لري يوخه قبل القبض
 فوت اولاد صله در ديوب بيت
 المال امين لري قبض ايدير

ومن مات في نصف السنة حرم
 عن العطاء يعني من مات ممة
 يقوم بمصالح المسلمين كالقضا
 والغزاة ونحوهم لا يستحق من
 العطاء شيئاً والعطاء اسم لما
 يعرف اليه من اداء صلته فلا
 يملك قبل القبض كالمراة اذ
 ماتت ولها نفقة مفروضة في
 ذمة الزوج واسم العطاء شيء
 ع الصلة واغافل من مات في
 نصف السنة لانه لو مات في
 آخر السنة استحب صرفه الى
 قربه لانه قد اوفى عنه في
 اليه ليكوا قرب الى الوفاة
 في سير الزمان قبيل باب
 المرتدين **مسألة** كفرة نكح
 اولاد قريه لرنه صورنا واطبل
 وسائر آلات لهوايله فسق وفجور
 لرنه منع لازم كلوري **الجواب**
 كلور وفي كل قرية من قري اهل
 الذمة او مصر او مدينة اظهروا
 فيها الفسق مثل الزنا واتيان
 الفواحش التي يحرمونها

في دينهم فانهم يعنفون من ذلك وكذلك المزمير والطباير والطبول
 الغنا ومن كسر شيئاً من ذلك لم يعنف. ولا يعنفون في الرسايس والسواد
 من بيع الخمر واحداث الكنايس ويعنفون من المزمير والعيدان واللعب
 بالحمام ونظيره في السواد من سير البحر يذنبيل كتاب الشرب **مسألة** سيأهم
 تيماردن ويرلين صله ميدرا **الجواب** صله ايدي تبيين وغيره
 بيان اوله شذرات احتمالي يوقد لان الاستحجار على الجهاد باطل كما في
 شرح السير الكبير للخرشي في باب الجحائل **مسألة** دار الحرب به ريد كافر جفكته
 عمر ومسلم قتل ايديوب بعنه ايمانه كلوب دارا سلامه جفقه عمر و
 ورثه سدم وديت طلبته قادر اولور ربي **الجواب** اولما زلر واليا اذا
 قتل الغازي لاجب الضمان عندنا وياثم وقال الشافعي رحمه في القديم انه
 الضمان وعلى هذا الخلاف اذا مات المرتد وقذا تلف نفقا ومالا لانه
 مالا معصوباً او قتل نفقا معصومة فيجب الضمان اعتبارا بما قبل المنفعة
 ولنا اجماع الصحابة رواه الزهري ولانه اتلف عتاقا ويل فاسد والفا
 منه ملحق بالصحى اذا صحت اليه المنفعة في حق الرفع كما في منعه اهل الحرب و
 تاويلهم وهذا لان الاحكام لا بد فيها من الالتزام والالتزام لا اعتقاد الا
 عتاقا ويل والالتزام لعدم الولاية لوجود المنفعة وباقية قبل المنفعة وعند
 عدم التاويل ثبت الالتزام اعتقادا بخلاف الاثم لانه لا منعة في حق **مسألة**
 من سير الهداية في باب البغاة اي لاجب الضمان عندنا وعلى قول الشافعي
 رحمه في القديم يجب قال الامام الولوالجي في فتاواه وكذا المرتد واذا
 اتلفوا من دماننا واموالنا حالة الحرب لا يعنفون لان هذا اتلف
 فصل ممة لا يعتقد وجوب الضمان بسبب في حال ليس لنا ولا الالتزام عليه

فلا يؤخذ به قياساً على اهل الحرب اذا اسلموا فانهم لا يعنفون ما اتلفوا
 غاية البيان الا ترى ان الكافر لا يستوجب قصاصاً ولا دية بقتل المسلم
 وان اسلم فقتل كما لا يستوجب المسلم ذلك وعلى هذا اهل البقي مع اهل
 العدل في شرح السير الكبير في باب ميراث القاتل من اهل الحرب. والراي بعد
 الاسلام لا يؤخذ بما كان اصابه حال كونه محارباً بالمسلمين عملاً بقوله عليه
 السلام الاسلام الاسلام يحوم ما قبله وقديت ان التاويل الباطل في حق اهل الحرب
 يلحق بالتاويل الصحيح في الاحكام فكما ان المسلم لا يستوجب شيئاً من ذلك عما
 يصيبه من اهل الحرب فكذلك الحرب لا يستوجب ذلك من شرح السير في
 باب المرتد يصيب الحد وغيره **مسألة** زيد وعمر ومكي ايدي سلا نيكدن استانبول
 كيدر كن دريانك دار الحرب دار الاسلام اولما سنده نزاع واقع اولو
 زيد اكر بوره دار الاسلام اولما جنى اولور عور ثم بوش اولسون ديوب
 عمر وكر دار الحرب ايسه اولسون ديسه قنقنك بوش اولور **الجواب**
 ايكي سنك داني اولما مق كورينور قاري الهداية فتوا سنده **مسألة**
 عن البحر الملح احو من دار الحرب ام من دار الاسلام اجاب ليس هو من دار
 احد الفريقين لانه لا تهر لاجد عليه من فتاوي قاري الهداية استاد ابن همام
 قد جمعه فتاواه **مسألة** برقصه ده قاضي ومفتي وجامع شريف وار
 ايكن اول قصبة نك بر حله سي ذميل اولوب خنزير لرين اطلاق ايديوب
 سلطان حله سنده كلوب كرمكله متا ذي اولر شرعا خنازير منع اولمق
 لازم اولور جي **الجواب** لازم اولور بونده اشتباه يوق بله جماعتا مسلميه
 انكر ساكن اولما اي تعطل ويا تعطل وارايسه حله خاصه دن اولما
 يله منع اولور **مسألة** اشتباه ونظاير ده احكام ذميه ده. واختلف الرواية

في سكنهم بين المسلمين والمعتد الجواز في محلة خاصة ديد في ابن خنجر
 خطا ايلد كى شيخ الاسلام جوي زاده رحمه الله رحمة واسعة تحرير نور
 عبارة هذا اللفظ لم اجده لاحد وانما الموجود في الكتب ان الجواز مقيد
 بما ذكره الحلواني بقوله هذا انما يكون اذا كان لا يعطل بسبب سكنهم
 جماعة المسلمين او تقتل فلا يمكنون من السكن فيها ويسكنون في ناحية
 فيها للمسلمين جماعة فكان الشارح فهم من الناحية المحلة وليس كذلك
 قد مر في الترتيب في شرح جامع الصغير بعد ما نقل عن الشافعي انه يورد
 بيع دورهم في امصار المسلمين والزوج عنها وبالسكن خارجا لئلا يكون
 لهم محلة خاصة نقلا عن الشافعي والمراد اي بالمنع المذكور عن الامصار
 ان يكون لهم في المحلة خاصة يسكنونها ولهم فيها منعة عارضة كمنفعة المسلمين
 فاما سكنهم بينهم وهو المقهورون فلا كذلك من تحريرات جوي زاده بزة
 الله ته مضجوعا وايضا عن اظهار الجور والخنزير في الممر وما كان في ضياء
 الممر كما في سير قاضيخان في فصل اهل التامة في الورق الثاني **مسألة**
 كونه دن عنوة النان كنائس قديمة نك شرعا عدمي لازم كلوربي
الجواب كل من مساكن قلعة امر اولنور وكل مصر من امصار المشرق ظهر
 عليه الامام عنوة وصالحهم على ان يجعلهم ذمة وفيها كنائس قديمة
 منعه من الصلوة فيها وامروا ان يجعلها مساكن ولا ينبغي ان يهدمها و
 كذلك كل قرية جعلها الامام مبرا ولو عطل الامام هذا الممر وتركوها فامة
 الحج والاعباد والحدود فيه كان لاهل القرية ان يحدوا ما شاءوا لانه
 عام قرية كما كانت كما في سير البدايع في اخر فصل واما بيان ما يؤخذ به اهل
 الزمة **مسألة** زيد كافردن چغان جاريه يي استرا ايدوب وطل ايتمك

يوم النصارى ببيع دورهم
 في امصار المسلمين

استرا

استراكه اسلام وصفه قادره او طابح نيلك كرك **الجواب** اسلامي
 او كند و صفليوب بن بونك او زرينيم وسكاد خن ظنم بونك او زرينه
 او طاسرد يوب اول داض بل اويله درديك كفايتدر ولو قال
 اناسلم واستوصف الاسلام فابى ان يصفه فانه ينبغي للمسلمين ان يصفوا
 له الاسلام ثم يقولون له انت على هذا فان قال نعم فهو مسلم فان قال لست
 على هذا او قال ما عرف هذا الذي تقولون فهو حلال الدم الا ان الاول
 ان يقول له الامام اتدخل في هذا الذي دعونا اليه فان قال نعم لم يقتله
 وكان فينا وان قال لا فخر يغرب عنقه وهذا الفصل بيتين الجواب في
 مسألة الزوجة والجارية اذا استوصفها الاسلام فلم يحسن ان يصف
 ينبغي ان يصف الاسلام بين يديها ويقول انا على هذا وظني بك انك
 على هذا فاذا قال نعم فذلك يكفي وتكون مسلمة كل منها وطئها بالتحاك
 والملك السير الكبير في باب ما ساءه الرجل فيكون امانا **مسألة** زيد ذمي
 اكثر حولي حريض اولوب عمله قادر او لا لكن غني او ليحيى جزيه سي
 النورمي **الجواب** التماز شرعي دكلدر بلا بود در زمانه ده اولنك دايخ
 استرلر ولو عرض الذمي اكثر السنة وهو موسر لاجب عليه الجزية لان
 الصية شرط وقد فقدت في اكثر السنة ولا اكثر حكم الكل ولو اسلم الذمي
 او ما كافرا سقطت جزية خلافا للشافعي رحمه الله عليه السلام ليس
 على مسلم جزية نفى وجوب الجزية على المسلم مطلقا ابتداء وبقاء ولانه لا
 فائدة في بقائها بعد الموت والاسلام لانها زجر الهم عن الكفر وجملا طعم
 على الاسلام والزجر والجل لا يتحقق بعد الموت والاسلام فانه تمت الفائدة
 المطلوبة من اخذ الجزية فسقط مع ان القياس ينبغي وجوب المال على الذمة

من عليه الخراج اذ الود حتى مضى عليه
 سنون الا انوا اخذ ما مضى عند الجحفة
 وهو على الاختلاف في
 الجزية كما في آخره ذكره

تمت

الفتاوى

لأنه لم يصدر منه سبب لوجوب المال عليه فان النار كافية وافرة
جزاء على كونه فاذا عري اخذ جماع العايلة المطلوبة وهي
الزوج بقى الوجوب منتفيا بقضية القياس ولو مضت عليه تنق
لم يؤخذ الاخراج السنة التي هو فيها عند الحقيقة ره لان الزجر والمحل
لا يتصور في الماضي وانما يتحقق الزجر في الكفر في المستقبل وعندها
يؤخذ جميع ما مضى من السنين لانه ليس لابتداء المدة تأثير في استقاط
الواجب كما في سائر الديون الواجبة من آخر زكوة تحيط الخمس في
باب الجزية مسألة بر سباح رعايا سندن عشر الرقدين صكره كز
كيله ده بر كيله عشر ديوانه اول سكر كيله ده بر كيله الرعي سباح
يه حلال اولوري الجواب ارض خراجية اولوب طاق كتور به اذن
سلطاني ايله اولور اراضى بيت المالدن ايه داخل رعايا
رضالي ايله اول مقدار سنة ويرك اوزره تقبل ايتديل ايه
اولور قالوا ونهاية الطاقة ان يبلغ الواجب نصف الخارج لا يز
عليه لان التصفيف على الانصاف كما في سير الهداية في باب العشر
والخراج عن محمد ره تفسير طاقة الاراضى ان لا يزداد الاخراج على نصف
الخارج هكذا ذكر في الاصل وروي داود بن رشيد عن محمد ره تفسير
آخر فقال يترك لكل رجل من زرع ما يقوته ويقوت عياله ويؤثر ازار
الى ان يعود الزرع من قابل من ثمة الفتاوى في كتاب الصوم
نوع آخر النقصان من وظيفة عمر رضى الله عنه اذا كانت الارض لا
تطبق يجوز بالاتفاق واما الزيادة عليها ففي سواد العراق وبلدة
وظف الامام عليها لا يجوز بالاتفاق وان كانت الاراضى تطبق ذكره

في العشر والخراج في عصام اما في بلدة اراد الامام ان يوظفها ابتداء
قال في الزيادات على قول ابى يوسف ره لا يجوز وعن الحنفية ره
قول ابى يوسف ره في عشم عصام وقال محمد ره في السير من الزيادة
بعد احد وستين بابا وينظر هذا في سير واقعات الناطق من
زكوة الثمة كتاب الفاظ الكفر مسألة
زيد خصم اولان عروه كل بنم ايله شرعه كيت ديدكه عمر وتاخر
كتور ميني وارم ديوب شرع شريفه عناد ايتكملة لازم كلور الجواب
كافر اولور رجل قال لا اخرج اذهب معي الى الشرع فقال الآخر تاياياده
نياري نروم يكفر ولو قال اذهب معي الى القاضى فقال تاياياده نيار
نروم لا يكفر خلاصه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثاني في جنس
الثامن كذا في البرازية وغيرها مسألة زيدك منكوصه سى اولان هندن
كلية كفر صادرة اولسه نكاحى فسخ اولدقن صكره زيد تجديده نكاح
ايتكم استكلكه هندن تجديده ايمان ايدوب لكن تجديده نكاحن ابا ايدوبك
نه وجهلجه اولور الجواب حبس اولنوب تا نكاحه راضيه اولما ينج
اطلاق اولنكاح امرأة ارتدت والعياذ بالله ته واخذت ديني
حرمت على زوجها فان اسلمت وابت تجديده النكاح فانها تلزم حتى
تجدد النكاح فان لم تجد النكاح لا يكون توبتها صحيحة فتجسس كما تجسس
قبل رجوعها لان التوبة لا يظفر الا اذا رضيت بالزوج لان ارتفاع
النكاح حكم الردة فاذا امتنعت عن تجديد العقد في غير تايبة مفرقة
على الكفر فتجسس ان تتوب وذلك بان ترضى بتجديد العقد من جواهر
الفتاوى في كتاب النكاح في الباب الاول مسألة زيد صوفى بنم شيخ

معصية مخذرة ومصدره فقال ذلك كفو وان في امر لا يخاف من الله
 فيه لا يزانية في كتاب الفاظ الكفر يكون اسلاما او كونا في الفصل
 الثالث في النوع الثاني رجل اراد ان يضرب غيره فقال له ذلك الرجل
 لا تخاف الله تعالى لا فروي عن عمر رضي الله عنه سئل عن هذا فقال لا يكفر
 لان له ان يقول التقوى فيما افعل وان راه عن معصية فيقول له لا تخاف
 الله تعالى لا يصير كافرا لانه لا يمكن التأويل وكذا اذا قيل لرجل لا تخش
 الله تعالى فقال في حاله الغضب لا يصير كافرا من فاضحان في كتاب
 السير في باب ما يكون كفو من المسلم رجل قال لا تخش الله تعالى
 لا لا يكفر وقال الامام الفضل ان كان في معصية مخذرة فقال لا اخاف
 كفو وان كان في امر لا يخاف من الله تعالى لا يكفر من خلاصه في كتاب الفاظ
 الكفر في الفصل الثاني في اول المجلس الثاني **مسألة** على وجه الزلزل
 شريف قرائت ايدنه لازم اولور **الجواب** كفو لازم اولور قراءة
 القرآن على وجه الزلزل او في وقت ضرب الدف والقصب كفو بزانية
 في كتاب الفاظ الكفر قبيل كتاب الكراهية **مسألة** زید مرتد اولوقه
 العياذ بالله تعالى اسلام عرض اولنوب بينه اسلامه كلده تعزير لازم
 اولور في **الجواب** برقاچ كره اولما یحی اولماز حتی انفع الوسائله
 درت كره اولما یحی مسلمان اولما یحی ضرب وجس یوقدر دیو تفریح
 اولنمشر اما درته تا جیل سر توبه طلب اولنور اسلامه کیلک مقبول
 اولور اما ینه ضرب شدید وجس مدید اولنوب تا خشوع توبه
 ظاهر و باهر اولکجه اطلاق اولماز بر قوله درته اولنماز امام
 اعظم بر روايته اوجه داخل جس و تعزیر وار و درته ای ترک

ملته الاسلام ونعوذ العياذ بالله تعالى فهو مفعول مطلق مكسور العين
 كل يوم عليه السلام وان تكرر منه ذلك وفي النوادر عن اصحابنا انه اذا
 تكرر منه ضرب ضربا جرحا ثم جلس ان يظهر توبته وخشوعه وانما قال
 مستحب لما سياتي على انه كثر مسئلة في كلامهم منها في المحيطة لانه لا بد
 عرض الاسلام عليه ثم قال وهو مستحب غير واجب لانه يبلغ الدرجه فيه
 ايعاء الي ان اليهودي اذا تنفر او بالعكس لم يجز على الاسلام كما اذا جلس
 احد مما فان الكفر ملة واحدة كما في الحقايق وغيره من شرح النقاہ لولانا
 محمد قوهستان في كتاب الجهاد وتوبته ان يأتي بالشهادتين ويبرأ عن
 الدين الذي انتقل اليه وان تاب ثم ارتد ثانيا حكمه في المرة الاولى انه ان
 تاب في المرة الثانية قبلت توبته وكذلك في المرة الثالثة والرابعة
 لوجود الايمان ظاهرا في كل كره لوجود دليله وهو اقرار العاقل وقال الله
 تعالى ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا فقد اثبت الايمان له بعد وجود الردة
 منه والايمان بعد وجوده لا يحتمل الردة الا انه اذا تاب في المرة الرابعة
 يفرجه الامام ويخلي سبيله وروي عن الجعفي رحمه الله انه اذا تاب في المرة الثالثة
 حبه الامام ولم يخرج من السجن حتى يرى عنه خشوع التوبة والاخلاص من
 بدائع السير في احكام المرتد وهكذا روي عن علي رضي الله عنه قال يستتاب
 المرتد ثلاثا وهذه الآية ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم اذ
 كفوا بدائع السير في المحل المرقوم **بوصورتك** بر كره ده تعزير واجبر
 ديو تعزير ايدن حاكمه لازم كلور **الجواب** ابن منذر بر كسنة بلم كره
 اولاده مرتد تعزير واجبر ديه ديو بيور مشكر كورش نسنة د كل
 كيمك قولي ايله عمل ايدن كني بيان لازم مدر والا بلمد كني نسنة ايله عمل

ايدن حاكم رفع او لم يق كرك وقال اصحاب الراي ان لم يثبت في
الرابعة قتل دون استتابة وان تاب ضرب بغيره وجميعاً ولم يخرج
من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة وقال ابن المنذر لا نعلم احد اوجب
على المرتد في المرة الاولى اذ ارجع وهو على مذهب مالك والشافعي
والكوفي انتهى ما حكاه القاضي في المبسوط في الباب الاول في الفصل الثاني
في المسئلة الثانية في الورق الاول بحثنا **مسئلة** اناس مسلمة اولوا
بابا بي كافر اولان صبي اسلامه كلده بابا بي بش يا شنه در دين تعقل
اي لم يرد دعوى ايله اناسي يدي يا شنه در عيمه قادر در دينه شك
قولي ايله عمل اولور **الجواب** اناسه تابع اولور اسلامه كرك غير كرك
غير عيم اولسون قاري الهداية تك اهل خبره به عرض اولماسي فتواسي
سائر كتبه مخالف ورد و در قدرد مفتي الانام و استاد العالم بقوله
لا شك انه يتبع امه المسلمه في الاسلام عيمه كان او غير عيمه اسلم بلفه فلا
حاجة الى الوض على اهل الحرة والرجوع اليهم كالاخفى ويتبع الولد خيرا
في الدين من الغرض في كتاب العتاق قيل باب عتق البعض **مسئلة** عن صغير
اسلم فادعى ابوه النفراني ان عمره خمس سنين وانه غير عيمه وادعت
امه المسلمه ان عمره سبع سنين وانه عيمه فالقول لمن وما المراد بقول
صاحب الجمع ويصح اسلام الصبي العاقل **الجواب** يعرض على اهل الحرة
ويرجع اليهم فيه والمراد بالصبي العاقل المميز وهو من يبلغ سبع سنين
فما فوقها لانه يروي ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض الاسلام على علي
وهو ابن سبع فاجابه من قاري الهداية **مسئلة** زوج اولان زيد برنه
داخي نكاح ايلده شرعي ايكن ملامت ايدنله لازم اولور **الجواب**

درت

درت عورتى وبيك جاريسى اولان كنه بر جاريه داخي الا قد
لوم ايدنه كفو خوفي وارد در يوفتواده تصرع اولمشدر رجله اربع
شوة والف جارية اراد ان يشترى جارية اخرى فلامه رجل بخا ف
عليه الكفر من خلاصه في كتاب النكاح في الفصل الثامن عشر في جنس
آخر المتوفات **مسئلة** زيد شرع شريفة مخالف بر عمل ايلده عمره وقرن
عظيم ايله نه او ينرسين ديكلمه عمره و ك ديشنه شرعا خلل لازم اولور
الجواب او ما ترك عمل لعبد بولفظه بوقوله مقامه سرور انبيا
عليه الصلوة وعلى آله وصحبه وسلم حضرت نرين صدوري مرويد رضي
منه يد مشاب اولور وفي حديث محمود بن لبيد ان رجلا طلق امراته ثلثا
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام النبي عليه السلام مغضبا
فقال اتلعبون بكتاب الله وانا بين اظركم والتعب بكتاب الله
ترك العمل به فدل ان موقع الثلاث حمله مخالف للعمل عا في كتاب الله وان
المراد من قوله فطلقوهن لعدتهن تفريق الطلاق على عدد اقرار العدة
الا ترى انه خاطب الزوج بالامر باحصاء العدة وفايدة التفريق فانه
قال لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا اي يبذره في اجها وذك
عند التفريق لا عند الجمع من مبسوط الحسن في كتاب الطلاق في الورق الثاني
مسئلة برهان نامنه اولان طونه دفتر داري اورسه كلده قصبه
خلق تعظيما قرشو صقد قلنده نكرجا يايتها الناس قد جاءكم برهان
من ربكم آية كريمه سين قرات ايله لر شرعا بونله سنه لازم اولور
الجواب العياذ بالله ته مفسرون برهان من مراد معجزه بر قوله دين
يا رسول يا قرآن اولمق او زره تفسير ايلمشرايكن او مقوله رهبانه

اطلاق ايده لكر او ملاسه فتوي وير مشر و يحكى ان ولد الصدر
 الشهيد لما قدم من خراسان فقلوب برهان الدين استقبل الخاص العام
 وقرأ القرآن يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم قال الامام المعروف
 بن احمد علام كفو ولد برب العزة وقال يا ايها الناس كهلين ذلك البرهان
 المذكور في بزازية في كتاب الفاظ الكفر في التاسع كذا في خلاصه وغيرها
مسئله زید رزق الله تعالى دن در لكن قولن جنبش ديلرد عكله
 زیده نه لازم كلور **الجواب** شكر كدر العياذ بالله ولو قال الرزق من الله
 ولكن از بنده جنبش خواهد هذا شرك لان حركة العبد ايضا من الله
 ته خلاصه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل الثاني **مسئله**
 زید مالک حرام اید کنه عالم ایکن ثواب رجاسیله عمر و فخره و یروب عمر و
 دامن حرام اید کنه بطور کن مقابله سنه دعا ایل شرعازید و عمر و
 نه لازم اولور **الجواب** کافر اولور لیکینه ده تجرید ایمان و نکاح
 لازم زیر مال حرام ایل رجاء ثواب استحلال مؤذن ثواب ای
 مال صاحبته اولوب دافعه اخی و زردر و من دفع المال الحرام
 لسائل فکفر اذا المعطى یرجوه ان یرتوجر فلو علم المعطى به فعدالة
 و من من اعطى فالاثین کفر و **السائل** اسم فاعل من قال یسأل
 وهو سائل و کذب منزهة تخفیفاً علی غیر قیاس و المراد به فی البیت الفقیر
 المستدعی شیئاً کما فی قوله و اما السائل فلان من علی احد التفسیرین
 و صورة المسئلة ما ذکره فی مقطوع کتاب السیر من الفتاوی الظهریة
 ما کب علی البیت اشارتاً فقط و هذه عبارة رجل دفع الافر من المال
 الحرام شیئاً یرجوه الثواب یکفر و لو علم الفقیر فعدالة و من المعطى کفر

مسئله

یکتبا

جميعاً انتهى كلامه وجه التكفير مع العلم بالحرمة اذ رجاء الثواب يؤذن
 بالاحتمال لان الثواب انما يحصل للدافع اذا كان المال حلالاً اما اذا
 كان حراماً فالوزر عليه و ثوابه لصاحبه و كذلك لو دعال المعطى مع علمه
 بانه حرام فيه اشارة الى ان رضاه بذلك الفعل كفر الرضى بالكفر كفو
 مكذ ايضاً ان يكون المؤمن اجنبياً غير الدافع و القابض و هذا
 فرع كثير من الناس عنه غافلون و بعض الجهال فيه واقعون بل كثير منهم
 من ابن و هبان في فصل السير رجل يصدق من الحرام و يرجو الثواب
 و علم الفقير و دعاه و اتى المعطى كذا من خلاصه في كتاب الفاظ الكفر
 في الفصل الثاني في الجنس السابع **مسئله** نوروز كوني تعظيم ايدو
 اول كونه تنعم ايدو ب سير له كيدن كمنه له شرعانه لازم كلور
الجواب اول كوني تعظيم مراد ايدن له كفو لزوم مع تصديق ايمان
 و نکاح لازم در رجل اشتری يوم النير و ز شيئا لم يسن في غير ذلك
 اليوم ان اراد به تعظيم ذلك اليوم كما يعظم الكفرة يكون كفو او ان فعل
 ذلك لاجل الشرب و التمتع لا تعظيم يوم النير و لا يكون كفو او ان فعل
 يوم النير و لا انسان شيئا ولم يرد به تعظيم ذلك اليوم و انما ذلك
 بناء على عادة الناس لا يكون و ينبغي ان لا يفعل في هذا اليوم
 ما لا يفعل قبل ذلك اليوم و لا بعده و يحترز عن التشبيه بالكفرة
 و عن الامام ابي حفص الكبير اذا عبد الرجل خمسين سنة ثم جاء يوم النير و
 و اهدى الى بعض المشركين بيضته يريد به تعظيم اليوم فقد كفر بالله و
 احبط عمله في قاصحان في كتاب السير في فصل ما يكون كفو ان لم
 و ما لا يكون **مسئله** زید عروى كود كره همان جان الی بی كور مشه

دو ندم دیشتر عانه لازم کلور **الجواب** کفر نه اختلاف ایتمش بلکه
 امانت قصد ایدر کفر نه اشتباه یوق علی کل حال احتیاطا تجرید
 ایمان لازمدر **قال** له رؤیتی ایاک کرؤیه ملک الموت فهو خطاء عظیم
 و اختلف فی کفره من فصولین فی ه سم فی الورق **مسئله** زید بر مجلسه
 احکام شریعت بیان ایدر کن عمر و استهزایه مباشرت ایدر کن نه لازم
 کلور **الجواب** احکام شریعتی استهزا کفر در کافر اولانه نه لازم کلور **مسئله**
و استهزا حکم الشریعة کفر من العبادة قبیل الفصل الثانی والثلاثین
 بصحیفه **مسئله** زید مصلح عالم ایکن عمر و زیدی کورد که معان طوکوز
 کورش کی اولورم دیمله عمر و نه لازم کلور **الجواب** کفر خوفی وارد در
 دیشتر **و** اذا قال لرجل مصلح دیدار تو نزد من چنانست که دیدار
 خوکن خاف علیه الکفر من خلاصه فی کتاب الفاظ الکفر فی الفصل الثانی
 فی الجنس الثانی **مسئله** زید زوجه سنک حالت حیضه جماع ودا **مسئله**
 لواط صغیر اسین احتمال ایملکه شرعا کفر لازم کلور **الجواب** مستحق
 کفر نه دخی قابل اولمش وار احتیاطا تجرید ایمان و نکاح اینک **مسئله**
 و فی کتاب الحيض لامام الرضی لو استحل وطئ امرأته الحائض یفو
 کذا لو استحل التواطئ من امرأته و فی النوادر ع محمد ربه لا یکفر **مسئله**
 هو الصحيح خلاصه فی کتاب الفاظ الکفر فی الفصل الثالث فی آخر
 جنس **مسئله** زید عمر و بیفک کس مستدر عمر و اینلردن اوله
 دید که عمر و سم دیو عنادا ایملکه شرعانه لازم کلور **الجواب** عمر و
 اصلین انکار ایدر کافر در **مسئله** قال اقص شاربک فانه ستمه
 فقال لا افعل لو انکره اصلا کفر من الفصول فی الفصل الرابع والثلاثين

مسئله زید بر خصوص ایچون بونی الله ته دخی ابرایله ایلم دیسه
 یا خود قبله فلان جانبه اولسه ده اول طرفه نماز قبیلردم دیسه یا خود
 فلان سر جنت دیلم یا خود سنسر کرم یا خود فلان ایله کر دیرر کرم
 یا خود الله ته بکافلان اجل ایچون حنت ویرر **مسئله** استم کر کر دیدارین
 استرم دیسه بو مقوله کلما نه ضرر وار میدر **الجواب** جمله سی الفاظ کفر
 عد او **مسئله** قال لو امرنی الله ته بکذا لم افعل او قال لو صارت القبلة
 الی منة الجنة ما صلیت کفر قال لو اعطانی الله الجنة لا اریها و نک و
 لا دخلت بها و نک او قال لو امرت ان ادخل الجنة مع فلان لا ادخلها
 او قال لو اعطانی الله ته الجنة لاجلک او لاجل هذا العمل لا اریها
 وارید رؤیته تعالی فهذا کفر **قال** له رؤیتی ایاک کرؤیه ملک الموت
 فهو خطاء عظیم و اختلف فی کفره من جامع الفصولین فی الفصل الثانی
 و الثلاثین فی الورق الرابع **مسئله** زید آدم پیغمبر علیه الصلوة و
 السلام ذکر اولنوب خیل زمان مرو را یتدی اول زماندن بری دینلر که
 سنی انی بلور سک حق جل و علانک عوالم و آدمی چوقدر اندن اولر
 یتدی آدم دخی کلوب بونلر سکز بنی واقع اولمش در دیشتر عا
 زیدک قولنده خطا وار میدر **الجواب** کفر نه قابل اولمش **و** قد بلغنا
 ان بعض الجهال یقولون قد کان قبل آدم هذا سبعة او آدم قال و
 هذا القول کفر بل ایکن آدم غیر آدم الذی هو ابو البشر من شرح المصباح
 فی کتاب العلم قبیل الحسان **مسئله** زید هندی الله ته و رسول اکرم شما
 ایله تزوج ایلمه شرعا نکاح مرقوم جایز اولور **الجواب** اولماز
 ابو القاسم الصغار قول او زره بو کفر محضدر رسول اکرم صلی الله

تعالى عليه وعلى آله وصحبه وسلم حضرت ترينك غيب بملئنه قايلا ولا نلر
 كافرا ولحق يا غيرك بملئنه قايلا او لنلر ك احوالي نوله قال الله تعالى
 لا يعلم الغيب الا الله الآية واقعا تكذيب نقص حرج كفور العياذ بالله
 قال في الواقعات رجل تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله عليه
 السلام لا يجوز النكاح لانه نكاح لم يحضره الشهود وقال ابو القاسم الصغار
 وهو كافر محض لانه اعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب وهو
 كافر في شرح الحدادي في الورق الثاني **مسألة** زنا زناه مثابة تيغند
 قوشان مسلمانه شرعا نه لازم كلور **الجواب** حريرا ولد في اجلدن جا
 حرام ايدكي ظاهر دريو كدن اولانده ده مثابهت دكل زنا و كستيجك
 عيني ايدكلري باهر در بو تقدير جبه خطر عظيم اولوب تدارك لازم اولوب
 بو فعله اراذل ناس مبتلا اولوب عموم بلوي اولمخين كوفينه اطلاق
 وافتاب جرات اولما يوب حالا شيخ الاسلام متعنا الله ته بطول عمر
 الي يوم القيام حضرت تريندن استغنا او كندقه ترك ايتك لازم اولور ديو
 بيور مشر وبالجمله دين احري ايله مقيد اولانه كي حذر لازمدر وكذا لو
 تزنا بزنا را يهود والنصارى دخل كنيتهم اولم يدخل من سير الابه
 ويظهر الكسيتج وهو خيط خليط بقدر الاصبع من الصوف والشعر يشده الز
 على وسط وهو غير الزنا فانه من الابريس من جهاد الدر والغور في
 الفصل في البرية وكستيجات النصارى قلسوة سوداء من اللبد و
 زنا من الصوف يجعل ذلك خيط خليط مشدود في وسط اما ليس
 العيام والزنا من الابريس فذاك زينة وفيه خفاء باهل الاسلام فلا
 يؤذون لهم في ذلك ويؤمرون بما كان استحقاتهم من سير قاضخان في

فصل في اهل الذمة كتاب اللقيط

زيد حضور حاكم براو غلان كتوب بولقيطدر بن بسلم الان السون
 ديو قاضي يه سويلد كد خرد بونك قولي تصديق اولنور **الجواب**
 اولما زكشفي حال ايجون بيتنه طلب اولنور وان ابن الملقط ان ينفق
 على اللقيط وسأل القاضي ان يقبله فللقاضي ان لا يصدره في ذلك لم يتم
 البيتة على انه لقيط لانه مشتم فيما يقول فله وله او بعض من يلزم نفقة
 واحتمال بهفه الحيلة ليسقط نفقة عن نفسه فلهذا لا يصدره مالم يتم البيتة
 فاذا اقام البيتة انه لقيط قبل منه البيتة من غير خصم حاضر اما لا تقوم
 ليكشف الحال والبيتة ليكشف الحال مسبوقة من غير خصم او لا تاخير ملزم
 واشترط حضور الخصم لمعنى الالزام كذا في شرح المبسوط في كتاب اللقيط
مسألة زيد يولد ببربر اعلمش او غلان بولوب الو بسلوب
 ست زمان اولدقه زيد ست ايدوب اول ياره دن لقيط او لان
 عرفوت اولدقه بيت المال امينلري زيد دن دين طلب ايله
 حكم اولنور **الجواب** اذن حاكم ايله ست ايلدي ايه حكم اولنور
 وليس له ختن فيضم جهلك وقاذفه لا الام بالجد ترج في البيت سائل
 اولاصافي القينة والذخيرة والتجسس والزيد وفتاوي قاضخان
 ومنه عبارة ولا يملك الملقط ذكر كان اللقيط او انش تفرقا من بيع
 او شراء او نكاح او غيره وانما له ولاية الحفظ لا غير وليس له ان يكتسبه
 فان فعل وهلك من ذلك كان ضامنا وجه الضمان انه قطع قطعا غير
 ماذون له فيه شرعا لعدم ولاية في غير الحفظ بخلاف ما لو خسته باذن الحاكم
 اوضح الولي الصبي فسر جنانية فانه لاضمان لوجود الاذن شرعا

من شرح ابن وهبان في فصل من كتاب اللقيط واللقط
مسألة يردده براغمش او غلاني ايكي كمنه او غلدر ديود عوت
ايلى ياد اضى زياده شرعه جمله سندن نسي ثابت اولور **الجواب**
اكر بري جسد ندره علامت بيان ايدرس اول اولادر علامت وصف
اول نماز ايسه يته سي اولان اولي درايكيسي داخى اقامت ايدرس
ايكسندن داخى اولور مدتي اكثر اوليحي امام اعظم بن بشه دك
مسموعه اولوق روايتي واردر ابو يوسف ايكيدين اولوب زياده دن
اولماغه قايل اولمش امام محمد اوچه قايل اولمش بورجل اولوق
در مراده زوجي تصديق ايتك يا خود قابله شهادتي يا خود بيته
كر ك وان كانا حرتين مسلمين فان وصف احدهما علامه في جده
قالوا صف اول به عندنا وعند الشافعي رده يرجع الى القائف فيؤخذ
بقوله والصحيح قولنا لان الدعوتين متعارضت بحج العمل بالراجح
منها وقدير بحج احدهما بالعلامه لانه اذا وصف العلامة ولم يصف
الآخر دلي اتيه عليه بقتة فلا بد لزوالها من دليل والكيل على طراز
العمل بالعلامه قوله ته جراح اهل تلك المرأة ان كان قبيصة قد تم
قبل فصرتت وحو من الماذبير وان كان قبيصة قد تم دبر قال
انه من كيد كن ان كيد كن عظيم حكم الله ته ع الحكم بالعلامه ع الام
السلفه في كتابه ولم يغير عليهم والحكم اذا حكم ع كمنكر غيره فصار
الحكم بالعلامه شريفة لنا مستداه وكذا عند اختلاف الزوجين
في متاع البيت مخد ذلك بالعلامه كذا هو هنا وان لم يصف احدهما
العلامه يكون ابنا لهما اذ ليس احدهما باولي من الآخر فان اقام احدهما

اليمنه

اليمنه فهو اولي به وان اقام جميعا البيته حكم بكونه ابنا لهما ليس
احدهما باولي من الآخر وقد روي عن عمر رضي الله عنه في مثل هذا
قال ابنهما يرثهما ويرثانه وهو للباقي فان ادعاه اكثر من رجلين و
اقام البيته روي عن ابن حنيفة رده انه يسمع من خمسة وقال ابو يوسف
من اثنين ولا يسمع من اكثر من ذلك وقال محمد رجع يسمع ثلثة ولا يسمع
من اكثر من ذلك هذا اذا كان المدعي رجلا فان امرأة فادعت انه ابنها
يرثها فان صدقها زوجها او شهدت لها القابلة او قامت البيته صححت
دعوتها والا فلا لان ذلك فيه حمل نسب الغير على الغير وانه لا يجوز لما
ذكرنا في كتاب الاقرار من البدائع في كتاب اللقيط قبيل كتاب اللقط
في فصل واما الاقرار بالنسب **كتاب اللقط**
زيد بيانه بولد في مال نجه زمان حفظ ايدوب بعن امر قاضي ام
عمروه بيع ايلمش ايكن صاحبي ظامرا لوب عمرو دن طلب ايدوب
ملكه ايدكن اثبات ايدوب الماغه قادر اولور **الجواب** اولماز ثم
بعد ذلك ان حفر مالها ليس له نقض البيع ان كان البيع بامر القاضي
وان باع بغير امر القاضي وهي قايمه فان شاء اجاز البيع واخذ
التم وان شاء ابطال البيع واخذ عين ماله من خلاصة كتاب اللقط
مسألة ياوه اولان بار كيره نفقه تقدير اولوب بعن صاحبي كلو
اثبات ايدلكه جمع اولان نفقه سين ويرميوب عناد ايد بك شرعا
جسم اول نور يوخه ويرنج بار كير مي جس اول نور **الجواب**
قاضي بار كيري بيع ايدوب اتفاق اولنا في دفع ايدرس وان ابى
ان يؤدي النفقه باعها القاضي ودفع اليه قدر ما اتفق من البدائع

قاضي بار كيري بيع ايدوب
اتفاق اولنا في دفع ايدرس

في آخر كتاب اللقطة **مسألة** زيدا يابنه بولد في سنة في صاحبه ويرك
 ايجون بريل حفظ ايدوب بعده كندى غنى او لمعني بر فقير تصدق
 ايلد كن صكره صاحبي ظاهر اولاده شرعا زيدا دن طلبه قايدي اولاد
الجواب اولور خير در ديلر صدق في امضا ايدوب ثواب تحصيل
 ايدر ديلر ملتقطه تضمين ايدر ديلر فقير تضمين ايدر ينده هلاك
 اولدي ايسه اكر قايما ايسه عمن اخذ ايدر صفتنه تضمين ايدر
 بري برنه رجوع ايدر من فان جاء صاحبا اجاز اي التصديق وله
 ابره اي الثواب او اخذ صاحبه الفقير لو كانت قايمة والا ضمن صاحبا الا
 او الفقير بلا رجوع بينهما ان ضمن الاخذ لا يرجع على الفقير وان ضمن الفقير لا يرجع
 على الاخذ الدرر والنور في كتاب اللقطة قال وان جاء صاحبا يعني بعد ما
 تصدق بها الملتقط باذن الحاكم فهو بالخيار ان شاء امضى الصدقة وله
 ثوابها لان التصديق وان جعل باذن الشرع لم يحصل باذنه فيستوقف على اجازته
 والمالك ثبت للفقير قبل الاجازة فلا يتوقف على قيام المثل خلاف بيع الغصاة
 لثبوتها بعد الاجازة فيه وان شاء ضمن الملتقط لانه سلم ماله الى غيره بقرينة
 الا انه بابا حجة في جهة الشرع وهذا لا ينافي الضمان حقا للعبد كما في تناول
 مال الغير في حالة الخصة وان شاء ضمن المكبر اذ اهلك في يده لانه مفضل
 ماله بغير اذنه وان كان قايما اخذه لانه وجد عين ماله في هداية في كتاب
 اللقطة لو تصدق القاضي بنفسه كان للمالك ان يضمنه اذ اجاء فضلا عن
 الملتقط بامر من ابن حمام **كتاب** **الآبق**
 زيدا دن اباق ايدن قول عمر و آخر يده اخذ اولنوب بر مدت حبس
 اولنوب صاحبي اكلنوب كملدكه حاكم الشرع بيع اولنوبه اذن و يروى

ذكر بها سنة بيع اولنوب قدن صكره زيد كلوب بولد في يردن طلب
 ايدوب بلكه مكاتب ويامد بر مطلق او ملاسين داخل ادعا ايلد شرعا قولي
 المخه قادر اولور في **الجواب** او ملاز اجته سين الور فان طال محيية اي
 المولى باعه القاضي وان علم مكانه لئلا يتقرر المولى بكثرة التفتة امسك
 ثمنه وانفق عليه اي الآبق منه اي الثمن ودفع الباقي اليه اي المولى ان ايت
 انه له بالبيعة او بين الحلية والعلامة وليس له اي للمولى فسخه اي فسخ بيع القايمة
 لان بيعه بالشرع حكمه لا ينقض وان زعم المولى انه كان كاتبه او دبره لم يهد
 على نقض البيع كذا في فتاوي المسعودي من الدرر والنور في كتاب الآبق **مسألة**
 زيد عمرو دن الدخ قول قبل القبض فرار ايلد كده زيد عمرو دن دفع ايتدي
 ثمن الورمي يوصيه بولنجه تاخير في اولنور **الجواب** خير اولور ديلر
 آبق رجوع ايدن خير صبر ايدر ديلر صال حاكم الشرع اعلام ايدوب بيع فسخ
 ايدوب ثمن الورمي آبق بعد البيع وقبل القبض خير المشتري اي فالمشتري
 خير ان شاء صبر حتى يرجع الآبق او رفع الامر للقاضي ليفسخ العقد حكمه
 البائع ع التسليم ذكره في الكافي في باب التصرف في الرهن من الدرر والنور في
 آخر كتاب الآبق **مسألة** قايدين قولي اخذ ايدوب صاحبه كتور شرعا
 نه مقدار اجر لازم اولور **الجواب** رد ايجون اخذ ايتدي كني اشهاد ايتدي كني
 اوج كونك يردن كتورنه فرق درهم الكسك صسا بنه لازم اولور اكر راد
 او غل يا احد الزوجين يا واصل دكل ايسه يا خود بابا ويا ساير اقارب
 اولوب من في العيال دن دكل ايسه و من ردة الآبق على مولاه من مسيرة
 ثلثة ايام فصاعدا وله عليه جعله اربعون درهما وان ردة اقل من ذلك
 فحسابه وهذا احتساب القياس ان لا يكون له شيء الا بالشرط وهو قول الشافعي

لانه متبرع بمنفعة فاشبه العبد الضال ولنا ان الصيانة رضى انفقوا على
وجوب اصل الجعل الا ان منهم من اوجبه اربعين ومنهم من اوجبه مائة
فاوجبنا الاربعين في مسير السوء وما دونها في ما دونه توفيقا وتلفيقا
لان ايجاب الجعل اصله حامل على الردا لحسبة نادرة فيحصل صيانة اموال
الناس ولو كان الراداب للمولى او ابنه وهو في عياله او احد الزوجين على
الاخر فلا جعل لان هؤلاء ترفعون بالردة عادة فلا يتناولهم طلاق الكتاب
عداية في كتاب **الآبق** ولو كان الراد المولى او امه وهو اي كل واحد
منهما في عياله ظاهرا ولم يذكر جواب ما اذا لم يكونا في عياله والقياس ان استحق
كل واحد من ذوي الحرم للجعل اذا لم يكن في عياله لكن استحسنت فقبل اذا وجد
عبد ابيه وليس في عياله فلا جعل لان ردة الآبق على ابيه من جملة الخدمة وخدمة
الاب مستحقة عليه فلا جعل على ذلك اما اذا وجد الاب عبدا له وليس في
عياله فلا جعل لان خدمة الابن غير مستحقة على الاب وقوله ولا يتناولهم طلاق
الكتاب اي القديري وهو قوله ومن ردة الآبق على مولاه من مسيرة
ثلاثة ايام من غنيته وجملة المال ان الراد اذا كان ولد المالك او احد الزوجين
على الآخر او الوصي لا يستحق جعله مطلقا وان كان غيرهم من الاب وباقي الاقارب
وان كانوا في عياله المالك لا يجب لهم شيء وان لم يكونوا في عياله وجب
لهم من فتح القدير الشيرازي بن همام ولو صلح خبر لقوله الا ان اربعون اليه اي
راد الآبق الى مولاه سواء كان الآبق عبدا محجورا او ماذونا او مدبرا
او ام ولد لانهم مملوكون فيحصل به احياء المالة في هذا الوجه بخلاف المالك
لانه احق بمكانته لانه غير مملوك يدان كالمساكين في مدة سفر او اكثر متعلق
بالموصل اربعون درهما وان لم يعد لها اي وان كان قيمة اقل منه ان اشهد

انه اخذه للردة وان لم يشهد فلا شيء له كما سياتي من التدبر والغرر في كتاب
الآبق وان كانت قيمته اقل من اربعين يقضى له بقيمة الادرها قال في
وهذا قول محمد رحمه وقال ابو يوسف رحمه اربعون درهما لان التقدير بها
ثبت بالنقص فلا ينقص عنها ولهذا لا يجوز الصلح على الزيادة بخلاف الصلح
على الاقل لانه حط منه ومحمد رحمه ان المقصود حمل الغير على الرد ليحس ملك
المالك فيستقضى درهم ليس به شيء تحقيقا للخفاصة وام الولد والمدبر في هذا بمنزلة

الغنم من عداية في كتاب **الآبق** **كتاب**

المفقود غيب اولوب حياتي ومماتي ما معلوم اولان زيرك رزقي
ومالي اقرباسي يدينه اوليجي بعض كسنة لرز يدن حق دعوي ايدوب
ورثة سي يوزينه بيته اقامت ايله لشرعا استماع اولنورمي **الجواب**
غايبدن حق دعوي ايدنه التفات اولنماز فان ادعى احد من **المفقود**
حقا في الحقوق لم يلتفت الي دعواه ولم يقبل منه بيته من التدبر والغرر في
كتاب **المفقود** **مسألة** زير غيب اولد قد حاكم الشرع زيرك منقولاتني تلف
اولمادن خوف اولنورديو بيعي صحيح اولورمي **الجواب** مكاني معلوم
اوليجي اولماز كوندرك قابل ايه ارساله داخل مساع واردر
للقاضي ولاية اقراض اللقطة من الملتقط ذكر في احاديث اول اللقطة
للقاضي ان يعرض مال الغيب نقص عليه شيخ الاسلام في باب ما لا يكون
فيه خصومة من كتاب الشهادات ففيه ايضا للقاضي ان يبيع منقول الغيب
اذا خالف التلف لكن انما يبيع اذا لم يعلم مكان الغيب اما اذا علم مكان
الغيب فلا لانه يمكن ان يبعث الى الغيب اذا خاف التلف فيمكن حفظ
العين والمال جميعا وهذا يدل على ان للقاضي ان يبعث مال الغيب اذا

لم يصح بطريق الوقف جامع الفصولين في الفصل الثالث عشر
 في الورق الثالث **مبحث** شروط وقفه سماع شهادت جائز
 اولور من **الجواب** اولماز، واما الوقف فالصحيح في الجواب جواز الشهادة
 على اصل الوقف لانه يبقى بعد انقضاء قرون وانه يشتركن على شرايط
 الوقف لا يجوز من خلاصه في كتاب الشهادات في الفصل الاول في النوع
 الثاني، واما الوقف فالصحيح ان يقبل الشهادة بالتامع في اصله و
 شرايطه لان اصله هو الذي يشتر من هداية في كتاب الشهادات قبيل
 باب من يقبل شهادته والشهادة بالوقف شرايطه هل بكل بشرة و
 سماع لاروايه لهما واختلف فيه المشايخ قيل كل وقيل لا وقيل كل على
 اصل الوقف لا على شرايطه وهو الاصح اذ يشتر اصله لا شرايطه جامع
 الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق الثاني **مبحث** وقفه
 سماع ايله شهادت جائز اولور من **الجواب** اصل وقفه اولور من
 بيان اولجتي قال المص واما الوقف فالصحيح انه يقبل الشهادة مع
 عليه في اصله وقال الاقطع في شره قال محمد يجوز وقوله لان اصله
 هو الذي يشتر ليس يرك والوجه في التوجيه انه وان كان قولها
 بقصد الشهادة عليه والحكم به في الابتداء لكنه في توالي الاعصار تبين
 الشهود والاوراق مع اشهاد وقضية فيبقى في البقايا ان
 لم يجر الشهادة به بالتامع فست الحاجة الى ذلك وقوله الصحيح
 آخره احتراز عن قول الطائفة في المشايخ قال في الفصول اختلف
 المشايخ قال بعضهم كل وقال بعضهم لا بكل ومن ثانيا بخناز قال
 يجوز على اصل الوقف بالتامع لا على شرايطه واليه مال شمس الأئمة

مطل
 في جواز الشهادة
 بالتامع

وهو ما ذكره المص وليس معنى الشرط ان يبين الموقوف عليه بل ان يقول
 يبدو ان غلتهما بكذا وكذا الباقي كذا وكذا وفي الفتاوى الصغرى
 في الفصل الثاني من كتاب الشهادات اذا شهدوا ان هذا وقف على
 كذا ولا يبينوا الواقف ينبغي ان يقبل ونقص عن شيخ الاسلام ظهير الدين
 اذ لم يكن الوقف قايما لانه ذكر الواقف واذا شهدوا ان هذه الضيقة
 وقف ولم يذكر الوجه لا يجوز ولا يقبل بل بشرط ان يقولوا وقف على كذا ثم
 قال وما ذكرهنا وفي الاصل صورته ان يشهدوا بالتامع على اختيار
 وقف على المسجد والمقبرة ولم يذكر وان ابتداء بغلتهما فصرف الى كذا ثم ما
 فضل ما يصر الى كذا لا يشهد على هذا الوجه بالتامع وهكذا قال للحنابلة
 قال لانه من بيان الوجه انه وقف المسجد والمقبرة وما شبه ذلك حتى لو لم يذكر ذلك
 لا يقبل شهادته قال وتاويل قوطم لا يقبل الشهادة على شرايط الوقف لانه لا
 ينبغي للشاهد بعد ذكر الوجه ان يشهد انه يبدو من غلته فيصرف الى ذلك وكذا
 لو ذكر ذلك لا يقبل ذكره في الذخيرة وذكر في المجتبى والمختار ان يقبل على شرايط
 الوقف ايضا وان اذ اعرفت قوطم في الاوقاف التي القطع بثبوتها و
 يعرفها شرايطه ومصارفها يسلك بها ما كانت عليه في دواوين القضا
 ولم يقف على تحيين ما في المجتبى لان ذلك هو معنى الثبوت بالتامع من شهاد
 ابن همام قبل باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل واما الوقف فذهب بعض
 المشايخ الى انها لا يحل فيه بالتامع مطلقا ويدل عليه عبارة الكتاب
 وقال بعضهم يقبل في اصله وهو اختيار شمس الأئمة الحسن دون شرايطه
 لان اصله هو الذي يشتر ولا بد من بيان الوجه بان يشهدوا انه وقف على هذا
 المسجد او المقبرة او ما شبه حتى لو لم يذكر واذا كان في شهادتهم لا يقبل كذا في

الذخيرة عن ابيه **بوصورتين** شاهد له سماعه او لما سئل تصرح اليه
مقبولة اولور من **الجواب** اولور واوشهد بالوقف وصرح بالسماع
تقبل من جامع الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق الثاني **مسألة**
زيد بر اوي اشترا ايدوب شفيع شفيع اخذ ايلدين وقف
ايلى بعد شفيع وقف نقض ايدوب بطريق الشفعة دار مرقوم في المغ
قادر اولور من **الجواب** اولور لو اشتري دارا ووقفها ثم جاء الشفيع
كان له ان يأخذ الدار بالشفعة وينقض الوقف من قاضيان في كتاب
الوقف في فصل وقف المريض **مسألة** زيد اوين بر مسجد چراغ ياغنه
وقف ايدوب متولي تسليم داخ ايلشكن بعد رجوع قادر اولور من
ومتولي مسجد رفيك ساير سنة سنة صرف شريع **الجواب** اولما زورنى
وكلمه رجل قال جرت لدن السراج في المسجد ولم يزد على هذا صارت
الحجة وقفا للمسجد كما قال حتى لو اراد ان يرجع لا يملك بربه بعد ما سلم الي
المتولي على احرام الفتوى وليس للمتولي ان يصر في غير الدفن لانه
جعلها وقفا على دهن المسجد واقعات حساس في كتاب الوقف
في باب الوقف بعلامة النون **مسألة** عتقاسه وقف اولان زيد عمر وكون
بن عتقاس ايلدم قوم ايدوي اقرار ايلدكه عمر وصدق ايتكمه زيد
عتقاسه وقف اولوب وقفك غلته مستحق اولور من **الجواب** اولور
قلت فان قال على موال زيد ومن بعدهم على المكين قال الوقف جائز
قلت فان اقر زيد بان هذا الرجل مولاه وكان عبد الله فاعتقه وصدقه الرجل
بذلك فهل يدخل هذا الموقفة في موال زيد ويكفر له حق من غلته هذا الوقف
قال نعم قبل ان الولا بمنزلة النسب في اوقاف الامام ابى بكر الخفاف

حق لو اراد ان يرجع اليك

باب

باب يقف الارض على مواله **مسألة** زيد عمرو بن شراء صحيح الشرا
ايتدكي ارض بر آي خيرا وملك اوزره المشرا يكن بعد القبض وقت خيار
كچدين وقف ايله وقف مرقوم جائز اولور من **الجواب** اولور خيار باطل
اولوب بيع جائز اولور نتم خيار بايعك اولوب وقف ايله وقف صحيح
اولوب باطل ايدكي كبي قلت فان اشتري ارضا شراء صحيحا علانه
بالخيار فيها شرا وقبضها فوقها في الشر قبل ان يمضي وقت الخيار
قال فالوقف جائز وقد بطل خياره وجاز البيع قلت فان باع رجل ارضا
له من رجل على ان البايع بالخيار في ذلك شرا ثم ان البايع وقف هذه
الارض وقفا صحيحا في الشر نفسه قال الوقف جائز وهو باطل البيع
من خصاف في باب الرجل يقف الارض من ارض الزاج او من الصدقة
اي كتاب احكام الوقف لان كسيرة كتاب الحدود وكتاب الوصايا وكتاب
الشروط صغير وكبير وكتاب الرضاع وكتاب المحاضر والسجلات وكتاب
القاضي وكتاب النفقات على الاقارب وكتاب اقرار الورثة بعضهم
لبعض وكتاب احكام الوقف وهو هذا الكتاب من تاريخ المجال **مسألة**
مصلح وقف ايجون وقف اولان غلمانك اذن حاكم ايله جيره لي تزويج
شرعا جائز اولور من **الجواب** اولما ز وقف الغلمان والجواري
على مصلح الرباط يجوز ولو تزوج الحاكم جارية الوقف يجوز وعبده لا يجوز
لانه يفرم عليه المهر والنفقة ولو زوج عبد الوقف من امة الوقف لا يجوز
بزازية في كتاب الوقف في الفصل الثالث في نوع وقف المنقول اذا
زوج القاضي او السلطان جارية الوقف يجوز ولو زوج عبد الوقف
لا يجوز ولو زوج امة الوقف من عبده الوقف لا يجوز خلاصه في كتاب

الوقف في الفصل الثالث في جنس آخر في وقف المنقول قيل نوع
مسألة بر قايح كسنيه وقف اولان داري اربابى تقسيم طلب ايل
 شرعا هر كشي به حصه سي تقسيم اولور **الجواب** اولماز واجمعا على
 ان الحل لو كان وقف على الارباب فارادوا القسمة لا يقسم كذا في المحيط
 عبارة الكافي وذكر في المحيط مثل ما ذكر في الكافي بعبارة واذكر في الفتاوى
 الظهيرية قال والوقف متى كان على الآزبا وارادوا القسمة لا يقسم وذكر
 في خلاصه في الفتاوى واجمعا على ان الحل لو كان وقف على الارباب
 فارادوا القسمة لا يجوز هذه النقول كلها ناطقة بان قسمة الوقف بين
 ارباب لا يجوز من افع الوسائل في مسائل الوقف في قسمة الوقف **مسألة**
 ايكى كسنيه سكناسى شرط اولمش اوليجى هر بري بر طرفه ساكن اولور
 جايز اولور **الجواب** اولور بوقست اولماز مهابات اولور واما
 القسمة ينظر ان شرط الواقف ان سكناسى حالهم جاز الحل واحد منهم
 ان يكن ناحيته ويكوز ذك مهابات لا قسمة لانهم لا يكون الرقبة محيط
 الشخص في الوقف في باب تصرف الموقوف **مسألة** زيدك وقفك توليتى
 اولادنه اولوب لكن ولدي صغير اوليجى شرعا حاكم صغيرك يرينه قائم
 مقام ايتكله صبيك توليتى جايز اولور **الجواب** اولور ديوا شياه
 ونظايرده مسطور منظومه ابن وهبان دن ناقل لكن ابن وهبان ده
 وصبي واهله بوده اول اصله داخل صبي يعقل اولوب حفظه اهل
 ايسه قاضى صبي ده داخل توليتى تفويض جوازى بعض معتبر الله مسطور
 وفي فتاوى رشيد الدين القاضى اذ افوض التولية الى صبي يجوز اذا
 كان اهلا للحفظ ويكوز ولاية تصرف من احكام الصغار في آخر مسائل

سكنى الوقف

فوض القاضى التولية الى صبي
 جاز

الوقف

مسألة
 وقف القاضى مكانه بالغا
 رشيد الدين ابو نوح

الوقف ويصلح وصيا وناظر او يقيم القاضى مكانه بالغ الى بلوغه كافي
 منظومه ابن وهبان من الوصايا ويوصى الى اعمى وطفل وحكم يقيم
 له عدلا الى حين يكبر **مسألة** منظومه ابن وهبان في فصل الوصايا **مسألة**
 زيد متولى وقف او كى عمروه رهن وضع ايروب عمرو اول او ده
 بنجه زمان ساكن اولوب بعده متولى عمروه سن وقف او ده ساكن او لك
 اجر شلن ويردو دعوى ايلد كن عمرو بو او معد اجاره دكلدر ديوب وعك
 قادر اولور **الجواب** اولماز ولا يصح ان يرهن القيم بدني لانه يلزم
 تعطيله فلورهن القيم دار الخ الوقف وسكن المهرتين فيما قالوا يجب عليه
 اجر مثلها سواء كانت معدة للاستغلال او لم يكن احتياطا في امر الوقف
 وهذا ابناء على قول المتأخرين من اسعاف في باب الولاية على الوقف في
 في بيان ما يجوز للقيم من التصرف وما لا يجوز **مسألة** زيدك ديونى مالى
 محيط ايكى دارنى وقف ايروب بعد زمان فوت اولد قدن صكره ايتلر
 زيد مديون اولد غنى حاله اولان وقفنى قبول ايلمز ديوب فسحق
 قادر اولور **الجواب** زيد مريض ايكى اولما يوب حجر داخى اولما
 ايسه اولمازلر وهذا بخلاف مالو وقف المديون الصحيح وعليه ديون
 محيط باله فان وقفه لازم لا ينقصه ارباب المديون اذا كان قبل الاطلاق
 لانهم لم يتعلق حقهم بالعين في حال الصحة من ابن همام في الوقف عند قوله
 ولو وقف في مرض الموت **مسألة** زيد متولى وقف اولان عمارى عمروه
 اجاره ويحجه ايله ويرش ايكى بعده رقبه ارضه ضررى خوفى مبتلى او ليحج
 مدت اجاره سنه اجاره بي ضيق ايتدر مكر قادر اولور **الجواب** اولور
 ولو تبين ان المستاجر خاف على رقبه الارض يفسخ القاضى الاجاره

ويخرج به في اسعاف في باب اجارته ومزارعته في الورق الرابع
مسألة زيد تبرع ببيتين تلاوت اوله وقف ايلدكي مصحف شريف
 بعده جلوب الدقة دعواه خصم شرعي كم اولور **الجواب** هر كم اولور
 اولور وع الحسن وقف مصحفا وجعلها في المسجد الحرام او مسجد آخر وقفها
 لاهل ذلك المسجد ويجوز ان يماره الطريق والبناء السبل بقون في جازو
 في قول الامام الثاني وليس له ان يرجع ولو رجع كان الكل واحد من المسلمين
 خاصة في نزاعية في وقف في الثالث قبل نوع في العقود **مسألة** زيد تبرع
 او بنى وقف ايتدكه قريرينه بعده ام ولا رينه بعده قرايه وقف ايدوب
 لكن بونلردن بركي كه تزوج ايدو الكاسكني او لما في شرط ايتدش ايكن
 زيدك قريرينه تزوج ايدوب بعده زوجي طلاق ويروب ياخود
 وفات ايدجك يينه سكنايه حتى عودت ايدري **الجواب** عودت ايدجك
 بوني داض شرط ايتدش اوله ولو شرط ان تزوج منهن فلا سني
 لها سقط حتى تزوج منهن ثم لا يعود حقها بموته او اطلاقه الا ان شرط
 ان مات زوجها او طلقها عا دحقها في السكني في اسعاف في باب
 الوقف على بنته في فصل في وقف داره على السكني **مسألة** زيد تبرع
 برقرخان غسل لازم اولنره وقف ايدوب بعده اول قرية خلق
 طاغلوب يغسل اولان قاله زيدك ورثه سي الوب غلله قادر
 اولور لربي **الجواب** اولما زلر اول قرية به قريه الي كتمك كرك رجل
 جعل جنازة وملاه مغسلا وقفها في محل فيع اهلها واندرس لا يرد
 الي الورثة بل كل الى مكان آخر اقرب هذه الحلة فرق محمد بين هذا وبين
 المسجد اذا خرب ما حوله يعود ملكا والفرق ان المسجد لا يمكن نقله الا بمشور

المسجد اذا خرب ما حوله يعود
 ملكا والفرق ان المسجد
 لا يمكن نقله الى موضع آخر

آخر وهذا يمكن نقله لينتفع الناس به من محيط الحرم في الوقف
 في باب ما يعود ملكا في الوقف **مسألة** زيد دارين عمروه بعده قرايه
 شرط ايدوب عمارته مال وقف ايلدوب ساكن اولان يلمسه شرط
 ايلدش ايكن عمرو ساكن اولوب لكن تغير ايلدش تعميره محتاج او ليجي
 شرعانيه اولدك كرك **الجواب** اجارويه ويريلوب تغير اولدك كرك
 ولو وقف داره وجعل سكنها لفلان مادام حيا ثم للفقراء وشرط
 العمارة على صاحب السكني فابى صاحب السكني ان يعمرها فانه يوجب الدار
 منه او بنى غيره ويصرف الغلة الى العمارة استحسانا لانه لم يعم الدار
 لا يمكن لصاحب السكني فكان في الاجارة صيانة حقه في المستقبل فصار
 السكني مؤخر أعج العمارة فان اجر القيم وانفق الاجرة في العمارة
 العمارة المحدثه تكون لصاحب السكني فكذا بدل المنفعة بكونه والقيم انما
 لاجل فان انفق الساكن من خالص ماله في العمارة ثم مات فان كانت
 العمارة شيئا قايما بعينه فهو لورثته وان لم تكن فلا شيء لورثته هذا كله
 اذا اشترط الواقف العمارة في الوقف وان لم يشترط العمارة في الوقف
 فيبدأ بالعمارة استحسانا لان الواقف قصد بالوقف ان يتأبد بالعمارة
 استحسانا فصار الواقف شارطا للعمارة دلالة والمق ان يعم البناء
 الاصيل ويرثه لان الغلة والمنفعة تصل الى الموقوف عليهم فيجب ان يكون
 العمارة عليهم ليكون الاجر بالضممان فصار كالعبد الموصى برقبته لرجل
 وتخدمته لآخر نفقة على الموصى له بالخدمة لان المنفعة تصل اليه فكذا
 هذا في محيط الحرم في الوقف في باب الرجل يقف ارضه في القسم الرابع
 لو امتنع من السكني ان يرميها اجر ثم القاض يرميها اجرها ثم اذا

ولكن يشترط

استغنت ترد الى ذلك الكنى من اسعاف في باب الوقف على بيته في
فصل في وقف داره على الكنى **مسألة** بر مسجدك وقف قاليوب بائسي
داخي نامعلوم اولوب ايليوب خراب اولد قنه اهل حله اول مسجد ي
بيع ايدوب داخي اقم ايدوب مسجد آخر بنا ايلك مشرو عيدير **الجواب**
مشرو عدير بويي جايز كون قول اوزره فصل اهل المسجد باعوا
غله المسجد وبعض المسجد اذا استغنى المسجد عن ذلك بامر القاضي يجوز
لان القاضي هذه الولاية وبغير امره لا يجوز لانه ليس لهم هذه الولاية ونظر
مسجد عتيق خرب لا يعرف بانيه وبني اهل المسجد جديدا فباعوا المسجد
العتيق واستغنوا بثمنه في بناء المسجد الجديد جاز على قول من يرى جواز
هذا البيع ولو كان مكان المسجد وقفا لم يخر بيعه الا بامر القاضي كذا لو كان
بجنب المسجد ارض وقف على المسجد واراد ان يزيده شيئا منها في المسجد جاز
بامر القاضي وبدونه لان الولاية للقاضي وقال محمد رحمه اذا كان الطريق
واسعا فني فيها اهل الحلة مسجد او هو لا يفر بالطريق ولا يمنعهم احد
المسلمين لا بائس لان الطريق للمسلمين وذكر ابو الليث رحمه في نوازل
ولا اهل المسجد ان يهزموا المسجد ويحجروا وبنائه ويعلقوا القناديل في
مال انفسهم وليس لهم ان يفعلوا ذلك في مال المسجد الا بامر القاضي لانه ليس
لهم لان النظر في الوقف لا يجوز الا بامر القاضي وذكر ابن سماء رحمه
في رجل بني مسجدا ثم مات فاراد اهل المسجد ان ينقصوه ويزيروا فيه فلم
ذلك وليس لورثة الميت منهم وان ارادوا ان يزيروا من الطريق لم اذن
لهم في النوازل مسجد بني اراد رجل ان ينقصه ويبنيه ثانيا احكم في
البناء الاول ليس له ذلك لانه لا ولاية له عليه في حيط الخرس في باب شرف

المسائل المتعلقة
بالمساجد

ولو كان بجانب المسجد ارض وقف
على المسجد واراد ان يزيده شيئا
منها في المسجد جاز بامر القاضي
وبدونه لان الولاية
للقاضي

الوقف

الموقوف **مسألة** بروقفه ساكن اولان زید عرصه وقفه ايتدي بنار ي
نه نية ايتدي بيان ايتدين وفات ايتدي متولي وقفه الحاق اولدي
ديورثه سنة دخل ايتدي مكره قادرا ولورمي **الجواب** اولما زاجنبي
مسألة متولي يرخا لغيره المتولي اذا بنى في عرصه الوقف ان كان من مال
الوقف يكون للوقف وكذا من مال نفسه لكن بني للوقف فان بني لنفسه
ان شهد كان له وان بني ولم ينو شيئا كان للوقف بخلاف الاجنبي **مسألة**
الخلاصة في الفصل الرابع في الورق الثاني كذا في الفصولين في الفصل
في الورق العاشر **مسألة** متولي بني في عرصه الوقف فهو اي البناء يكون
لوقف فيعرف غلته الى مصارف الوقف ان بناه من الوقف او مال نفسه
ونواه للوقف ولم ينو شيئا فذلك وان نوي كونه للوقف كان وقفا
كذا الغرض يعني انه كالبنا في جميع ما ذكرنا من وقف الدرر والغرين فصل
السخ شرط الوقف **مسألة** محدود في القذف اولان زید متولي اولمق جاز
اولورمي يوحسه قضا وتوليت بر بادن اولمق ايله اولما زمي **الجواب**
جايز اولور تاويب اولوب امين اولمق لا يولي الا امين قاد بنفسه
او بناء لان الولاية مفيدة بشرط النظر وليس في النظر تولية الخائن لانه كل
بالمقصود وكذا تولية العاجز لان المقصود لا يحصل الا به ويستوى فيها
الذكر والانثى وكذا الاعمي والبصير وكذلك المحدود في قذف اذا تاب
لانه امين رجل طلب التولية على الوقف لا يعطى له من طلب القضاء لا
يقبله من اسعاف في باب الولاية على الوقف **مسألة** بروقفك متولسي
ارض وقف آخر قبول ايتدي كنه تقبل جايز اولورمي **الجواب** اولما زالا
مكر قاضين تقبل ايده متولي الوقف اذا تقبل ارض الوقف بنفسه

زيدا التي في قبيلته ملكا ووطه سخي اولى
 اولى كبره ايكه اقبه ببيع ابله كمن زيدا واما
 قديسوت ابله مقية اوله كندوي كبر اوطه دن اخراج الملكة اوزة
 سخر اولى اولسه زيدا ببي جاز اولور من سخر ابله اولى
 ولو كان في السطر منفعة لاحد المتعاقدين
 يفسد العقد كذا في الخلاصة والبرازية

من نفسه لا يجوز لان الواحد لا يتولى طرفي الوقف الا اذا تقبلها من
 القاض لنفسه فيتم العقد باثنين من خينة الفتاوي في الوقف في فصل
 تصرفات العوام على الاوقاف في الورق الاول **مسألة** برقرية نك مسجد
 قديم الايام من مناره سي او مالبوب مؤذن برطاش اوز رينه جوق
 اذان اوقية كلوب شرط واقفه يوق ايكن متولس نه درقرية كيره
 اولوب جمله سنة اواز ارشمر ديو غله وقفن مناره پيماخه قادر
 اولور في **الجواب** عمارت مسجد دندر واقعا لمصلحة اولجى اولور ولا
 بأس بناء العمارة من غلة اوقاف المسجد ان كان فيه مصلحة للمسجد بان يكون
 اسمع للقوم لانه من جملة عمارته ومصلحته وان لم يكن فيه مصلحة بان يكون اهل المسجد
 يسمعون الاذان بغير منارة فلا يجوز من وقف محيط الحرم قبل باب تصرف
 الموقوف **كتاب البيوع** زيد مسلم عمر خمسين
 خر اشتر ايدوب ايجه كنه ثمن وضمان لازم كلور في **الجواب** كل من اشترى
 مسلم من ذمي خر او شره لا يلزمه الثمن ولا يلزمه الضمان لبطلان الشراء والشر
 باذنه وقد ذكرنا ان الاذن في العقد الباطل معتبر من البرازية في كتاب
 البيوع في الفصل الثالث قبيل الرابع وكذا في القينة في كتاب الغصب
 في باب فيما لا يجب الضمان بالتلافه ولو غصبها فالتلفها يضمن كذا في
 القينة في الحل للرقوم اذا اشترى مسلم من ذمي خر اليشربها فالشراء باطل
 لاضمان على المشتري ولا غنم عليه وانما لم يجب الثمن لانه مسلم ولا يؤخذ
 المسلم بثمر الخ ولا ضمان عليه لانه تلفها باذن الذي لانه لما باعها منه
 فقد سلطه على اتلافها ومن اتلف مال آخر باذنه لاضمان عليه كمن قتل دابة
 غيره باذنه لاضمان ومن قطع عضو انسان باذن صاحبه فلم يضمن كذا في كتابنا

كمن قطع عضو انسان باذن صاحبه
 لا يضمن

ولو شرع مسلم خر مسلم لاضمان عليه لانه لو اتلفها بغير اذنه لاضمان عليه
 لو اتلف مسلم خر ذمي بغير اذنه ضمن عندنا وعليه قضا وقال الشافعي لا
 ضمان عليه من روضة العلماء **مسألة** زيد عمرو دن بر جارية اشترى ايلد كن
 صكره عمر وايله عيسى واردر ديو خاصه ايدوب بعنه نجه ايام خصوتى ترك
 ايلمش ايكن بينه خصوت ايلد كره عمرو عيب مرقومه سن عالم اولمشيكن نجهون
 بو قدر زمان اساك ايلدك ديكه زيد كوره يم زابل اولور في ديو طوتدم
 زيدك بونك ايكون خصوت تركى شرعا عيبه رضا اولور في بيان اولسه
الجواب اولما زيدا رجل اشترى جارية وقبضها وخاصم البايع في عيب الجارية
 ثم ترك الخصومة اياما ثم خاصه فقال له البايع لم امسكتها طول المدة بعد ما طعت
 على عيب فقال المشتري انما امسكتها لانظر انه هل يزدل العيب ام لا قال الشيخ
 الامام هذا ترك الخصومة لهذا لا يكون رضا بالعيب وله ان يرد حيا على البايع
 من قاضين في كتاب البيوع في باب الخيار في فصل في العيوب في الورق
 الثاني **مسألة** زيد عمرو دن اشترى ايتدكي جارية ده عمرو غايب ايكن
 عيبه مطلع اولد قله استخدام ايتيوب لكن جارية مرقومه عمرو حاضر اولدي
 هلاك اولور نقصان عيب ايله رجوع ايتيوب بلكه تمام ثمن المخدوم
 شرعي نه در بيان اوله **الجواب** عدل فتنه وديعت وضع اولوب بايع
 رد ايله قاض قضا ايتدكي ايله اولور ظهر عيب مبيع الغايب عند القاضي
 فوضع عند عدل فهلك كان اي الهلاك على المشتري الا اذا قضى القاضي
 بالرد على البايع يعني اشترى جارية من رجل وغاب البايع فاطلع المشتري
 على عيب الجارية فرفض الامر الى القاضي واثبت عند الشراء والعيب
 فاخذها القاضي ووضعها على يدي عدل فماتت في يده وحضر البايع

نجه ايام خصوتى ترك ايلمش
 ايكن بينه خصوت ايلد كره
 عيبه رضا اولور

فقال المشتري انما امسكتها
 لانظر انه هل يزدل
 لا يكون رضا بالعيب

ليس للمشتري ان يسترد الثمن لان الرد على البائع لم يثبت لكان غيبته
فكان الهلاك على المشتري قال في الخلاصة قلت ينبغي ان يكون هذا فيما اذا
لم يقض القاض بالرد على البائع بل اخذها منه ووضعها عند عدل اما اذا
قضى على البائع بالرد فينبغي ان يهلك من مال البائع ويسترد الثمن للمشتري
لان اقصى ما في الباب ان هذا اقتضاء على الغائب من غير خصم ولكنه تنفذ
في اظهر الروايتين من اصحابنا في بيع الورق في باب خيار العيب في الورق
الثالث **مسألة** غروش قرقره ايكن زيد مردون بك غروش استقرض
ايوب سكساره چقدقه اداوه نه در اول زمان بن قرقره خرجتم
ايدي حالا سكساره ايدريدو بيشوز ايله حقلشمو قادر اولور **الجواب**
اوطار متلن رد لازم اولور وذكر في المبسوط في **مسألة** استقرض ولو
غلت او رخصت فعليه رد المثل بالاتفاق من مجموع الفتاوى في كتاب
البيع في فصل في مسائل القرض **مسألة** زيد دالة بيع ايله ديوديلن اسباب
ثم موجل ايله بيع ايلش ايكن يانندن صاحبه ايج سين ويروب بعده
مشتريين الدغي كند نك اولقى اوزره ايكن مشتري مفلس اولوب مال
بياع هلاك اولقى لازم كلكدن زيد بياع اسباب صاحبه ويردى ايج
طلب ايوب كرى للمغ قادر اولور **الجواب** قادر اولور بياع عقد
ودائع الناس وبضايهم امروه يبيعه فباعها بغير مؤجل وسلم المبيع
الى المشتري وجعل الثمن لادب باب الاموال من مال نفسه لياخذ الثمن بعد
ذلك من المشتري ويكوله فافلس المشتري قبل اداء الثمن ونوي ما عليه كان للبياع
ان يسترد من اصحاب الاموال ما جمل لهم من مال نفسه لانه اعطاء شرط
ان يكون الثمن له فاذا لم يسلم الشرط كان له ان يسترد من قاضيه في كتاب

البيع في فصل في تصرفات الوكيل **مسألة** زيد عمروه بش بك اقمه ذكر
قولن اوج بك اقمه يبيع ايوب عمروه ثمن زيه دفع ايوب قويا
قبض ايتيموب زيبينده ايكن فوت اولدقه عمروه قولن سنك يدكه قبل
القبض فوت اولدي قيمتن ويرد يكمه قادر اولور **الجواب** غر ساقط
اولور ويردى غرني الورق قبض بولغا دي ايسه فقها بوكه عين مضمونة بغير
تسمية **مسألة** در وكذا لا يصح بالاعيان المضمونة بغيرها كالمبيع في البيع
لان الضمان ليس بواجب فاذا هلك العين لم يضر البائع شيئا لكنه سقط
الثمن وهو حق البائع فلا يصح الرجوع في الهداية وغيرها في كتاب الرهن في
باب ما يجوز ارتدائه **مسألة** زيد مردون اشترا ايلدى هندي اعتاق
ايتدكن صكره زوجى وار ايدكنه عالم اولوب نقصان عيب ايله عمروه
رجوع ايتدكن صكره زوجى هنده طلاق باين ويرجى عمروه اخى زيه
رجوع قادر اولور **الجواب** اولور ولو اشتري جارية وقبضها
واعتقها ثم وجدها ذات زوج فانه يرجع بنقصان العيب فان طلقها الز
باين كان للبياع ان يسترد منه ما ادى اليه من النقصان من قاضيه في
البيع في فصل ان يرجع بنقصان العيب في الورق الثاني **مسألة** زيد عيسى
اولان متاعنى بيع ايلدكنه عيسى اخفا ايوب مشتري يبه اعلام ايتامك
جائز اولور **الجواب** اوطار حتى بعضيلر كبايردن عده ايوب مردود
الشهادة او ما سته قابل او **مسألة** در رجل اراد ان يبيع شيئا فتم
وهو يعلم بذلك ينبغي له ان يبين العيب ولا يلد لسه فان باع ولم يبين قال
بعضهم يصير فاسقا مردود الشهادة والصحيح انه لا يصير مردود الشهادة
لان هذا من الصغار من قاضيه في البيع في اول فصل في الرد بالعيب

مسألة زيد يبيع ودن اشترا يلدكي قول قبل القبض فرار يلدكه زيد
 شرعاً يبيع فسخ ايوب ويردكي غنى المغة قادر اولور في **الجواب** قاضي
 فسخ ايتر مکه قادر اولور زيد مرتين اذ تنسز رهن اشترايدن کبی
 مخیر در ان شاء المشتري صبر حتى يفتك الرهن اذ البع على شرط
 الزوال وان شاء رفع الامر الى القاضي وللقاضي ان يفسخ لفوات
 القدرة على التسليم وولاية الفسخ الى القاضي لا اليه وصار كما اذا ابقا
 المشتري قبل القبض فانه يخير المشتري لما ذكرنا كذا هذا في هدية في كتاب
 الرهن في باب التفرق في الرهن كذا في غيرها **مسألة** زيد يبيع فاسد
 الدخ عبد ياتنه كسب ايلش ايكن رد ايتر كنه بايع كسبين داخل طبه
 قادر اولور في **الجواب** اولور وفي فتاوي قاضي ظهير اشتري عبدا
 شري فاسداً فقبضه واكتسب عبده ثم رده يرد الكسب معه لان حق
 البائع لم ينقطع من الاصل هو ملك الرقبة وقت حدوث الكسب له عند
 رد الاصل من جمع الفتاوي في البيوع في فصل في ما يل البيع الفاسد
مسألة زيد يبيع دلاله ببيع بر متاع ويرد كنه عمر ومزاد ايدي كنه برك دكانه
 قويوب آخر مشتري به طاشقه كنه كنه برك متاع ايل فرار ايل شر عامر
 ضمان لازم اولور في **الجواب** اولور اكر دلال برك تلميذي اولمايو
 ياخود عيال لن دن دكل اي رجل دفع الى دلال عينا لبيعه فوضع
 الدلال على صاحب الدكان فترك العين عند صاحب الدكان فهرب
 صاحب الدكان بالمتاع ضمن الدلال لانه ليس للدلال ان يترك العين
 عنده لكنه يرضى وياخذ العين الا ان يكون الدلال تلميذ صاحب الدكان
 يضع امته الناس في حانوته او كان هو في عياله في لا يضمن في قاضي خان

في كتاب البيوع في فصل في تفرق الوكيل قبيل فصل الاستبراء اي زوجة
 ووالده ووالدة واحمره كذا في الدرر والغر في كتاب الوديعة **مسألة** زيد
 صغير عمره مالن دن بر سمنه بيع ايوب ثمن قبض ايلسه بيع مرقوم جاييز
 اولور في **الجواب** صبي عاقل اولمحي موقوفاً منعقد اولور وليس اجازة
 ياخود بعد البلوغ كنه اجازة واما شروط الانعقاد فمما يرجع
 الى العاقد وهو الاهلية للتفرق وهي بالعقل والتمييز واما البلوغ فليس شر
 لها عندنا حتى لو باع الصبي العاقل مال نفسه ينعقد عندنا موقوفاً على
 اجازة وولاية او اجازة نفسه بعد البلوغ ومن ذكر البلوغ في حد الاهلية
 فقد ساهى وظاهر ان ابن كمال باشا للهدية صاحب التحفة وصاحب
 النهاية وصاحب غاية البيان **بوصورتهم** وليس كالت اولوب اجازة
 ويرى زيد داخل بالغ اولوب بر مقدار زمان ساكت او لمغلة بيع لازم
 اولور في **الجواب** نفس بلوغ ايل او لماز اجازة لازم در الصبي المحجور
 عليه الذي يعقل البيع والشراء يتوقف ببيع وشراؤه على اجازة والده او
 وصية او القاضي ولو بلغ الصبي قبل ان يجز الولي فاجاز بنفسه جازو
 لا يجوز بنفس البلوغ والادراك في غير اجازة بعده من احكام الصغار في
 ما يل البيوع في اقله كذا في جامع الفصولين في الفصل الرابع والعشرين
 في الورق الخمس بحين **مسألة** زيد مالن شو مقدار اربعة عمره صاتم
 ديد كنه عمر داخل الورم ديوب في الحال ايجاب نيت او لنسبه بيع منعقد
 اولور في يوحسه لفظ ماضى ايل جا بنسبن واقع اولما دي ديوا وماز
الجواب في الحال ايجاب مراد اولمحي اولور قيل هذا اذا كان اللفظ
 او احدها مستقبلاً بدون نية الايجاب في الحال واما اذا كان المراد ذلك

يتوقف ببيع وشراؤه على
 اجازة والده او وصيه
 او القاضي

فينعتد البيع وسند ذلك الخفة الفقهاء وشرح الطحاوي في الاكل
 في كتاب البيوع في الورق الاول ولا ينعقد بلفظين احدهما لفظ
 دون لفظ المضاربة لما عرفت ان البيع ينعقد بلفظين احدهما لفظ
 المضارع اذا قصد به الاجاب في الحال ومن لم يتنبه لهذا الفرق قال هذا
 اذا كان لا في الحال يا شاكس **مسألة** برقصه ده حاكم نرخ ويرش اليك
 اتمك طعام عزيز اولوب اتكلى نرخ اوزره ويريبوب زياده بيع جائز
 اولورمي يوضه ندر قاضي سوي بوقدر ويردي ديوشه بالان مسيره
 حلا ليدر **الجواب** طعام كه بربرده عزيز اوله سوي ويرا ملك كرك ويريلك
 سمدن زياده يصاقي جائز اولور قاضي قهريرا يدر ديوشه فخذن
 بيع ايدك حلال وطار **مسألة** مضر غزفيه الطعام ليس لامام ان يسوع فان
 سوع فباع الجناز باكثر مما يسوع جاز بيعه من قاضيان في كتاب البيوع في
 فصل فيما يخرج من الضمان **مسألة** ولا يسوع حاكم لقوله عليه السلام لا تسعروا
 فان الله تعالى هو المسعر القابض الباسط الرازق الا اذا تعدى الارباب
 اي ارباب الطعام عن القيمة تعديا فاحش بان يبيع قفيرا بجماعة وهو
 يشترى بخمس وعشر الحاكم عن صيانة حقوق المسلمين الا بالتسعة فيسعر
 بمشورة اهل الراي والنظر فاذا فعل فتعدى رجل عن ذلك فباعه بمشورة
 اجازة القاضي ينبغي للحاكم ان لا يعجل بعقوبته اذ ارفع اليه هذا الامر ولا يبا
 بل يأمر بان يبيع ما فضل عن قوة وقوة اهل على اعتبار السعة وينها عن
 الاحتكار ويعظه وينزهه عن فان اليه ثانيا فعل كذلك وحذره وان رفع اليه
 ثالثا حبه وعززه حتى يمتنع عنه وينزل الفرع الناس ولا يسعروا الا
 اذا ابوا ان يسعروا بغير فاحش ضعف القيمة ومن باع منهم بما قدره الحاك

مهم
 فان الله تعالى هو المسعر القابض
 الباسط الرازق الا اذا تعدى
 الارباب اي ارباب الطعام

مهم
 فانما حبه وعززه

صحه وقالوا ان كان يخاف اذا نقص ان يضره الامام لا يحل للمشتري ذلك
 والحيلة فيه ان يقول له يعني بما تجب في باي شيء باعه يحل ولو اصطاح اهل
 بلده على سعر الخبز والقمح وشاع ذلك فيما بينهم فاشترى رجل منهم خبزا بدينار
 او طما فاعطاه البائع ناقصا والمشتري لا يعرف ذلك كان له ان يرجع
 عليه بالنقصان اذا عرفت ولو خاف الامام على اهل مصر الهلاك اخذ الطول
 من المحتكرين وقوته فاذا وجد وادوا مثل من غاية للوقاية في كتاب الكرامة
مسألة زيد عمر وك موطوءه سي اولان جارية سين اذني يوق ايكن نكاح
 ايتدكن صكره قبل الاجازة عمرو وفات ايتدكه او غلى بكر اجازتي اليه
 نكاح صحيح اولورمي **الجواب** اولور اكرچه ملك موقوفه ملك بات طاري اوتج
 موقوف باطل اولور كن بوضو رته وارثه بضعه ملك بات طاري او طما
 ظاهر در **مسألة** وهذا بسبب ان الملك البات اذا طرأ على الموقوف وهو ملك المشتري
 من الفضولي يبطل الموقوف ولهذا التزوجت امه وطاها مولاها بغير
 اذنه فمات قبل الاجازة توقف النكاح الى اجازة الوارث لانه لم يطرأ ملك
 بات للوارث في البضع ليطلق وهذا يوجب تقييد الوارث بكونه من الولاد
 بخلاف ابن العم من ابن همام في البيع الفضولي ولو هلك المالك لا ينفذ باجا
 الوارث في الفصيلين اي فيما كان الثمن دينارا او عرضا لانه توقف على اجازة
 المورث لنفسه والابحوز باجازه غيره ويستشكل بما اذا تزوجت امه لرجل
 قد وطأها بغير اذنه فمات المولي قبل الاجازة وورثها ابنه فان النكاح
 توقف على اجازة الابن فان اجاز صح والآ فلا فذه فضولية وتوقف
 عملها على اجازة الوارث واجب بان عدم التوقف بطريان الحل الموقوف
 لانه يبطل وصحها لم يطرأ للوارث حل بات لكونها موطوءة الاب فيتوقف

مهم
 ولو خاف الامام على اهل مصر الهلاك
 اخذ الطعام من المحتكرين وقوته
 فاذا وجدوا ردوا

دفعاً للضرر على الوارث اذ هو قائم مقام الوارث حتى لو لم تكن موطوءة
 الاب بطل نكاحها لا غناية **مسئله** مديون اولان زید دانسته او زنده
 اولان دینارن اجودین دفع ایتمش ایکن داین عدم قبوله قادر اولور
الجواب اولور المدیون اذا قضی اجودا علیه لا تجبرت الدین علی القول
 ذكره شیخ الاسلام فی صرفه فی التتمه فی کتاب البیوع فی فصل **مسئله** زید عمروه دارین بیع فاسد ایل بیع ایوب ثمنی ضعیف
 صکره بیع فسخ اولند قده عمرو عینی ایل بندن الذلک غنی کتور دیکه
 قادر اولور **الجواب** اولور الدرام یتعین فی البیع الفاسد حقه
 ان فی البیع الفاسد یجب علی البایع رد عین ما قبض اذا انتقض البیع
 بینهما ولا یتعین فیما ینتقض بعد الصلوة و فی تعیینه لفساد العرفاء
 القبض فی کتاب العرف روایتان والاظهر انه یتعین وهو الصیح فی التتمه
 الفتاوی فی کتاب البیوع فی فصل فی **مسئله** زید اشتراک
 جاریه بی کتابه کسوب بعده جاریه عاجزه یم دیو فسخ ایتک ایل زید اشتراک
 خلاص اولماسی حیل سنک اصل وارید **الجواب** واردر ولو کاتب
 امته ثم جرت اواردت فی الاسلام ثم اسلمت اوروجها و طلقها الزوج
 قبل الخول فلا اشتراء علیه فی تجزیه الفقه فی کتاب البیوع فی باب **مسئله**
 والثالث ان یکاتبها ثم یامرھا بالبحر فاذا جرت تفسرها صارت
 قسه ولا اشتراء علیه لانه سقط بالکتابه وان سقط لا یعود وهذا
 الوجه الیق بالسلطان والامراء فی جامع الفتاوی **مسئله** زید عمروه
 اشتراک ایتدی جاریه سی صخری ینه اول کون بهایه کسوب ایرته سی
 هندک عجزی اولمغین کتابتین فسخ ایوب بلا اشتراء هندک تعرف

فتواي مرقومه ابو السعود
 مرصوم فتوا سي
 کور طبرین
 یازمشدر
 تتبع
 اوله

ایله

ایله حلال اولور **الجواب** اولماز اما کتابتی حاله حیض کور
 کفایت اید صاتون الرقن صکره داض قبض ایتدین بایع النده
 ایکن حیض کور اول حیض کفایت ایلز تکرار قبض ایتدین صکره
 استبرال لازمدر **ابو السعود** عفی عنه **مسئله** زید امر د اولان قولنی غلا
 ایدکن بسلدی عمروه بیع جایز اولور **الجواب** عمروک انکله معصیت
 ایدجکی معلوم ایسه جایز اولماز مکروه و حد زیرا معصیته اعانتدر
 لواطه معصیت عظمی ایکی نص قرآن عظیم ایل ثابت اولد غندن ما
 رسول اکرم صلی الله علیه وعلی آله وصحبه وسلم ان اخوف ما اخاف
 علی امتی **مسئله** عمل قوم لوط دیوبور مشدر کتب اصوله قیاسه مثال
 کتور دیکری قیاس اولنسه ده موافقدر دیکدره ویکره بیع الامر لا
 فاسق یعلم انه یعصی به لانه اعانة علی المعصیه فی قاضیخان فی کتاب
 البیوع فی فصل فیما یرجی من الضمان فی البیع الفاسد **مسئله** برکته قول
 یا جاریه اشتراک ایلدکن رقمه اقرار لری سبیدن اشتراک اولنمش ایکن بعده
 حریت دعواسین ایوب اثبات ایوب حکم اولنچی شرعاً ایتدی
 حکم اولنور **الجواب** قوم ال بنی دیدکن صکره اولنچی اشتراک شوندن
 خال وکل بایع حاضر اوله یا غایب اوله غیت معروفه ایل یا غیت
 منقطعه ایل اولوب قنده ایدکی نامعلوم اوله اگر حاضر یا خود غیت
 معروفه ایل غایب ایسه عبده شی یوق اما غیت منقطعه ایل ایسه شری
 عبده عبد بایع رجوع ایدر کذا فی الاکمل فی کتاب البیوع فی باب **مسئله**
 قال و فی اشتراک عبداً فاذا هو حر رجل قال لا یرا اشتراک فی فانی عبد
 فاشتراه فاذا هو حر فلا یخلو اما ان یکور البایع حاضر او غایب یا غیته معروفه

مبار

عدا

واما ان يكون غايبا غيبة منقطعة لا يدري فان كان الاول فليس
 على العبد شيء وان كان الثاني رجع المشتري على العبد والعبد على البائع
 وان لم يقل اشترى او قال ذلك ولم يقل اني عبيد على العبد شيء
 في قولهم غيبة **مسألة** زيد عروءن اشترى ايلدكي سنين في عروءن ملكي اولما
 مستحق واريد كنه عالم ايكن اشترى ايلدكن صكره مستحق دعوي ايدوب
 يدندن الحق عروءن رفع ايلدكي غني رجوعه قادر اولور في **الجواب** اولور
 استحقاته علم صحت رجوعي منع ايلدكي العلم بالاستحقاق لا يمنع صحة الرجوع
 يعني اذا اشترى شيئا من رجل يعلم انه ليس ملكا له بل بغيره فبعد ما استحق ذلك
 الغرض واخذ المشتري زيد المشتري يرجع المشتري على البائع ولا يمنع علمه
 بالاستحقاق صحة رجوعه في الدرر والغرف في كتاب البيوع في باب الاستحقاق
 في الورق الاول **مسألة** زيد عروءن بيع ايلدكي طواري قبضه يده كئوش
 ايكن عروءن قبض ايلدكي زيد ياتنه طوار هلاك اولسه هلاك فنيقنه در
الجواب عروءن در اذا خلى البائع بين المبيع وبين المشتري بحيث يتمكن
 المشتري من قبضه يصير المشتري قابضا للمبيع حتي لو هلك قبل ان يقبضه
 يهلك عليه في قاضيه في كتاب البيوع في باب قبض المبيع **مسألة** زيد
 عروءن اشترى ايلدكي بكر امر دحاشا عمل قوم لوط ايدرجه قد غيب
 عد اولنوب رد اولنور في **الجواب** مجانا ويرايه اولنور ابنه اولسه
 دلالت ايلدكي ايكون اجاره ايله اولنج اولنماز ولو وجد العبد
 يعمل عمل قوم لوط ان باجر لا يرد وان مجانا يرد لانه دليل الابنة خلا
 الجارية اذا كانت زانية حيث يرد مطلقا لانه يحل بالفراش من بزاز
 في كتاب البيوع قبيل الفصل السابع في الخيارات **مسألة** قوله داغ او حقي

عيب عد اولنوب رد اولنور في **الجواب** اولنور والكل عيب لانه من الداء
 الا ان سمته كما في الدواب من بزازية في كتاب البيوع في الفصل السادس
 في النوع الثالث قبيل النوع الرابع **مسألة** رعت اولان زيد اباع احد
 تحرف ايدوب اكلوب وبجوب سباحي به عشرين ادا ايدركن سلطان
 جانبندن حق قراراي ايكون بر مقدار اربع الوب اختياراي ايله فراغت
 ايدجك باغ وباغ اولنحق مشروع اولور في **الجواب** تحرف شريف
 مطلقا صحيح ومشروع عروءن اما ملك شريفه داخل اولمس مراداي
 امر عاليلدي ايله بر كميه بيع اولنوب بهاسي خزينه عامه به تسليم
 اولنقدن صكره مشتريدن اشترى اولنحق كرك ديوا فاشا بيوشلر
 سلطان العلماء يعني ابو السعود رحمه فان اراد السلطان ان ياخذ
 بنفسه بيعها من غيره ثم يشتري من المشتري في قاضيه في كتاب البيوع
 في باب البيع القاسد في الورق الثاني **مسألة** زيد عروءن بيع
 ايلدكي عبدك اباقي عادي اولدغي مقرر اولنج رده قادر اولور
 ياخود اباقي واقع اولوب قبل العود غنن طلبه قادر اولور في **الجواب**
 اولماز واما شرط معاودة العيب عند المشتري لان الله تعالى قادر على
 ازالة تلك الآفة فلا بد من المعاودة في شرح المجمع لان ملك في كتاب البيوع
 في فصل في خيار العيب قال شمس الائمة الحلواني ظاهر الجواب انه لا يشترط
 المعاودة في يد المشتري وقيل بشرط وهو الصحيح وقيل هو شرط لكل
 بين المشايخ وكذا ذكره في عامة الروايات وفي بعضها ليس بشرط وفيه
 اشترى جارية زنت عند البائع فله الرد وان لم يره غننه في زاهد في القدر
 اعلم انهم قالوا ان الرد في العيوب كلها مشروط بالمعاودة عند المشتري

الا الزنا في الامة فانه لو اشتراها بالغة وقد كانت زنت عند البائع
 فليشتري ان يردوها وان لم تزن عنده اخ في خيار العيب في قوله
 لاخير وذكر في الفوائد البرهانية ليس للمشتري ان يطالب البائع بالتم
 قبل عوده في الاباق وان كان البائع اقرب به في الفصل المرقوم **مسئله**
 زيد عمرو بن الدخني سنده عيب بولقده بمقدار مال اوز به صلح
 اولنوب زيد بدل صلح قبض ايلدكن صكره عيب مرقوم زاي اولدقه
 عمرو بدل صلح طلب ايلد الماغه قادر اولور في **الجواب** اولور وفي
 صاحب المحيط رحمه اذا وجد بالبائع عيبا وصالحه على مال وقبضه المشتري
 ثم وجد به عيبا آخر له ان يردّه مع ما قبض من بدل الصلح وان قبض بدل
 الصلح و زال ذلك العيب فانه يردّه بدل الصلح الذي قبضه لاجل العيب
 وقيل هذا اذا زال بغير علاج وان زال بعلاجه لا يردّه من عاديته في
 آخر الفصل الخامس والعشرين **مسئله** زيد عمرو بن شراء فاسدا يله
 ايلدكن جاريه بي قبض ايلدكن اعناق ايلدكن عمرو بيبه اجازت
 ويرسه عتق مرقوم صحيح اولوب عتق زيد بن المغه قادر اولور
الجواب عتق نافذ اولور مشتري به شئ يوق رجل اشتري شراء
 فاسدا فلم يقبضها حتى اعتقها فاجاز البيع جاز العتق على البائع
 ولا شئ على المشتري لان العتق صادق ملك البيع فتوقف عليه في
 واقعات الحسامي في كتاب البيوع في آخر باب البيوع الفاسدة
 بعلامة النون **مسئله** بر كسه آخذه اولان اقمه س زياده اولمايز
 مراد ايدنه حرامدن خزنه وجهه اولور **الجواب** صورت چوق
 رسول اكرم صلى الله عليه وسلم حضرت نزن مروي اولان مديون دن

معامله شرعيه

اوان اقمه به بر سنده اشترايدوب بعد القبض زياده به بر ميل وعلايله
 بيع ايله ديشلر رجل له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يحطها ثلثه
 الى اجل قالوا يشتري من المديون شيئا بتلك العشرة ويقبض البيع
 ثم يبيع من المديون ثلثه عشر الى ستة فيقع الترخيع الحرام ومثل هذا
 مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر بذلك من قاضيهان
 في كتاب البيوع في باب بيع الربوا في فصل في الاحتراز عن الربوا **مسئله**
 زيد عمرو بن بك اقمه به بيع ايلدكن دارك ثمنه طوته برمتاع دفع ايدوب
 بعده دار مستحق يقطعه عمرو ويك اقمه طلب ايلدكن زيد متاعك طور
 ثم اول اولدي ديومتاع ويركه قادر اولور في **الجواب** اولماز عتد
 ثاني باقيد بكي ويرد درر وخرده اسقاط شفعه ده مقصود او
 شري اي الدار بتم غال كالف مثلا ودفع ثوبا دينيا قيمته عشرة اي
 بمقابلته الثمن فالشفعه بالثمن لا الثوب لانه عقد آخر او لثمن هو العوض عن
 الدار وهذه حيلة بيع الشركه والجار فيشتري المنزل الذي قيمته مائة باف
 ويعطى عن الالف ثوبا قيمته عشرة لكن المنزل اذا استحق يرجع المشتري
 على البائع بالالف لبقاء العقد الثاني فتقرر البائع في الدار والغرض في
 كتاب الشفعه في باب ما يكون هي **مسئله** زيد عمرو بن دارني بيع ايلدكن
 صكره عمرو شري ايتدكن انكار ايلدكن زيد دار مرقوم بي بكره بيع ايلدكن
 صكره عمرو طلب ايلد المغه قادر اولور في **الجواب** اولماز نكاحدن غيريه
 محمود فصحده وفي الخزانة رجل باع داره في رجل فانكر المشتري الشراء
 فباعه في آخر جاز لان محمود ما سوى النكاح فصح في مجمع الفتاوي في
 آخر كتاب البيوع **مسئله** شراء فاسدا يله النان سنده نكاحي حلال

او لورمي **الجواب** اكل حلال او ملز اما اكل اوله قدن صكره حرام اكل
ايدي داخه وينظر ايدكي تحقيق اولين شدر و اذا عرف ان سبب الطهي
امر يرجع الى المبيع كان البيع فاسدا ونقض على الفساد في الجامع الصغير
ونقض على انه لو اكل وقد قبضه بلا كيل لا يقال انه اكل حرام لانه اكل ملك
نفسه الا انه لم تركه ما امر به من الكيل فكان هذا الكلام اصلا في سائر المبيعات
بيعا فاسدا اذا قبضها فملكها ثم اكلها وتقدم انه لا يحل اكل ما اشتراه شراء
فاسدا وهذا بين ان ليس كل ما يحل اكله اذا اكله ان يقال فيه اكل حراما
من ابن همام في باب المراجعة في فصل قوله ومن اشترى في الورق الثالث
تجني في شرح قول الهداية ومن اشترى ميلا قبيل قوله فلا يعتبر
لكل البائع **مسئله** زيد بربار كيري عمرو بيع ايدوب عمرو بربار كيري
ايدي غائب ايكن مستحق جقوق اثبات املك استلذه مشري حيا
دكل ايكن استماع اولنورمي **الجواب** اولنا ما دامك بايع ايله مشري
حاضر اوليه وفي البيع قبل قبضه لا تسمع بيته المستحق ما لم يحضر الباي
والمشري اذ الملك للمشري واليد للبائع فتبطلما البيته فصار له
الرهن وبعد قبضه شرط المشري لا البائع والاخذ بالشفعة نظير
الاحتقاق وكذا وفي فسخ المستحق ولاية الدعوي على البائع وان لم يكن
المبيع في يده لانه غاصب المشري غاصب الغاصب ونقص الدعوي
على الغاصب ان لم يكن العين في يده لانه يدعي الفعل وتامة في اخر
هذا الفصل ويأتي جنبه في فصل شرائط صحة الدعوي له من جامع
الفصولين في الفصل الثالث في الورق الاول وفيه ادعى وقال
ذواليد بعتي من فلان وكان ملكي وهو مجوس في يدي بعتي وبرهن

لا يسمع

لا يسمع لانه لما اقربا به كان ملك ظهر بانه خصم فلا يمكن اخراج نفسه
من ان يكون خصما من آخر الفصل المرقوم **مسئله** زيد عمرو دن بربار كيري
اشترى ايدوب اخريره كند كره بكر استحقاق اثبات ايدوب حكم
اولنورمي صكره زيد عمرو شني ايله رجوعه كند كره عمرو نتاج ياخو
بكر دن اشتراسن ادعا ايدوب بيته اقامت ايله كره شرعا بكر حاكم
دكل ايكن زيد يوزينه استماع اولنورمي **الجواب** اولنور المستحق عليه
بالبيته اراد الرجوع بعتي فبرهن بايعة على نتاج او على بليقة المستحق
بيعه او خوه لا يشترط حضرة المستحق لسماع البيته من في فصل من
يصير خصما لغيره من جامع الفصولين في الفصل السادس عشر في الورق
الثاني **مسئله** ولو استحق المبيع من يد المشتري بملك مطلقا وجع المشتري
على بايعة بالتمن فبرهن البائع على النتاج او على وصوله اليه من جهة
المستحق بيعه او خوه وان الحكم للمستحق باطل وليس له الرجوع على
هل تقبل هذه البيته بغية المستحق اختلف فيه المشايخ وشرط حضرة
محمد رحمه لا شيخ رحمه كذا فخط وفي ثم المختار ان حضرة شرط ولو نصب
القاضي خصما على المستحق سماع هذه البيته ليدفع سجلا الى المشتري حتى
يسترد المبيع من المستحق لم يجر فشن قال افني شيخ بان هذه البيته تقبل
بغية المستحق وافني سن انها لا تقبل وكنت الكتب كما كتب الشيخ اتا
لاستاد دون التلميذ فاقيل على قول من سن الاخير بشرط حضرة
وعلى قياس من سن الاول لا يشترط حضرة وهذا القول اظهر
اشبه من جامع الفصولين في الفصل الثالث في الورق الثاني **مسئله**
زيد عمرو دن بربار كيري اشترى ايدوب كره طاشري داخه بيعه

بغير ذكر داخل او لورمي **الجواب** او لور حجر اسفله نزاع يوق بنا
 ايله ملكه مركبدر اعلا س داخى قياسا اولمز ايه ده استحسانا او
 ولو اشترى رضى او طاحونه يدخل من الآلة ما كان ملصقا بالبيت
 من ذكر و الحجر الاسفل يدخل لانه مركب بالبناء والا على لا يدخل قياسا
 لانه غير مركب بالبناء ويدخل استحسانا لان الرضى اسم كيت فيه حجر
 دواره والدواره فيه حجر الا على ولا بدده من البكرة من المحيط في باب
 حقوق البيع **مسئله** زيد سلم ايتدكه نه وجهه ايتك كركدر كعتد صحيح
 اولوب الدخى حلال اول **الجواب** صحتك شرطى بيدى رجنسى بيان
 اولمق كرك بخداي اريه كى نوعى بيان اولمق كرك صولى رجنساي
 كى صومر رجنساي كى وصفى بيان اولمق كرك ايو وكم بخداي كى
 مقدارى داخى بيان اولمق كرك يعنى اولجوسى طاريسى ارشونه
 صاغش معلوم اوله زمانى داخى معلوم اولمق كرك قول اصح اجل
 برآيدن الكسك او لما مقدار راس مال كيلى يا وزننى يا عددى متقا
 اولسه مقدارى بملك كرك شرطدر مطلق بيعه كى كى اشارة كفايت
 ايلمز مسلم فيك كوتورمس زحتلى اولمق تسليم ايدجلى مكان داخى
 معلوم اولمق كرك ورأس مال مفارقت ابدان بولمق من قبض
 اولمق بقا شك شرطيد كذا فى الهدايه وغيرها وشرط صحت بيان
 الجنس كبر وشعر والنوع كسقية وكسبة والصنف كجيد ووردي
 والقدر كذا كيل لا ينقبض ولا ينسط والاجل واقل شهر
 فى الاصح وقيل ثلثة ايام وقيل اكثر من يوم وقدر راس المال فى
 الكيل والوزن والعدي يعنى بشرط بيان قدر راس المال وان

صحتك شرطى بيدى

زمانى معلوم اولمق كرك
 قول اصح اجل برآيدن
 اك اولما مقدار

والاجل اقله شهر
 الاصح وقيل ثلثة
 ايام وقيل اكثر من
 يوم

مشارا

مشارا اليه فيما يتعلق العقد على مقداره كالمكيل والموزون والمعبر
 المتقارب كالوزن والبيض وقالا لا يشترط معرفة المقدار بعد التعيين
 بالاشارة حتى لو قال لغيره اسلمت اليك هذه الدراهم فى كبر ولم يدرك
 وزن الدراهم او قال اسلمت اليك هذا البر فى كذا مكان من الزعفران و
 لم يدرك قدر البر لا يصح عنده وعندهما يصح واجمعوا ان راس المال اذا كان
 ثوبا او حيوانا يصير معلوما بالاشارة ومكان ايفاء بالجملة مؤنة والا
 اى وان لم يكن له مؤنة فيوفيه حيث شاء وهو الاصح لان الاماكن كلها
 سواء ولا وجوب فى الحال كذا التمر اى التمر للموكل بان باع عبدا خرا
 ببر موصوف فى الذمة الى اجل حيث يشترط بيان مكان ايفاء والقسمه
 بان اقتساما دارا وشرط احدهما على صاحبه شيئا له حمل ومؤنة لزيادة
 غرس او بناء فى نصيبه بشرط بيان مكان الايفاء والاجر بان اشتا
 دارا او دابة بالجملة مؤنة وبيان فى الذمة بشرط مكان لايفاء وشرط
 بقائها اى بقاء صحة السلم قبض راس المال قبل الاخراج فانه ينفق
 ثم يبطل لانه قبض من الدرر والغرز فى كتاب البيوع فى باب السلم والتقوا
 على جواز السلم للموكل وهو بمحض السلف واتفقوا على ان السلم
 يصح بشتة شرائط ان يكون فى جنس معلوم وصفة معلومة ومقدار
 معلوم واجل معلوم ومعرفة مقدار راس المال وزاد ابو حنيفة
 شرط شيئا وهو تسمية المكان الذى يوفيه فيه اذا كان له حمل ومؤنة
 وهذا الشرط السابع لازم عند الباقيين وليس بشرط بعدا تفاهتم
 على ان يكون التمر بمنزلة ارضى اصحاب فى باب السلم **باب**
السلم يحتاج الى معرفة شرعية السلم وتفسيره وركنه وشرطه واحكامه

يصح بشتة شرائط

اما شرعية السلم مشروع استحسانا لانه عليه السلام نهى عن بيع ما ليس عند
الانسان وخص في السلم الى واما تقيده بالسلفه وشرعية عقده
ثبت به الملك في الثمر عاجلا وفي الثمر اجلا يسمى سلفا واسلاما وسلفا
واسلاما لما فيه من تسليم راس المال حالا واما ركنه ان يقول لآخر اسلمت اليك
عشرة دراهم في كخطبة او اسلفت ويقول الآخر قبلت وينفذ السلم
بلفظة البيع في رواية الحسن وهو الاصح الى واما شرائط فثلاثة في
راس المال وسبعة في المسلم فيه اما التي في راس المال احدها ان يكون
معلوم الجنس والنوع والصفة كذا القدر عياره في المكيل والموزون عند
ايخيه رجه وسفيان الثوري وهو احد قول الشافعي رجه وعندها هذا
ليس شرط اذا كان معين لانه صار معلوما بالاشارة لانها ابلغ استبانة الا
في **الثاني** كون الدراهم والدنانير متفقة بشرط صحة السلم عند ايخيه
وعندها ليس شرط لان غلظه ترك الاستعداد بربا يؤدى الى فساد السلم
والثالث كون راس المال مسلما في مجلس العقد شرط لجوازه لا واما الشرط
التي في المسلم فيه احدها اعلام المسلم فيه ببيان جنسه كقوله حنطة او شعير
ونوعه كقوله سقية سهلية او جبلية وصفته كقوله جيدة او ردية او و
ومقداره كقوله انه كراو قفيز لان الجمالة المفضية الى المنازعة لا ترفع
بهذا **والثاني** ان لا يجمع البديلين احد وصفي غلظه ربوا الفضل وهو
القدر او الجنس كاسلام الشوب الروي في الروي واسلام المكيلات
في المكيلات كالحنطة في الشعير او الموزون في الموزون ونحو الجديد في الر
او بيع المكيل في الموزون بعينه بمكيل او موزون موصوف في الذمة
دينارا لا مؤجلا لا يجوز وهذا مطردان في الاثمان فانه يجوز اسلامها

اما شرائط فثلاثة
ثلاثة في راس المال
وسبعة في المسلم فيه

خاص

في الموزون والحاجة الناس **والثالث** ان يكون المسلم فيه مما يتعقبن
بالتعقب حتى لا يجوز السلم في الدراهم والدنانير لانها قاط لا يكون بيعا بل
خلفا ثمنا والمسلم فيه مبيع وجب دينارا في الذمة بطريق الرخصة لما
الناس والرابع ان يكون المسلم فيه مؤجلا **والخامس** ان يكون موجبا
من وقت عقده الا ان يحل بلا التقطاع فيما بين ذلك **والسادس** ان
يبتن مكان ايقانه فيما له حمل وموثة عند ايخيه رجه وعندها ان يوفيه
وجمده رجه انه ليس بشرط ويوفيه حيث وقع العقد **والسابع** ان لا
يكون فيه خيار الشرط لهما ولا لاحدهما **والثامن** ان يكون المسلم فيه مما ينفذ
بالوصف ويعلم قدره لان السلم انما يقضى بالمثل فما لم يكن المسلم فيه مضبوطا
بالوصف ويعلم قدره لا يمكن قضاؤه بالمثل وذلك يكون في الاجناس
الاربعة المكيلات والموزونات والمزونات والمعدودة المنقذمة
من حيط الخس في اول كتاب البيوع قال اجماله شرائط عشرة فاما في
تفصيله زاد بواحد فليست امل وليوفق ان امكن **سئل** زيد عمر ودين
بر مقدار ارجيه بر متاع البوب قبض ايلدكن حكمه افي سبيل تسليم
تاخير ايلدكم او لورى **الجواب** اولور ربوا در حرمت ربوا نقص قران
عظيم ايلد ثابته در كمال عزة شانه وجل جلاله احل الله البيع وحرمت
الربوا بيع غلظه ايلد اولوب تاجيل بيان او ليمحق او ثمر دفع او
ركه والا طور دقة ربوا ايدكي مصر صدره في بيع سلعة بتمن سلم
هو او لا وفي غيره سلما معالان في بيع السلعة بالتمن اي بالدراهم و
الدنانير سلم التمن او لا لان السلعة يتعين بالبيع والدراهم والدنانير
لا يتعين الا بالتسليم فلما بد من تعيينه للملا يلزم الربوا وفي غيره ايا بيع

معه
ويوفيه حيث وقع العقد

لحق

السلعة بالسلعة وهو بيع المتماثل بمتماثل وفي بيع الثمن اي المرف
 سلما معاتسا ويرها في التعيين وعدمه من صدر الشريعة في كتاب
 البيوع قبل باب الخيار كذا في الهداية وغيرها **مسألة** زيدك غرود
 الدخ قول تارك الصلوة جفلة شرعا عيب عد اولوب رده قادر
 اولور **الجواب** اولور وفي جمع البخاري وجمع المعلوم والتثبت
 والجمع وكونها مغنية وشرب الغلام وترك الصلوة وغيرها من الذنوب
 عيب من زاهد في القدر **مسألة** زيدك غرود اولور قد ورثه سندن
 بري غير يركي غايب ايكن كفن سندن زياده ايتدي كخرجي سار ورثه
 راضيل اولما يوب طلبة قادر اولور **الجواب** اولور لير بوقد يرحم
 جمله س كندى ياتندن اولمش اولور اگر چه كم اختلا في دار قاضيا
 مختار يدر رجل مات ولم يعرض الى احد فباع امراته دارا تركته
 وكفته بثمر الدار من غير اذن احد الورثة جاز البيع في حصتها اذ لم
 يكن على الميت دين يحيط بماله لانها باعت مال نفسه او همل يرجع في مال
 البيت ان كفته بغير المثل كان لها ان ترجع لان احد الورثة اقرض
 الميت بماله كفن المثل بغير اذن باقي الورثة يرجع في الزكاة وان كفته
 باكثر من كفن المثل لا يرجع لان احد الورثة لا يملك ذلك وهمل لها ان
 ترجع بمقدار كفن المثل قالوا لا يرجع ان اختيارها ذلك دليل البر
 وكفن المثل هو ما كان مثل ثيابه من زوج العيدين من قاضيان في كتاب
 البيوع في باب في بيع غير المالك وان كفته باكثر من كفن مثله
 يرجع وقيل لا يرجع لان اختياره ذلك انه اختيار البرع محيط
 الخس قبل باب شراء ما باع باقل مما باع **مسألة** زيدك غرود

مالز

مالز بكرة بيع ايتدي كندى صكره عمر و بكرة يا پشوب بابام بن بالغ يكن
 بيع ايوب بن اجازت ويردم ويودعوى ايلده بكرة بالغ ايكن
 ايلدي ديوات خا ايلش عاقول قنقسنكدر ويته قنقسنه **دو شر الجواب**
 قول اصحه قول عمر وكدر بيته بكرة لازم اولور لو باع مال وله ووقع
 الاختلاف بين الابن والمشتري فقال المشتري كان البيع قبل البلوغ وقال
 الابن لا كان بعد البلوغ فالقول قول الابن على صح القولين والبيته
 المشتري من احكام الصغار قبل مسائل الطلاق **مسألة** زيدك غرود قول
 اشترى ايلده بكرة اجنبي قولدر آل ديمكه الدقن صكره قول حر الال
 چقدقن زيد مغرور ايدين بكرة غن ايلده رجوع قادر اولور **الجواب**
 اولما زه وذكرفي باب الاحتقاق من الجامع الصغير رجل اشترى عبدا
 فاذا هو حر وقد قال العبد للمشتري اشترني فاني عبد فان كان البايع
 لا يدري اين هو جمع المشتري على العبد ثم رجع العبد على بايعه ولو قال
 اجنبي اشتره فانه عبد والمسئلة محالها على الاجنبي محال من العادة في
 هـ **مسألة** هندن زيدن برسنه اشترى ايتدي كندى صكره اختلاف واقع
 اولوب بن سندن زوج عمر و ايكون رسالت طريق ايلده الدم وارثين
 آندن آل ديسه زيد بن سكا بيع ايتدم ديوب اتي سين هندن طلب
 ايلش عاقول قنقسنك بيته قنقسنه **دو شر الجواب** قول هندن كدر بيته زيد
 دو شر امرات اشترت من رجل شيئا ثم اختلفا فقالت المرأة كنت
 رسول زوجي اليك وكان البيع على وجه الرسالة وليس الثمن علي وقال
 البايع لابل بعته منك ولي عليك الثمن كان القول في ذلك قول المرأة
 والبيته للبائع من قاضيان في البيوع قبل فصل الاستبراء **مسألة** زيدك

رجع

منزلن حاكم الشرع غبن فاحش ايل بيع ايدوب اشترايدن عمرو
 بنا لرا حداث ايلسه بعن زيبه بالغ اولوب الدوله عمرو بنانك قمتن
 كيمدن طلب ايدوب **الجواب** هيج كم دن ايدوب من فقيه خمس نيل لارجع
 بقيقه البناء عند الاحتاق **احدها** الشفعة وهي ما ذكرنا **والثاني**
 القسمة وهي ما اذا اقتسما الدار نصفين وبنى كل واحد في نصيبه ثم
 استحققت الدار لم يرجع احدهما على الآخر بقيقه البناء **والثالث** الجارية
 الماسورة اذا اشتراها رجل من اهل الحرب ثم جاء المالك القديم واخذها
 من يده واستولدها ثم استحقها رجل لم يرجع بقيقه الدار على الذي اخذ من يده
والرابع الاب اذا وطئ جارية ابنه فعلق منه ثم استحقها رجل لم يرجع بقيقه
 الولد على الابن لانه اخذها منه جبراً بغير اختيار فلم يصير المأخوذ منه غاراً
 ملتمساً للسلامة **والخامس** روي ابن رستم عن حمزة راجح قاض باع داراً لثمن
 ماساوي القابضة فبني فيها المشتري ثم ادرك الصغير فانه يرد البيع ولا
 يرجع المشتري بقيقه البناء على آخره في حيط الخس في كتاب الاحتقاقات
 في الورق الاول **مسألة** قوله وجارية ده نكاح عيب عد اولونورما
الجواب اولور، النكاح عيب في الرجل والمرأة جميعاً في باب السبايا
 من اهل الحرب من الزيادات، وفي شرح القدوري الزوج للجارية
 عيب الزوجة للعبد عيب وعلة الجارية، الطلاق الرجعي عيب
 وعز البان لان الثمة في البيوع في الفصل في مسائل العيب **مسألة** زيد
 اشترايتك مصحف شريفين برقاچ آية كريمين اكسك بولاقه
 رده قادرا ولوري **الجواب** اولور جامع ديوبع اولندي ايسه
 رجل اشتري مصحفاً على انه جامع فاذا هو آية او آيتان ساقطة

كان

كان له ان يرد من بيع قاضيان في فصل في العيوب في الورق الثاني
 ، وفي المتن اذا اشتري مصحفاً فوجد في آية سقطا او اشتراه على انه
 منقوط بالخط فوجد في نقطة سقطا فزاعب يرد به واذا اشترا مصحفاً على
 انه جامع فاذا فيه آيتان ساقطتان او آية فزاعب يرد به من ثمة الفتاوى
 في فصل في مسائل العيب **كتاب الكفالة**
 آية حر بله زيدا يجر روح ايدن عمرو نفسه بكري كليل ويرد كن صكره زيد
 فوت اولنجي عمرو اقربا سند على طلب اولنور يوخسه كليل اولان بكد
الجواب كليلدن طلب اولنور قصاصه اگرچه كم كفالة جبر بوق ايسه رضا
 ايدوب ويرجك بالاجماع صحيحه در كليل مطالب اولور، ولا يجوز الكفالة بالنفس
 في الحدود والقصاص عند الجحيفة رده معناه لا يجبر عليها عنه وقالوا
 بجبر في حد القذف لان فيه حق العبد وفي القصاص لانه خالص حق
 العبد بخلاف الحدود التي لاصلة لله تعالى ولا يجحيفة رده قوله عليه السلام لا
 كفالة في حد من غير فصل ولان مبني الكل على الدر، فلا يجب الاستيثاق
 بخلاف سائر الحقوق لانها لا تندرك بالشبهات فليق بها الاستيثاق كما
 في التعزيز ولو سمحت نفسه به تصح بالاجماع لانه امكن ترتيب موجب عليه
 لان تسليم النفس فيها واجب فيطالب به الخليل فتحق الضم من هدايه في
 كتاب الكفالة في الورق الثاني كذا في غيرها، ومقتضى هذا التعليل صحة
 الكفالة اذا سمح بها في الحدود التي لاصلة حق الله تعالى لان تسليم النفس واجب
 فيها لكن نقص في الفوايد الجناية والساهية على ان ذلك في الحدود
 التي فيها للعباد حق كحد القذف لا غير كما ذكرناه من قريب ولانه معارض
 بوجوب الدر، ابن همام **مسألة** زيد عمروك نفسه كليل اولنور حواره

في قصاصه اگرچه كيم جبر بوق

لا كفالة في حد من غير فصل

فلان مبني الكل على الدر
 فلا يجب الاستيثاق

طلب له تسليم شرط ايله اولوب تسليم ايدميك اولورسه مال ضمانه
قابل اولمش ايلان عمو و وفات ايدوب تسليمه قادر اولمايچي مالك ضمانه
ايله اولورمي بو كفالت ايله **الجواب** فصولينده بونون روايت يوقدر
اما لايق اولان بري اولقدر ديمش **كفل** بنفسيه على انه متى طالبه تسليمه
سليمه اليه والا فهو ضمان بينه فوات للطلب فطالبه الطالب فحج لا روايه
فيه وينبغي ان يبرأ اذ للمطالبة بعد موته لم يصح فلم يوجد الشرط فلا كفالة
ولو قال لولم يعطك فلان دينك عليه فانا ضمان لك فانا يلزمه لو تقاضا
او مات فلان قبل تقاضيه **جامع الفصولين في الفصل الثلثين في الورق**
العشر مخينا **مسئله** زيد عمروه نشو يوله كيت قورقه ديمكه عمو وكيدوب
اول يوله حامي اولوب عموك مالني غارت ايلديكن عمو زيد سن بني
مخور ايلديك ايدري ديوضايغ اولان مالني تضمينه قادر اولورمي **الجواب**
قادر اولماز قال له اسلك هذا الطريق فانه امين فسلك واخذته الاصل
لا يضمن ولو قال له لو محوقا واخذ مالك فانا ضمان والمسله حالها ضمن
فصار الاصل ان المغرور اذ يرجع على الغار لو حصل الغرور في ضمن عقد
المفاوضة او ضمن الغار صفة السلامة للمغرور ضمان **جامع الفصولين**
في الفصل الثالث والثلثون في الورق الثاني مخينا **مسئله** زيد مسلم
عمو ذميكن جزية سنه كفيلا اولشتر عاكفالت صحيح اولوب زيد دن حكم
اولورمي **الجواب** اولنور **وبجوز** ان يشتري المسلم ارض الخراج من الا
اعتبار السائر املاكه ويؤخذ منه الخراج لا الزامه ذلك لانه **وبجوز** ان
يلزم للمسلم بالزام ما لا يلزمه ابتداء كمالو كفل بالجزية عذمي **شرح مختصر**
القدوري الشيخ العالم العلامة ابو الحسين البغدادي **مسئله** زيد عمروه

مسئله مهمه
زيد وارثو يوله كيت ديمكه كيتسه
عمو دي حامي بصير مالني غارت
المسلمه ضمان لازم كلنور

مسئله مهمه
كافرك مسلم جزية سنه كفيلا اولشتر
مسلمه ن اولنور كفالت صحيح

بكره

مسئله مهمه
بكره اولان
حامي بدين
اولنور كفالت
صحيح

بكره اولان حقك بدين آل يا بني سكا تسليم ايدرم ديمكه كفالت اولوب
زيد دن طلب اولنورمي **الجواب** اولنور اولنور اولنور اولنور اولنور
ويره يم ديمش اوله **المذهب** الذي لك على فلان انا دفعه او اسلمه
اليك او قبضه مني لا يكون كفالة **مالم** يقل لفظا يدل على اللزوم كضمت او
كفالت وهذا اذا كان منجرا اما اذا كان معلقا بان قال ان لم يؤده فانا
ادفعه اليك ونحوه يكون كفالة لما علم ان المواعيد مالت صور التعليق تكون لازمة
فان قوله انا ايج لا يلزم بشي في اول كتاب الكفالة كذا في الخلاصة والار
وكذا في الجامع الفصولين في الفصل **مسئله** زيد عمروه نشو
نا بالغ او غلني كفيلا ويرشتر عاكفالت مرقومه بابا اذني ايله اولشتر
صحيح اولورمي **الجواب** اولماز **وكالت** باطله ولو غر ايسه وصحت له
وعنه كما في الاشباه والنظائر في احكام الصبيان وليس للاب
الوصى ولاية الكفالة على الصبي كما في شرح منظومة ابن وهبان في
الكفالة **ولا** في ماله الا يري الختم لو اذنوا للصبي حتى كفل لم يصح فله
اذا اتوا فيه بعد الصبي اقول وكذا لان ولاية الكفالة لا تنفع فيها
للصبي فانه اذا لم تكن فيها غرامة فلا كسب فيها وكذا قال بعضهم **الكفالة**
ان اولها ملامه واوسطها نداه وآخرها غرامة **مسئله** في زماننا اولان
جبائيات كفالت شرعا صحيح اولورمي **الجواب** اختلاف مشايخ واردر شر
الاسلام صحت ميل ايدوب **صدر** الاسلام ابا ايليندر ندر صدر الشريعة
فتوي صحت در ديمش **واما** النوايب فان اريد بها ما يكون بحق ككري النهر
المشرك واجرة الحارس والمال الموظف لجهز الجيش وفداء الاساري و
غيرها جازت الكفالة بها على الاتفاق وان بها ما ليس بحق كالجبايات

مسئله مهمه
مالم يقل لفظا يدل على اللزوم
كضمت او كفالت

مسئله مهمه
نا بالغ او غلني كفيلا ويرشتر
كفالت صحيح اولماز

مسئله مهمه
في زماننا اولان جبائيات
كفالت شرعا صحيح اولورمي
الجواب اختلاف مشايخ واردر

ازيد ص

في زماننا فقيه اختلاف المشايخ في هذه في كتاب الكفالة قيل
 كفالة الرجلين ومن يميل الى الصحة الامام اليزيدي يريد في الاسلام
 اما اخوه صدر الاسلام فابي صحة الكفالة بها ابن همام وان ارد
 بها النوايب التي يطالب الانسان بغير حق كالجبايات في زماننا لا يصح الكفا
 بها لان الكفالة لا التزام المطالبة بناء على الاصيل شرعا ولا شي بناء
 على الاصيل شرعا فلا يصح الكفالة وقال بعضهم في الاسلام على اليزيدي
 يصح الكفالة لا تخاف حق توجه المطالبة فوق سائر الديون والعهود في
 باب الكفالة المطالبة لانها شرعت لالتزامها ولهذا قلنا ان من قام
 بتوزيع هذه النوايب على المسلمين بالقسط يواج وان كان الاخذ
 في الاخذ ظالما ولهذا قلنا ان من قضى نايب غيره بامر رجوع عليه وان
 لم يشترط الرجوع كماله قضى دين غيره بامر من كافي في كتاب الكفالة
 قيل باب كفالة الرجلين بورقة **مسألة** زيد عروده اولان بكائه
 سنة بكر وبشر كفيلا اولد قردن صكره زيد مبلغ مرقوم بكرن طلبه
 قادر اولور **الجواب** اولما ز نصفين قادر اولور، لانه ذكر في الكفا
 انه اذا نقل رجلان ع رجل بالفي فعلى كل واحد منها خمسة لا غير
 من زاهد في كتاب الكفالة، اذا نقل رجلان لرجل ولم يكفل كل واحد
 ع صاحبه جازت الكفالة وعلى كل واحد منها خمسة واما ادي
 شيئا فاعليه لم يرجع على صاحبه بشي يتر في الفقه **مسألة** زيد
 عروده اولان ماله بكر كفيلا اولد قردن صكره زيد بكرن ماله اوج بك
 اولاميين ادعا ايله كده بكر بكر ديد كده زيد اوج بكر ايد كنه مؤاوت
 اوج بكر كفالة حكمي ايله بكرن طلب اولد حكم اولور **الجواب** اولما ز

تفصيل مسأله نورث و الكفالة

نايب لفظي تكليف غيره
 استمير
 مع قضى نايب غيره
 بامر رجوع عليه

ايك كنه براده كفيل
 اولد

اقرار نفسي حقنه تحت اولور غيري حقنه اولما ز زيد نفس حقنه
 بكر حقنه مدعير مدعيرك صدق تحت ز ظاهر اولما ز، ولو اقر المكفول عنه
 بالكره ما اقر به لم يصدق على كفيلا لان اقرار الانسان حجة في حق نفسه لا في حق
 غيره لانه مقر في حق نفسه مدع في حق غيره ولا يظهر صدق المدعي الا بحجة
 من يدعي في كتاب الكفالة في الورق الثالث **خمين**، والحق اقامي البيت
 او الاقرار كذا في الاسعاف في باب الشهادات على اقرار الواقف في اخر
 فصل في عصبة **مسألة** زيد عروك نفسه كفيلا اولد قردن صكره عروك
 ايك طالب زيد دن طلب ايله كنه زندانه الي كيدوب عروك نفس كازيد ككفالة
 او توري تسليم ايلدم ديد كدن صكره زيد كتور ديو حبه قادر اولور **الجواب**
 اولما ز، دفعت نفسي ع كفالة قوليل بري اولمش بويل اولد ع عروس
 اولوب كتور مكر قادر اولما حجب جس يوق ايدكي مسطور در، ولو قال
 للطلوب في السجن دفعت نفسي اليك ع كفالة كان جائزا ايضا وبرئ
 الكفيل وفي الواقتات، رجل كفل بنفس رجل وهو مجوس فلم يقدر ان
 يأتي به الكفيل لاجس الكفيل لانه عروك احضاره من ابن همام في الورق
 الثالث **خمين** في شرح قول الهادي واذا احضره قيل قوله واذا مات **مسألة**
 زيد دكرنه بعد ابي الي كيدوب دكرني اولان عروك سوزي ايله قودنه
 قودنه دكندن صوبه اقوب هلاك اولان زيد عروك تضييه قادر اولور
الجواب عروك دكي بلور كن قوديدي ايسه قادر اولور، قال لآخر اسك
 هذا الطريق فانه امين فسلك واخذ واماله لم يضر، ولو قال ان كان نحوفا
 واخذ مالك فانا ضامن وباقى المسئلة نحالها ضم، وصار الاصل ان المزمع
 انما يرجع على الغار اذا حصل الزور في ضم المعاوضة او ضم الغار صفة

زيدك خدمتكار عمر دكر قتل ايد
 نزار وغيبت ايله كنه بكر
 ورنه س زنده عمر و سنك
 خدمتكار كسر اولمغل بزه عمر در
 بولوب احضار ايله ديكه
 مكر اولولام
 ن احو
 او كاز لار
 كماله
 اخلا الشزول

السلامة للمغور نصا حتى لو قال الطح صاحب الخط في الدواخل
في الدواخل ذهب من نقيه ما كان فيه الى الماء والطحان كان عالما به يضمن
لانه صار غارا في ضم العقد خلاف المسئلة الاولى لان غمه مضمون السلامة
بحكم العقد وهما العقد يقتضي السلامة كذا في العادة نقل في الدرر والنور
في كتاب الكفالة قيل فصل لهما دين على آخر **مسئلة** زيد عمرو عارية
ويردكي متاعك تسليمه بكر كفيلا اولد قدن صكره زيد بكر دن طلب ايلده
بكر عارية امانه كفالت صحيحه دكلار ديوب تسليمه سعي ايتامكه قادر
اولورمي **الجواب** او لماز مال كفالت اصل ايكي قسمدر بري ديونه كفالته
بو مطلقا جائزه در صحيحه اوليحي بري داخي اعيانه كفالته بوداخي ايكي
نوعدر بري اعيان مضمونه به كفيلا اولمقدر بوكه كفالت صحيحه در بري
داخي ايكي قسمدر واجب التسليم اولمق وار اولماق وار اولميانه صلا
كفالت صحيحه دكلار اما اعيان غير مضمونه اوله كن واجب التسليم اوله
عاريت كي اكر چه بوكه كفالت صحيحه دكل ايسه ده تسليمه صحيحه ايكي
عبارة والكفالة بالمال نوعان كفالة باعيان مضمونه فيصح الكفالة
بها وذلك كالمغصوب والمهور وبديل الخلع والصلح ع دم عمد ونحو ذلك وكفالة
باعيان هي امانة غير واجب التسليم كالودائع والمضاربات والشركة ونحو
ذلك فليس بواجب التسليم ولا يصح الكفالة بها اصلا وكفالة باعيان هي
امانة واجب التسليم كالعارية والمتاجرة او بعين مضمونه بغيره كالبيع
فان الكفالة بها لا يصح وبشليمها يصح من زيلعي في اول كتاب الكفالة
مسئلة زيد عمرو داينه مديونك اولان بكر اكريل باشنه دك سلاش
يوزاقي ويرمي بك اچي يمين كفيلا ديوب بعده بكر اول زمانه بشيوي

ادا ايتيجك عمرو زيد دن بكي المغيرة قادر اولورمي **الجواب** اولور
وكذلك لو اخذ منه كفيلا وشرط على الكفيل ان لم يوفقه خمسمائة الى راس
الشهر فعليه كل المال وهو الالف فهو جائز والالف لازم للكفيل ان لم يوفقه
لانه جعل عدم ايفاء الخمسمائة الى راس الشهر شرطا للكفالة بالالف فاذا
وجد الشرط يثبت المشروط من بدائع في الكفالة في فصل واما الشرايط الية
يرجع الى المصالح عليه في الورق الثاني **مسئلة** زيدك بك اچي دينه
عمرو كفيلا ايكي زيد بكر داخي كفيلا ويرجك عمرو وكفالته دن چقارمي **الجواب**
چقارمي وهو خلاف ما اذا كان لرجل على رجل دين وبه كفيلا فاعطاه
كفيلا آخر فان الكفالة الثانية لا يكون ابطالا للكفالة الاولى لان المقصود
التوثيق مع بقاء الدين على الاصيل وضم الكفيل الى الكفيل يزيد في التوثيق
من قاضين في كتاب الحوالة في الورق الثاني **مسئلة** ومن اخذ من صل
كفيلا بنفسه ثم ذهب فاخذ منه كفيلا آخر فما كفيلا لان موجب التزام المطالبة
وهي تعدد والمقصود التوثيق وبالتثنية يزداد التوثيق فلا يتناهيان
هداية في الكفالة **مسئلة** زيد عمرو اكر قوك چقارمي بن ضامن ديكلمه
كفيلا اولوب فرار ايدجك ضمان لازم كلورمي **الجواب** كلورمي ولو ان رجلا
قال ان ابق عبدك فانا ضامن فهو باطل من غير يد الفقه في الكفالة في باب
ضمان الاعيان **مسئلة** زيدك عمرو بك اچي دينه بكر كفيلا ايكي زيد عمرو
دين مرقومي وجه ايلده عمرو رد ايدجك بعن زيد عمرو وبكر دن طلبه قادر
اولورمي **الجواب** او لماز بكر كفالته دن بري اولمش دين ردي ايلد
عودت ايدر بكره ايلد من له الدين المؤجل اذا اشترى بذلك الدين من
عليه شيئا وقبضه ثم تقايلا لا يعود الا قبل ذكر في الجامع لشيخ الاسلام رحمه

زيد عمرو قوك چقارمي بن ضامن
ديكلمه ضمان لازم كلورمي

ان ابق عبدك فانا ضامن
فهو باطل

ولو رده بالعب بقضاء كان فسخا من كل وجه فيعود الاجل كما كان ولو
 كان بالدين كفيل لا تعود الكفالة في الوجهين في الصلح ولو ان الدين ذهب
 الدين للمدينين وبالدین كفيل فرة للمدينين الربية يعود الدين عليه ولا يعود
الكفالة في عتاق النوازل وكفالة الناطق في باب براءة الكفيل
 كفالة الغنية من التهمة في اخر كتاب البيوع في فصل في مسائل الكفالة
مسألة زيد عروه كفيل بالمال اولد قن صكره داین زید دن دینی بیتی
 زید دانی عروه رجوع ایدر اگر امری ایدر كفيل او لمش ايسه والارجوه
 قادر او ملاز ایدر کی حدایه و غیریه مسطور در بوضو رتله زید امری ایدر
 كفيل او ملاسه کی بعده عرو راضی او لمش او لمش دانی رجوع قادر
 اولور می **الجواب** او ملاز، كما اذا كفيل بماله غير امره ثم رضى المكفول عنه
 لا يرجع الكفيل عليه اذا ادى من محيط الحسن في باب كفالة العبد **مسألة**
 زيد عروه بر مقدار راجه قرض ويروب بر سنة معامله شرعية ايدو
 باقيل رده ايتماش ايكن ربح نامنه الدقيريني عرو معامله اوليان سنة
 لازم كلز ديو اصله حسابه قادر اولور می **الجواب** اولور، رجل اقرض
 عشرة دراهم وطلب على ذلك رجعا واخذ فليتم قرض ان يحسب ذلك
 من الاصل لان فروض جواهر الفتاوى **مسألة** زيد عروه كفيل
 اولد قن اون كونه كفيل اولدم اون كونه كيدكه كفالتن بري
 اولام ديسه بعن اون كون مروري ايدر كفالتن چسقار می **الجواب**
 هي كفيل او ملاز، ولو قال انا كفيل بنفس فلان ال عشرة ايام واذا
 مضت عشرة ايام فانا منها بري قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل
 رحمه لا يطالب بين الكفالة لافي العشرة ولا بعدوها في قاضيان في

مطلب في القرض

كتاب

كتاب الكفالة في الورق الاول **مسألة** زيدك جمد مملوكي عرويه زيد
 اجازتي ايله زيدك بر مقدار راجه ديننه كفيل بالمال اولد شير عكفالتی
 جاز او لوب داین اولان كسنة اچمي عرو دن طلب ایتكه قادر اولور
الجواب اولور عروك آخر كسبه يه قيمتي قدر كفالت و غیر دن دینی
 يوقايسه، ولو اذن المولى بالكفالة فان كان عليه دين لم يجز لان اذنه
 بالبرع لم يصح وان لم يكن عليه دين جازت كفالة وتباع رقبته في الكفالة
 بالدين الا ان يعديه المولى من كفالة البديع في فصل واما شرائط الكفالة
 كفيل بالغ درهم باذن سيده وقيمة الفم كفيل بالغ آخر باذنه لم يلزم
 حتى يقضى الاول لان رقبته صارت مشغولة بالدين الاول والكفالة الثانية
 صادقتها وهي مشغولة بحق الاول فلا يتعلق بالدين الثاني فلم يصح في
 حق الاول فاذا زال حق الاول بالقضاء يؤخذ به لزوال المانع فان
 عتق قبل ان يمضي الدين لزمان لانه زال تعلق الدين برقبته لان
 الزمة متسعة لديون جمعة فينفذ تلك الكفالة من محيط الحسن في كتاب
 كفالة العبد، ولو كفيل المملوك مولى باذنه، يجوز ولو اذاه حرا فيمدر
 من منظومة ابن وهبان في الكفالة **مسألة** زيد عروه بريله كفيل
 اولسه يل مروري ايدر كفالتن چقوي **الجواب** عرو رتله بو طر بقل كفا
 يل مروري ايدر متري اولور، چسقار، وقال شمس الائمة الحلواني
 قول ابى يوسف مع انه يطالب الكفيل بتسليم النفس في الايام الثلاثة ولا
 يطالب بعدها شبه يعرف الناس من قاضيان في كتاب الكفالة في الورق
 الثاني **مسألة** زيد عروه كفيل اولد قن صكره داین زید دن دینی بیتی
 احضارنه كفيل اولد قن صكره كفيل اولان بركه عرو لازم اولد قن عرو

ل

غائب اولوب مكاني نامعلوم اولمچي زيره بول ديوتكليف اولنور
الجواب اولنماز مكفول عنه معلوم المكان مقدور الوصول كرك بول
 فان غاب ولم يعلم مكانه لا يطالب به لانه عاجز وقد صدقه الطالب عليه
 فصار كالمديون اذا ثبت اعساره من زيل في الكفالة وكذا في الفناوي
مسئله زيريك قولي عمر و بكرة زيريك اذني يوخين كليل اولد قد نصكر
 زيريك وي اخناق ايتد كن صكره كفالتن حبسيله مؤاخذ اولورمي **الجواب**
 اولور ولا يجوز كفالة العبد بالنفس والمال بغير اذن المولى الا ان
 يعتقد فيؤخذ به خلافا لابن ابي ليلى وكذا لك الصبي الماذون لانه تبرع
 واصطناع في الحال لانه تبرع بمنافع بدنه لان التسليم اتمايتاتي بمنافع
 بدنه ومنافع بدنه مملوك للمولى او باقراض مال واكسابه وانما حق المولى
 اما رضى بالتبرع بمنافعه او بحاله فلا يصح في حقه الا باذنه من حيث الضرر
 في كتاب الكفالة في باب كفالة العبد والمكاتب ولو كفل المملوك مولى
 يجوز ولو اذاه حراً فيهدر في البيت مسائل المسئلة الثالثة لو كانت
 الكفالة بغير اذن السيد لم يصح علم ذلك من قوله باذنه قال في المبسوط
 ماصورة وكفالة العبد التاجر او غير التاجر من سيد بحال او بنفسه
 بغير اذنه باطل كما لا يصح من سائر الاجانب قال وانما يعني هذا انه لا
 يطالب به في حال رقه فاما بعد العتق فهو ما خود بند لك لانه مخاطب اهل
 الالتزام في حق نفسه انتهى وجب هذه المسئلة بعد ان شاء الله في كفالة
 شرح ابن وهبان **كتاب** **الجواب**
 زيريك مروده اولان انجى سنى بكرة ديننه حواله ايليوب عمر و بكرة
 قبول ايله كلرندن صكره بكرة عمر و دن الامادم ديويينه زيريك طبره قادر

فان غاب ولم يعلم مكانه لا يطالب
 به لانه عاجز وقد صدقه الطالب
 عليه
 ولا يجوز كفالة العبد بالنفس والمال
 بغير اذن المولى

اولور

اولورمي **الجواب** اولماز حواله تمام اولد قدن صكره زيريك ديندن
 بري اولور بكرة زيره رجوع ايده من الامر تويي محقق اولد تويي محقق
 عليهمك مفلساً موتى يا خود حواله لي شكر اولوب بيته او لما يوب عيني
 ايله اولور اما من قننه حياتن قاض افلا سنة حكم ايتكله اولور المدون
 محيل والدين محتال ومحتال له ومحال له يعني يطلق عليه هذه الالفاظ الثلاثة
 في الاصطلاح ومن يقبلها اي الحوالة محتال عليه ومحال عليه يعني يطلق
 ايضا عليه هذان اللفظان والمحال محال به بشرط لصحة الحوالة رضا الكل
 اما رضا الاول فلان ذوي المرواة قد ياتون بتجمل غيرهم ما عليهم من
 الدين فلا بد من رضائه الثاني وهو المحال فلان فيه انتقال حقه الى اذنه اثرى
 والدم متفاوتة فلا بد من رضائه واما رضا الثالث وهو المحال عليه فلانها
 الزام الدين ولا الزام بلا التزام بلا خلاف الا في الاول حيث قال في
 الزيادات الحوالة تصح بلا رضى المحيل لان الزام الدين من المحال عليه تصرف في
 حق نفسه والمحيل لا يتصرف فيه فمفعله لان المحال عليه لا يرجع اذ الم يكن بامر وشرط
 حضور الثاني يعني لا يصح الحوالة في غيبة المحال له الا ان يقبل اي الحوالة من
 له اي لاجل الغائب كذا في الثانية لا حضور الباقير اما عدم اشتراطها
 الاول وهو المحيل فبان يقول رجل للدين لك على فلان ابن فلان الف درهم
 فاحصل بها على قرض الدين فان الحوالة تصح حتى لا يكون له ان يرجع واما
 عدم اشتراط حضور الثالث وهو المحال عليه فبان يحيل الدين على رجل فا
 ثم علم الغائب فقبل تحت الحوالة كذا في الثانية واذ عتت اي الحوالة بري
 المحيل الدين بقبول المحال والمحال عليه لان معنى الحوالة النقل كما هو
 يقتضيه فراع دمة الاصيل لان المحال بقا الشئ الواحد في محلين في

اولورمي

يب

قال الشافعي
لا يرجع وان
توب

زمان واحد ولا يرجع عليه المحتال الا بالنوى لانها مقيدة بسلامة
حقه لانه المقصود في رجوع عند عدم السلامة وبين التوب بقوله يموت
المحتال عليه مفسدا او حلفه حال كونه منكرا حواله ولا يثبت عليها لان
الحج. ٦. الوصول الى حقه يتحقق بكل منها وهو التوب حقيقة وعند
هذان وثالث وهو ان يحكم القاضى بلا فلاح في حياته من الدرر
الغر في كتاب الحوالة **مسألة** زيد عروده يولد حراما خوفا او لما غاب
بر مقدار ما لن وضع ايوب آخر برده اولان آدميس عروده استمر
متاع ويركه كاخذن المتق مشروعي **الجواب** مكره وهدر قال ويكره
السفاج وهو قرض استفاد القرض سقوط خط الطريق وهذا نوع نفع
استفد به وقد نال عليه السلام ع. قرض بحر نفعا في احواله
قال ويكره السفاج جمع سفيجة بضم السين وفتح الفاء فارسي معرب
اصلة سفيجة يقال للشئ الحاموس يسمى هذا القرض به لاحكام امرة وصورها
ان يدفع الى تاجر ما لا يرضاه ليدفعه الى صديقه وقيل هو ان يؤخذ اسنابا
ما لا يقبضه المستقرض في بلديريه الموضع وانما يدفعه على سبيل القرض
لا على سبيل الامانة لتستفيد به سقوط خط الطريق وهو نوع استفيد بالقرض
وقد نال رسول الله صلى الله عليه وسلم ع. قرض بحر نفعا وقيل اغاورد
منه المسئلة في هذا الموضع لانها معاملة في الديون كالكفالة والحوالة فانها
معاملة ايضا في الديون **مسألة** زيد عروده بشئ قرض ويرد
وارفان برده بكرة ويرد بكرة بمقوله معاملة شرعي **الجواب** دكلر
منفعت مشروطة ولو عرف ظاهر او لم يكتف فتاواده سفجة
مكره وهدر يدكر نك بر صورت بودر كافي العنايه في آخر الكفالة

ويكره السفجة

مسألة سفجة

وكره السفاج وهو قرض بحر نفعا وصورته ان يدفع الى تاجر غير قرض
ليدفعه الى صديقه لتستفيد به سقوط خط الطريق فان لم يكن المنفعة مشروطة
وكان عرف ظاهر فلا بأس به **مسألة** في معنى الحوالة لانه احال الخطر للمو
على المستقرض من الكافي في آخر الحوالة والفسخ ان كان مشروطا في
القرض حرم وفسخ القرض والا لا يزوي بوع البرازيه قيل الفصل السادس
والعقب فان لم يكن المنفعة مشروطة ولا كان فيه عرف ظاهر فلا بأس به
لانه في معنى الحوالة لانه احال الخطر المتوقع على المستقرض ولذلك اوردته في
آخر الحوالة من الكفالة واما الذي يرجع الى نفس القرض فهو ان لا يكون فيه منفعة
فان كان لم يخرج ما اذا اقرضه دراهم على نحو ان يرد عليه صحاحا او اقرضه
وشرط شرطه فيه منقوضا روى ع. رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
نهي ع. بحر نفعا لان الزيادة المشروطة شبه الربوا لانها فضل لا يعاقله
عوض والتحرز ع. حقيقة الربوا وع. شبهة الربوا واجب هذا اذا
كانت الزيادة مشروطة فاما اذا كانت غير مشروطة فيه وكل المستقرض
اعطاه اجودها اعطاه فلا بأس لانه الربوا اسم لزيادة مشروطة
في العود ولم يوجد بل هذا من باب حسن القضاء وانه مندوب اليه قال النبي
عليه السلام خيار النكاح احسنهم قضاء وقال النبي ع. للوزان نين ورنج
وعلى هذا يخرج من السفاج التي تعامل التجار انها مكرهة لان التاجر
يستفع بها باسقاط خط الطريق فتشبه قرضا بحر نفعا فان قيل ليس اذ يرو
ع. عبد الله بن عباس رضي الله عنه كان يستقرض بالمدينة على ان يرد بها
بالكوفة وهذا انتفاع بالقرض باسقاط فالجواب ان ذلك محمول
على ان السفجة لم يكن مشروطة في القرض مطلقا بل يكون السفجة وذكرا

تقع

لا بأس على ما بيناه في البدايع في كتاب القرض في الفصل الأول
كتاب القضاء زيد فوت
 اولوب تركه س اولاد صغار نه اشغال ايلده عمو زينه بشنك
 اقچه حقم وارد رديو و صيسى مواجهم سنده بيتنه عاده ايله اثبات
 ايلدهن شرعا حكم اولونور **الجواب** اولونور بوجه الوجهه اول
 دين ساقط اولاد غنه عير ايريه واجمعوا ان من ادعى ديناً على
 ميت يكلف من غير طلب الوصى والوارث بالله ما استوفيت دينك من
 المديون الميت ولا من احد اياه اليك عنه ولا قبض لك قابض بامر
 ولا ابرائه منه ولا احلت بك ولا بشئ منه على اخذ ولا عندك به ولا ايا
 منه رهن هذا في ادب القاضي للخصم في كتاب القضاء في
 الفصل السابع في الجنس الثاني قبيل الجنس الثالث في كيفية الاختلاف
 سئل عن رجل توفي فخلية ديون وورثته غايبون هل يسوغ ثبوت
 الحق على الميت في غيبته ورثته الميت ام لا بد من الدعوى على الوارثين
اجاب الميت اذا كانت شركته في بلد موته واراد اصحاب الديون اثبات
 ديونهم والورثه كلهم غايبون غيبته منقطه او صغار فالقاضي ينصب
 وصياً على الميت ويثبت الديون ويدفع اليه اربابه بعد اختلافهم وان
 لم يكن الغيبه منقطه لا تسمع بينهم الا ان يحضر الوارث ولو كان الوارث
 صغيراً ينصب عنه وصياً ويثبت الدين عليه ويقضى دينه بعد اختلافهم
 انهم لم يقبضوا الدين ولا شيئاً منه ولم يبرأ الميت ولم يجتالوا بدعوى
 على احد ولم يعاضوا عنه ولا عشي منه ثم يقضيه من الشركة من قارئ
 الهدايه **مسئله** زيد عرو دن حضور خالده دعوى حق ايلده عمو زينه

فالقاضي ينصب وصياً

١١٣
 مقر اولش ايكن حاكم الشرع حكم ايلدين فراريدوب غايب اولسه
 اول اقرار ايله قاضي غيبته حكم ايلك شرعا جائز اولور **الجواب**
 اولور بالاتفاق ذكر الخصم اذا غاب المدعى عليه بعد ما سمع
 القاضي عليه البيته او غاب الوكيل بالخصم بعد قبول البيته قبل التقدر
 اومات الوكيل ثم عدلت تلك البيته لا يقضى بتلك البيته وقال شمس الامة
 الحكيم رحمه وهذا اوفى بالسالك ولو اقر المدعى عليه ثم غاب يقضى عليه
 باقراره في قوطم من قاضي خان في كتاب الدعوي في الباب الاول في
 فصل فيما يستحق على القاضي قبيل باب في الدعوي **مسئله** زيد عرويا
 حضور حاكم الشرع احضار ايدوب حقم دعوى ايلدهن مكر اولوب
 زيد بيته عاده امامت ايدوب عدالتهمي ظاهره اولش ايكن حاكم
 امتناع ياخود تاخير ايدوب بلكه اوزرهم لازم دكل ديسه حاكم مرقوم
 شرعانه لازم اولور **الجواب** امتناع وتأخير ايله اثم اولور نفسه
 واجب كورمه كوخون وارغل وتزيره مستحق اولور **مسئله**
 والاصل فيه ان البيته اذا اقيمت عند القاضي يجب على القاضي القضاء
 حتى لو لم يره على نفسه كفو ولو اخره يفسق من مصفى لشرح المنظومه في
 كتاب ادب القضاء في مقالة ايجيفه رحمه فان القضاء واجب
 عليه بعد ظهور عدالتهم حتى لو امتنع عنه او اخره ياثم ولو لم يروجوب
 القضاء على نفسه كفو ويستحق العزل ويوتر من اخي في كتاب الشهادت
 في فصل الرجوع **مسئله** قبل شرعن وص وار ايكن مال يتيمة قاضي
 تصرف قادر اولور **الجواب** اولماز لا يملك القاضي التصرف في
 مال اليتيم مع وجود وصيته ولو كان منصوبه كما في بيوع القنيه من الاشياء

والذي يظهر من كلامهم انه
 يملك فيما فيه مصلحة خوارية
 كما يشهد به تتبع الكتب
 اللهم ان مراده لا يملك كل
 التصرف في حوزة زاده

والنظائر في كتاب الوصايا **مسألة** زيد عمرو دن برمتاع الوب بعنه
عيس و ارد يوردايتك استدكه اول عيسه راضي اولدغه شرعا
عيس ويرري حكم الشرع **الجواب** ويرر درت يرده حاكم خصم
ويرر مدعي سوال ايلر سه بري بودر اربعة اشياء كلف القا
الخصم فيها قبل ان يسأل المدعي **احدها** الشفيع اذا طلب الحكم بالشفعة
يلف بانه لقد طلبت الشفعة حين علمت بالشراء وان لم يطلبه المشتري
وهو قول ابن ابي ليلى وعند قاضيان لا يلف اقول هذا يدل
على ان الشهادة في الشفعة على طلب الموائمة ليس شرط لازم **وثانيها**
البكر اذا بلغت و طلبت النفقة من القاضي يلفها لقد اخرجت النفقة
حين بلغت وان لم يدرع الزوج **وثالثها** المشتري لو اراد رد العيب
يلف القاضي انه لم يرض بالعيب ولا عرضه على البيع منذراه **ورابعها**
المرأة لو سالت القاضي ان يرض لها النفقة في مال زوجها الفانيب
يلفها انه ما اعطاك نفقتك حين خرج ويجب ان تكون مسئلة النفقة عند
وفاقا لجامع الفضولين في الفصل الخامس عشر في الكورق الرابع
نحينا **مسألة** شهود كفار اولدقه مسلمان تركيه بولنجي تنزيه كفار دن
اولمق جايزه اولور **الجواب** بلور سلم اولما ينجي مسلمو كفار
دينلرجه عدولدن سوال ايدوب بعنه انلردن استفسار اولمق
كر **والشهود الكفار** بعدلهم المسلمون فان لم يعرفهم المسلمون سأل
المسلمون عن عدول المشركين ثم يسأل اولئك عن الشهود من اختيار
لشرح المختار كذا في يعقوب باشا في كتاب الشهادات في باب القبول
وعده واما تعديل الكافر الى المسلم فاق تعديل الكافر الى الكافر لا يجوز

ثم يسأل اولئك عن الشهود انتم وقد مناه في مسائل تعديل الكافر
بالمسلمين ان وجدوا الا في مسائل عدول الكافر في شرح الكفر لابن
نجيم **مسألة** دين ايجون حبس اولنان زيدك دايي عمر وغايب اولدقه
زيد يا آخر كنه بزدي ويرر زحيقار ديو حاكم الشرع الحاج ايلد كلر
حاكم نه ايلمك كرك **الجواب** ديلر سه الوب يد عدله وضع ايدر در سه
كفيل الور وفي الحاوي ولوحس القاضي رجلا بددين رجل غاب
الطالب فقال الجوس او غيره اتني ادفع المال قال ان شاء القاضي
اخذه ووضع في يد عدل واخرجه وان شاء اخذ منه كفيلان تامار
خان في كتاب ادب القضاء في الفصل السابع والعشرين **مسألة**
زيدك عمروه دخو الركا جمع اولدقه جمل سه بريمان كفانت ايدر
الجواب ايدر وفي الزيادات في كتاب البيوع في باب سلسلة الوفا
اذا اجتمعت من واحد على واحد يكتفي بيمين واحدة وهكذا ذكر في
النوازل من خلاصة في كتاب القضاء في الفصل السابع قيل الفصل
الثاني **مسألة** زيد عمرو دن برقاج كنه دن اولان اقمه سني ضبط
ايتمش اولوب بعنه عمرو زيد دن طلب ايدوب زيد انكار ايدوب سني
اولما ينجي زديه عيس ويرمك استدكه زيد مزبور كرك جمل سندن سندن
الماد عنه عيس واحده ايله خلاص اولمق استدكه عمرو قبول ايلميوب
هر بري ايجون على الانفراد عيس ويرمك قادر اولور **الجواب**
جمله سين برد فوده دعوي ايتدي ايسه اولما ز ايركا دعوي ايتدي
ايسه اولور كما في خلاصة في كتاب القضاء في الفصل السابع قيل
الفصل الثاني **مسألة** خليفه دن استخلافه ما ذون اولان عمرو قاضي

زبدي استخلاف ايلدكه اذن ويرب شرعاً زيد كذا في استخلاف
 جاييز اولور من **الجواب** اولور والخليفة اذا اذن بالاختلاف فاف
 رجلا واذن له بالاختلاف جازله الاختلاف ثم ومن خلاصة الفتاوى
 في كتاب القضاء في الفصل الرابع في الاختلاف وهذه المسئلة مذكرة
 بعينها في خلاصة الفتاوى في كتاب الوكالة في الفصل الرابع **مسئلة**
 زيد خصمي اولان عمروه قاضي نشان كوسترب دعوت ايلدكه
 نوله واره بن ديوب اما وارسته شرعاً عقوبته مستحق اولور **الجواب**
 اولور بونده اوچ شكل واربري صرحاً امتناع بري داخ ساكت
 اولوب حاضر اولماق بوايكس برابر در زير اسكوت موضع جوابه
 امتناع در دعوت اولناذن برداخ واره بن ديوب واما
 قول مذکور داخ قولاً انقياد فعلاً دكلدر بوداخ جنابتد لكن
 اولكندن دوندر ديمش عقوبتي داخ دون اولور وان كان
 المدعي غايبا بعيداً عن المصر لا يشخص القاضى ما لم يقع المدعى البينة
 على ما ادعاه فاذا اقام قبلت بينة الاختصاص للقضاء وان سأل
 المدعى خصماً لا حضار خصمه اعطاه القاضى فاذا ذهب به الى القاضى
 الخصم اراه ذلك اخبر انه ختم القاضى لدعوه في وقت كذا فان
 امتنع ورد ذلك شهد عليه شامدين فاذا شهد به لك عند القاضى
 يستحضر القاضى باعوانه ان قدر والايال الوالي ان يستحضره
 مؤنة الشخص على المتمرده وهو الصيحي وقيل من بيت المال فاذا حضر
 يجب على القاضى عقوبته وكذا اذا سكت المدعى عليه بعد ما راى
 الختم ولم يجبه ولم يرد لانه ظهر تعنته وكذا اذا وعد ثم خالف قاضياً

مؤنة الشخص على المتمرده

يجب القاضى عقوبته

فاذا

فاذا شهد واعنده على ذلك كتب الى الوالى في احضار هذا الرجل
 لان في هذا احياء حقوق الناس والوالى اغنا نصيب لاصياء حقوق
 الناس فكان للقاضى ان يستعين به في احضاره ثم لم يذكر صاحب
 الكتاب مؤنة الشخص على من يكون اختلف العلماء فيه قال بعضهم يكون
 على بيت المال وقال بعضهم يكون على المتمرده وهو الصيحي لانه لما تردد
 فقد تحقق منه سبب وجوب ذلك عليه السارق اذا قطع فان غر الرهن
 الذى كسب المسروق به واجر الجلاذ كذا في قاضيان يكون عليه كذا احضرا
 فاذا احضره امر الملقى ان يعبد عليه الشهود على ما صنع فاذا شهد عليه
 الشهود في وجهه يرد الخاتم وامتناعه عن الحضور عززه لانه اساساً **مسئلة**
 فيما صنع فاستوجب التوقيف فبقره القاضى بما يراه اما بالضرب او بالصلح
 يعنى برفع القصة او بالجس على قدر ما يراه او تقيس وجهه لان القضاة اختلفوا
 في ذلك فبقره القاضى بما يراه تقيراً او تاديباً قال وكذا ان اراه
 الخاتم فاشهد عليه انه يدعوه الى القاضى في وقت كذا وكذا او لم يقل
 شيئاً اي احضر او لا احضر اولانه لم يحضر معه في الوقت الذى وقت
 له فهذا الاول سواء لان السكوت في موضع الجواب يكون امتناعاً عما
 دعى اليه فتعين على انه قال لا احضر وكذا لو قال احضر ولم يحضر فهو
 الاول واحداً لانه انقاد له قولاً ولا انقاد له فعلاً فكان جانباً لكن
 الاول اغلظ واشد وهذا دونه في الجنابة وكان دونه في استحقاق
 العقوبة كذا في ادب القاضى للخصام في الباب التثنية ولا يشترط
 التعديل في هذه الشراة والمستور كيفي وعن ابي حنيفة نعم يشترط
 التعديل من تاتار خان في كتاب ادب القاضى في الفصل السادس

عشر زيد حضور حاكمه عمروك ينده اولان داري ملكه عمروك
 ينده بغیر حق طور ردیود عوی ایلوب بیته اقامت ایلدکه شهادت
 شهادت ایلدکلر نده بلور ز اول دار زیدک ملکدر کن حدودنک
 اسماسن بلمزن اما وزیرینه وارسق حدودن بیان ایدوب زیدک
 ملک اولوب عمروک یندن اولدغن بلمز دیسه لر بو شهادت
 ایلدک حکم ایدرمی **الجواب** بعد التعديل قاضی مدعی ومدعی علیه الی
 امین کوندر ب انلریا نده شهادت ایتدکلر بودر حدودی ایلدکلر
 ایسه امینلر کلوب انلر واقف اولر قرینه وحدود اسمانه شهادت
 ایتدکلر نده حکم ایدر اذا شهد الشهود لرجل بدار فی بدجل
 فقل لا نعرف الدار ونقف علی حدودها ونذكر حدودها اذا مشینا
 الیه لکننا لانعرف اسماء الحدود فاذا انتهینا الیها بیننا حدودها ونقف
 انما لهذا المدعی وفي ملک وفي ید هذا المدعی علیه فان القاضی یقبل ذلک
 منها اذا عدل فیبعضها القاضی مع المدعی والمدعی علیه امینین لہ لنقف
 الشهود علی الحدود ونحضرهما فان وقفوا علیها وقالوا لا هن حدود الدار الی
 شهدنا بها لهذا المدعی فہنہ نلک الدار وحدودها ثم یرجعون الی القاضی
 فیشهد الامینان انہم وقفوا علی الدار شهدان علی اسماء الحدود 2
 بعض القاضی بالدار الیی شهد بها الشاهدان بشہادتهما وکنہا
 القرینۃ والکائنات وجميع الضیاعات من قاضینان فی کتاب الشہادات
 قریب فصل ومن الشہادات الباطلة بورق یخینا **مسئلہ** زیدک یندن
 فتوی اولوب خصم او وزیرینه ابراز ایلدکه حکم بنم اول فتویایہ اعما
 یوقدر وارغیری مفتیدن فتوی کتورد بو حکم تاخیر ایلدکه آثم اولور

نکار

الجواب مفتی یہ عدم اعتمادی اولوب آخر یردن فتویایہ تاخیر الہ
 آثم اولماز اما تاخیر مدعی علیہن خوف اولوب یا خود صلی امر
 ایلوب الحاجی ایلد او بجی آثم اولور القاضی اذا لم یقع الاعتماد
 علی فتاوی اہل مصره فبعث الفتوی علی مصر آخر لا یا ثم بتاخیر القضا
 اما اذا اخر حکم خوفا من المدعی علیہ او امر المدعی الصلح ففعل بالحاج
 القاضی یا ثم من خلاصہ فی کتاب القضا فی الفصل العاشر فی
 الجنس کذا فی البرازینہ فی ادب القضا فی الفصل الاخر **مسئلہ**
 قاضی ولا یتندہ اولیان وقف اچون متولی نصب ایلدک جائز اولور
الجواب مسئلہ اختلا فیدر القاضی اذا نصب متولیا فی وقف کس
 فی ولایتہ لایصح وان کان للموقوف علیہ فی ولایتہ اجاب رکن السلام
 انه یصح اذا کان للمقضی علیہ حاضر او قال شمس الائمة الحلوانی یعتبر
 المرافعة والتظالم وهذا قریب من الاول وما یوافق هذا فی مجموع
 النوازل قال قاضی سمرقند نصب قیما فی حدود وقف بخاری ولا
 علیہ سمرقند صح الدعوی والسجل من خلاصہ فی القضا فی الفصل الثانی
 قبیل الجنس الثانی ولونصب القاضی متولیا فی وقف ولم یکن الو
 والموقوف علیہ فی ولایتہ قال شمس الائمة اذا وقعت المطالبة فی
 مجلس صح نصب وقال رکن الاسلام لایصح وان کان الموقوف
 علیہ فی ولایتہ ولم یکن الضیعة فی ولایتہ بان کان الموقوف علیہ طلبہ
 العلم اورباطا او مسجد فی مصره ولم یکن ضیعة الوقف فی ولایتہ
 قال شمس الائمة یعتبر التظالم والاختلا وقال رکن الاسلام اذا کان
 الموقوف علیہ حاضر اچون ذکر فی مجموع قاضی سمرقند نصب قیما فی حدود

سلام

ع
ن
قف

وقف بخاري والمدعي عليه سمرقند صح الدعوى والسجلا ورايت
خط بعض المشايخ القاضى اذا نصب وصيا في تركته ليست في
ولاية لا يجوز وهو فتوى وفتوى مشايخ مرو وقال الامام الحلي
يجوز والوجه للصحة وذكر رشيد الدين في فتاواه ان يتم اذا كان بخا
لا يجوز نصب الوصي في قاضي سمرقند ولو كان الموقوف عليه سمرقند و
الموقوف والمدعي عليه بخاري قاضي بخاري بانه وقف على فلان و
يكومت ليا قايما مقام الموقوف عليه ويكتب قاضي سمرقند بتسليم الموقوف
في قصور اسروشن في الفصل الاقل **مسئله** زيد قاضي كافر او لادفن
صكره تجديدا يمان ايلدكه سلطان دن تكرر توليت وتقليده خناج
اولورمي **الجواب** اولما ز قضاى اوزرينه در قال محمد بن لولي
قاضيا مشتركا ثم اسلم فهو على قضاءه ولا يحتاج الى التولية ثانيا وكذا
لو ارتد القاضى او الولى ع الاسلام او عميا او فسقا ثم رجع الى الاسلام
او بصيرا فهو على قضاءه في ختم الحيط في كتاب ادب القاضى في باب
الحوارج **مسئله** زيد قاضي عمر وجورا حكم ايلدكي مالى عمر وبعده قاضي
طلبه قادر اولورمي مقضى له دن طلب قابل ايكن **الجواب** اولورمي القاضى
ان اخطا في قضائه كان خطاؤه على المقضى له وان تعدل لكان ذلك
عليه في قاضيان في كتاب السير في فصل فيما يجوز لامر العسكر ان يفعل
مسئله زيد دين مؤجل ايله مدينى اولان عمر وسفه كتملى اولاده زيد
منعه قادر اولورمي **الجواب** اولما ز ياتجه بيله كيدوب اجل حل اولد
منعه قادر اولورمي وكذا لا يمنع من السفر قبل الاجل سواء بعد محل او غير
لانه لا يملك مطالبة قبل حل الاجل فلا يملك منعه ولكن له ان يخرج مع حتي

اذا حل الاجل منعه من المض في سفره الي ان يوفيه دينه من البدائع في
كتاب الجبر والجس الفصول الثمان في الورق الاول رجل له على اخيه دين
مؤجل الى اربعة اشهر فمضى ثلثه اشهر واراد الغريم السفر فطلب صاحب
المال كفيلا منه او المقام معه حتى يقضى المدة ليس ذلك وهو الصحيح وذكر في شرح
الطحاوي في باب المداينات هكذا وقال ليس له ان يطالبه الكفيل ولكن يقال
ان شئت فاذهب معه فاذا حل الاجل فامنع من السفر حتى يقضى حقه
وذكر الخصاص في النفقات ان المرأة اذا قالت للقاضى ان زوجي يريد
ان يغيب فخذ منه كفيلا بنفقة قال ابو حنيفة رحمه لا يأخذ لان النفقة لم يجب
بعد وقال ابو يوسف رحمه لا تجب ذلك في نفقة شهر رفقا بالثمن قال الامام
الشهيد حسام الدين البخاري فعلى قياس هذا الوفاة القاضى في سائر الديون
رفقا بالثمن لا يبعد وعلى هذا الفتوى فخر الدين محمد بن محمود في كفاية جواهر
الفتاوى في الباب الاول **مسئله** زيد يكرمي بشى ميل مدرس اولوب
مدت مرقومه ده فقه شريفة اشتغال اوزره اولوب فقيه اولدقن عزو ل
اولوب ملازمته وارد قده قضايه طالب اولنك قضايه عدم صلاحه
علم اولما غين اجراي احكام الله نيته قضاي قبول ايلدكه شرعا زيد
آثم اولورمي **الجواب** حقتن كلمه نفسه اعتمادى اولما غين قبول ايتدى
ايسه آثم اولما ز نيته ايله مثاب اولور اما في زماننا قضاي بالحق غايت
اشكال اوزره ايدكى محقودر واما في جواز الدخول في القضاء اختلفوا
فيه قيل يجوز الدخول فيه مختارا لما فيه من نيابة الانبياء والمرسلين
والمخلص الراشدين واعانة المظلومين واقامة حدود الله واستيفاء
حقوقه وقيل لا يجوز الدخول فيه الا مكرها لقوله عليه السلام من سأل القضاء

وكل الى نفسه ومن اجبر عليه نزل عليه ملك يستدوه ولان من سأل
 القضاء اعتمد على فقهه وورعه فصار مجبا فلا يلزم الرشد وكبره
 ومن اكره على القضاء فقد اختصم بحبل الله وتوكل على ربه ومن يتوكل
 على الله فهو حسبه فيلزم الرشد ويوافق الصواب والصحيح ان تقلد القضاء
 مختارا رخصته والامتناع عنه عزرة لانه قل ما يكله الوفاء بحقه فليكن
 فلا حلال ببعض ما امر به كما وصف الادمي ظلوما بحبل الامانة جهلا بالغا
 هذا اذا كان في البلدة قوم يصلح للقضاء واما اذا لم يكن في البلدة غيره
 يصلح للقضاء فانه يدخل فيه ولو امتنع عنه يا نعم لانه اعترض عليه واذا
 كان في البلدة قوم يصلحون للقضاء فامتنعوا جميعا وكان السلطان
 بحيث لا يفصل بنفسه الخصومة يا نعمون لانه يضييع احكام الله فلا يكل
 لهم السكوت من اول كتاب محيط الرضى **مسألة** زيد عمر وكقول
 بكري حضور حاكم كتوب حد قذف دعوى ايلده بكري قولم الجاحد
 نصفن اورك ديدكه زيد سني افندك اعتاق ايلشرد ديو ادغاسني
 بيته ايل اثبات ايتدكن صكره حاكم الشرع عتقته افنديسي غايب
 ايكن حكم شرعي **الجواب** شرعي حتى افنديسي بعون كلوب انكار
 ايلسه انكاره التفات اولنا دغني مبني ومهره ندر رجل قذف محضنا
 حتى وجب عليه الحد فقال القاذف انا عبدو وعلى حد العبيد وقال
 المقذوف لابل كان اعتقك مولاك ولي عليك حد الاحرار واقام البيته
 عاذك تقبل هذه البيته ويقضي بالعق في حق الحاضر والغايب جميعا
 حتى لو حضر الغايب وانكر العتق لا يلتفت الي انكاره وان ادعى شيئا
 مختلفا لانه ادعى على الحاضر حدا كاملا وعلى الغايب عتقا لكن لما كانا

سبأ

سبأ بثبوت ما يدعى على الحاضر لان تكميل الحد لا ينكح من العتق على
 قضي بالبيته في حق الحاضر والغايب جميعا من تمة الفتاوى في كتاب
 القضاء في فصل في مسائل القضاء على الغايب كذا في البرازية في القضاء
 في التام في ودع القضاء على الغايب في الورق الاول **مسألة** زيد
 بابا سي عمرو دن حقن دعوى ايلده كن عمرو اقرار ايدوب يا خود بيته ايلد
 اثبات اولش ايكن ويرمه عناد وقررد ايد بك شرعا بابا او غل ديني
 ايكن جس اولنورمي **الجواب** تردى ايكن اولنور رجل له على ابيه
 مهر الام او دين آخر فاقر او اقام البيته فانه لا يجس ما لم يقر على الحاضر
 فاذا اقر عليه جس وهذا خلاف ثقة الولد الصغير فانه جس فان
 فيه صيانة بهجة في جواهر الفتاوى في القضاء في الباب السادس
مسألة زيد صغير بابا سي وار ايكن قاضي بابا سندن زيدى الو
 جدته سي وحد زواج اجنبي به متر وجه ايكن الكاوير به بمقولم كتب فتاويه
 مخالف علم ايدن قاضي به نه لازم كلور **الجواب** بابا سي غير مشفق او لو
 جدته سي وزوجي صغيره مشفق ايد كن عالم او ما غين ايتدى ايس كته
 مخالف دكلر مثاب اولور لان حكم القاضي يحمل على الصحة ما امكن كما
 في شهادة قاضيخان سئل القاضي الامام في الدين الكوفي عن صغيره
 اب غير مشفق وله جدته ذات زوج والجدته وزوجها مشفق على الصغير
 لا يزدفع قال ان راي القاضي الدفع الى الجدته اصح دفعه اليها من جواهر
 الفتاوى في اخر القضاء **مسألة** زيد ولد صغير منك بالنى اسراف ايتدكه
 كوردكه حاكم الشرع تلفدن خوفا يندن الو ب اجنبيدن ثقة به
 ويرك شرع وعيدر **الجواب** شرع وعيدر الاب اذا كان فاسدا مسرفا

مبذراً للمال فلقاضى ان ياخذ مال اليتيم في يده ويضعه على يده
عدل الى وقت حاجة الصغير او الى وقت بلوغه من تمة الفتاوى
في القضاء في ادب القاضى في فصل في ولاية القاضى **مسئله** زيد
قاضى طريقه قضا ايدوب وحكمه سنده داحى قضا ايتدك طوخ
او تور موب يصدخ طيانوب آداب قضايى رعايت ايتدعا
زيد عزله مستحق اولور من **الجواب** ذكر اولنا نردن سنه لازم كلز
طريق واسع اولوب ماره مضايقة ويرمك قعودا ايدجك بال
يوقدر انكاره داحى فهم ايجون اولجى سنه يوقدر الا بوقدر واركة
اكر قضا واكر فتوى طوخ رجه او تورب تعظيم وتوقيره اولق افضل
ايدكى مسطور وامام ابو يوسف من مرويدر ولا باس بان يعقد في
الطريق للقضاء اذا كان الطريق لا يضيق بالمارة وان كان يضيق
فلا يقف بل يقف في ناحية الطريق فينظر فيها اذا كان الطريق لا يضيق
بالمارة وان كان يضيق فلا ولا يقضى ماشياً لانه يتفرق رايه ويختل
فهمه ولا باس متكى لان الاتكاء يزيده في الفهم لان راحة النفس في
الاتكاء اكثر من الراحة في الجلوس متكى وهذا لا يبطل خيار الخيرة
بالاتكاء الا ان القضاء مستوى الجلوس افضل تعظيماً لامر القضاء
روى عن ابي يوسف انه استفتى عن مسئلة وهو متكى فاستوى واتد
وتقم ثم افنى تعظيماً لامر الفتاوى في محيط السرخس في القضاء في باب
صفة الجلوس **مسئله** محيط سرخسك ادب قضا سنده باب صفة
الجلوس لان الراحة في الجلوس لنفس في الاتكاء اكثر من الراحة في
الجلوس متكى ديك نه ديكدر **الجواب** نفسك راحتى جالس ايك

اتحاده

اتحاده اكثر در متكى ايكين جلوس دن ديكدر ولا باس ان يقضى وهو
متكى لان الاتكاء لا يقص في التأمل والنظر في قضاء البدايع في فصل
واما ادب القضاء في الورق الاول **مسئله** زيد قاضيك عمر و ايله
دعواسى اولدقه كندى نايب نصب ايتدكى كم به مرافعه اولسدر
شرعاً نايبك حكمى نافذ اولور من **الجواب** اولماز نايبك قضايه
بنفسه قضاكى اولماسى مسطور در اكر چه كم مسئلة اختلاف فيدر اما في
اولماسى جانبى ايله افنى ارجح ايدكى يتدبر بموقوله ده يا سلطان دن
قاضى آخر طلب اولنوب يا خود رضا لى ايله حكم نصب ايله لركه جايز
اوله القاضى اذا كانت له خصومة على انسان فاستخلف خليفته
يقضى به على خصمه لا ينفذ لان قضاء نايبه بقضائه بنفسه وذلك غير جايز
واستشهد بما ذكر محمد بنو ان من وكل رجل شئ ثم صار الوكيل قاضياً
يقض لموكله في تلك الحادثة لم يجز لانه قضى لمزولاه ذلك فكذا هذا
القاضى قال والوجه لمز ابق على هذا ان يطلب من السلطان الذي
ولاه ان يولى قاضياً آخر حتى تختص اليه فيقضى فجوز او تحاكم الى
حاكم ويتراضيان بقضائه فيقضى بما في مجوز من جواهر الفتاوى في
كتاب القضاء في اول الباب الثالث للقاضى خصومة مع رجل فحكمه
فيها خليفته القاضى له او عليه اختلافوا في نقاذه من بزازيه القضاء
في الفصل الرابع في الورق الاول ويجوز قضاء القاضى لالاير الذي
ولاه وكذلك قضاء القاضى الاسفل للقاضى الاعلى وقضاء الاعلى
للقاضى الاسفل من عينه في القضاء في الورق الثاني كذا في قاضياً
في كتاب الدعوى في فصل مجوز قضاء القاضى في الورق الاول

لو للقاض خصوصية في حاصم عند خليفته فقتضى له وعليه قيل نفذ وقيل
 لا من الفصولين في الفصل الاول **مسألة** محدود في القذف او لا
 شهادتي مقبولة او لما زايدي حتى حثك تمام من اولي خيرون الحي
 قضايتك حالتي نجه اولور **الجواب** قضايه اهل ولمن شهادته اهل
 اولمق كرك ايدكي جميع فتاواده مسطور در محدود في القذف او لا
 قضايتك عدم جوازي بودن منهم اولور بعض معتبر الله تعالى
 داخ اولمشر **مسألة** وذكر في البدايع قال واما بيان من يصلح للقضاء
 فالصلاحية للقضاء لها شرائط منها الفعل والبلوغ والاسلام
 والحرية والنظر والنفق والسلامة عن حد القذف فلا يجوز تقليد
 الصبي والمجنون والكافر والعبد والاعمى والاخرس والمجروح
 في القذف وذكر في فتاوي قاضيخان قال الفصل الاول في معرفة
 اهل القضاء فاهله من يكون اهل للشهادة ومن لا يكون اهل للشهادة
 والصبي والاعمى والكافر لا يكون اهل للقضاء وكذا المجروح وفي القذف من
 انفع الوسائل في مسائل القضاء **كتاب**
الشهادات زيد فوت اولد قله تركه سندن بعض كسنة لرد دين
 ايدوب ورثه شكرون اولوب خصم اقامت بيته ايلدكه شاهده
 مات وعليه دين ديوشهادات اينكم لازم اولور **الجواب**
 اولماز **مسألة** قال اسمعيل المحكم ادعى على آخر ديناً على موته و
 شهدوا انه كان له على الميت دين لا تقبل حتى شهدوا انه مات
 وهو عليه من القننه وفي المحيط خلافة وافتي برهان الدين بهذا
 الجواب مئة ثم رجع عنه بقوله انما يقبل اذا شهدوا انه مات وعليه

نسبه على شهادته بل تفسير حارثه
 اولور من تحت اولور
 كسنة محمد
 عوفي
 شاهد الحجة اذا تأخر بغير عذر
 لا تقبل لنفسه

هذا

هذا الدين مذهب مرجوح عنه ينظر في اول الشهادات من المحيط من
 معين اللطام في الباب الثالث عشر في القضا بالشهادات **مسألة**
 كذب له معروف اولان كسنة توبه ايدك شرعا شهادتي مقبولة اولور
الجواب اولماز بوساير فسق كسنة وكدر زير كذب له معروف اولان
 كسنة ك صدق توبه سندن معلوم اولماز وفي البدايع كل فاسق
 تاب عن فسقه قبلت توبته وشهادته الا اثنين المجروح في القذف و
 الموقوف بالكذب لان من صار موقفاً بالكذب واشتهر به لا يعرف صدقه
 عن توبته خلاف الفاسق اذا تاب عن ساير انواع الفسق فان شهادته
 تقبل من شرح الكسنة لابن نجيم في كتاب الشهادات في باب من تقبل في الورد
 الاول والموقوف بالكذب لا عدالة له ولا تقبل شهادته ابدان وان تاب
 لان من صار موقفاً بالكذب واشتهر به لا يعرف صدقه من توبته من
 البدايع في كتاب الشهادات في الورد الثاني **مسألة** زيد ذمي وفات
 ايتدكه دايملر ندين عمرو مسلم بر مقدار دين دعوي ايدوب مسلم
 شاهد لرايله اثبات ايدوب وبكر ذمي داخ دعوي ايدوب
 اما مدح حسن ذميلر ايله اثبات ايلسه زيدك تركه سي ايلكسنة داخ
 وفا ايتيچك مسلم جاني ترجيح اولنوب اول الكا ادا اولنوري
 يوخسه تقسيم غاملي اولنور **الجواب** ترجيح اولنور ايدكي بعض
 معتبر اتده مسطور در **مسألة** واعلم ايضاً ان بعض الديون يرجح على
 البعض من وجوه آخر سوى الوجوه المذكورة مثلاً الدين الثابت
 على النمراني بشهادة المسلمين مقدم على الثابت بشهادة اهل
 الذمة والدين الثابت بدعوي المسلم عليه يقدم على الدين الثابت

بختک زدن شرعاً جایز نیست
 او را عمل مضمون ثابت است اولاً
 اول نور می بیان بگوید که مدعی او بجا
 انی تک نخواست این کینه مدعی او بجا
 بختک مضمون ثابت است اولاً
 عمل و نور می بیان بگوید که مدعی او بجا
 بختک او را مدعی او بجا
 و فی القیة اما کتاب الله فی جعل القضاة
 للمضمر الفتوی علی آنکه مدعی او بجا
 بکتاب القضاة الماضیین بر این
 فتوی و قیة انهم تراشند و در مدعی او بجا
 بر بختک مضمون نبوی لازم
 او را بختک مضمون نبوی لازم
 اما مدعی او بجا
 بختک مضمون نبوی لازم
 غفلت او نمید
 مخرج کند و بکتاب او بجا
 فتاوا و در مضمون

علیه بدعوی کافر و آن کان شرعاً کافری و المكاتب اذا
 مات ع. و فاء و علیه دین لاجبتي ایضا یقدم دین الاجنبی علی
 دین المولی حاشیه فی السید للبحر فی الفرایض **مسئله** فوق الشیخ اکل
 ایدن کسینه نک شهادتی شرعاً مقبوله اولور می **الجواب** اولاً
 اکل فوق الشیخ سقطت عدالة فی شرح الکفر لابن نجیم فی کتاب
 الشهادات فی باب من یقبل فی الورق السادس **مسئله**
 بیوعد و مراجه اشهاد لازم اولور می **الجواب** اولور فرضه
 الاشهاد فی المراجعة و البیوع فرض علی العباد لانه یخاف التلف و فی
 تلف الاموال تلف الابدان و حرام علی الرجل تلف البدن الا اذا
 کان لا یخاف بان کان حقیراً مثل درهم و نحوه فی واقعات حسامی
 فی کتاب الشهادات فی باب الشهادات بعلامه السیسی فیمل الدعوی
مسئله مدیون داینه دینک متوفی ایصالن ادعا ایلدکه شاهد
 مطلقاً یا جملة ایصالن شهادت ایلدکه شرعاً مقبوله اولور می **الجواب**
 اولاً مدعی المدیون الی الداین متوفی و شهادت شرعاً مقبوله
 مطلقاً او جملة لا تقبل فی قیة فی کتاب الشهادات فی الباب الثالث عشر
مسئله نتاج شهادت بوطای بوقر اخه تابع اولور دی دین
 کفایت ایدرمی یوخسه ولادته شهادت لازم می **الجواب** ایدرمی
 الشهادة بالشأج ان یشهد بان هذا کان یتبع هذه الدابة ولا یشترط
 اداء الشهادة علی الولادة کذا فی الفتاوی **مسئله** زیدک یدینه
 اولان عمر و قرقنداشی همدله بابامزدن انتقال ایلدی دیو دعو
 ایلدکرنه بکرایه همدک زوج خالده بیته اقامت ایلدکه خالده

شهادت

شهادتی زوج من حصه سنه می رد اول نور یوخسه ایلدکه بلدی
الجواب ایلدکه بلدی رد اول نور ایدکی تاتار خانه مقصد **مسئله**
 علی بن محمد ع. اخ و اخت ادعی علی آخر و اقاما البینه و احد
 زوج المدعیة هل یرد شهادته فی حصه زوجته ام ترد فی حصتها
 فقال اذ اردت بعض شهادته یرد کلها من تاتار خانه فی کتاب الشهادت
 فی الفصل الثالث فی بیان من یقبل شهادته **مسئله** نکاحه سماعه
 شهادت نکاحه حاضر اولدین جایزه اولور می **الجواب** اولور کور
 بزام المؤمنین حضرت عایشه رضی الله عنها زوجة النبی صلی الله
 ته علیه و علی آل و صحبه وسلم ایدک شهادت ایدر حال بوجه معاينة
 عقد نکاح کور مدک. الشهادة بالسماع لا یوزن الا فی اربعة مواضع المو
 و النسب و النکاح و القضاة و اما النکاح اذا رای رجلاً یدخل علی امرأة
 و سمع من الناس ان فلانة زوجة فلان و سمع ان یشهد انھا زوجة
 وان لم یعاین عقد النکاح الا یری انا نشهد ان عایشه رضی الله عنها زوجة
 النبی صلی الله ته علیه وسلم وان لم یعاین عقد النکاح من خلاصة فی
 کتاب الشهادات فی الفصل الاول فی النوع الثاني **مسئله** زید همدی
 اویدک شهادت ایلد اویدک منکر او بیتی بیته عادل ایلد ثابت اولد
 شرعاً موجب ایلد عمل اول نور می **الجواب** شاهد زیدک صیغه و قی
 بحال یوقدره و لا تقبل الشهادة علی الثقیل و اللبس و النظرة بشهوة لولا
 العلم بان جمیع الفتاوی فی کتاب الطلاق فی فصل الرجعة **مسئله** شهادت
 اجتناب ایلد کسینه نک شهادتی مقبوله اولور می **الجواب** اولور
 قاضیان بنرم زمانه شهادت ان احتراز زمانی دکلدر مسلم اولان

می که

ولا تقبل الشهادة علی الثقیل

بنرم زمانه شهادت احتراز زمانی دکلدر

ليس ما نثار ما في الشبهات
وعلى المسلم ان يتقى الحرام
المعاصي

حرام معاينته اتفاقا ترد يد لرد عيش اول زمان او يلهي بزم زناغز
اول بالطريق قالوا ليس زمانا زمان الشبهات وعلى المسلم ان يتقى
الحرام المعاصي في قاضيه في كتاب الحظر والاباحة في الورق الكاشف
مسألة زيد زوجي عند ايله خلج او قشوب بدل خلج قبض اولدقن
صكره زيد وقت خلعه مجنون او ماسين ادعا ايدوب بيته داخ
اقامت ايلدكن عند عاقل ايكن او ماسنه بيته اقامت ايلشعرا
فقيسك بيته سي اولادر **الجواب** هذك اولادر وببيته كون المنف
عاقلا اولي بيته كون مخلوط العقل او مجنونا يعني ان امته اقامت بيته
ان مولاها ذبرها في مرض موته وهو عاقل و اقامت الورثة بيته انه
كان مخلوط العقل في بيته الامه اولي وكذا اذا خالعا امرأة ثم اقام الزوج
بيته انه كان مجنونا وقت الخلج و اقامت بيته على كونه عاقلا حينئذ
او كان مجنونا وقت الخصوة فاقام وليه بيته انه كان مجنونا والمرأة
على انه كان عاقلا في بيته المرأة اولي في الفصلين في الدرر والفرج
كتاب الشهادات قبيل باب الاختلاف في الشهادة **مسألة** زيدك يدين
اولان باركهم عمرو و اتحاق دعوا سين ايلدكن شهادت ايدن لمسلر
عمروك يوندي قوليد عمرو بونن مالک او ملادن زایل او ملادي دو
شهادتكر نه نفی داخی وارايكن شرعا مقبوله اولورمي **الجواب** شهادت
اثباته قابله اولوب انه نفی داخی اولجی قول اصح قبوله في الشهادة
لو قامت على الاثبات وفيها نفی بان يقول هذا غلامه نبح عنه وهذه
دابة نجت عنه ولم يزل الكاله هل تقبل اختلف المشايخ والاصح قبولها
كذا في الفتاوى في معين الاحكام في الباب التاسع عشر في القسم الثاني

من الكتاب **مسألة** زيد مجوسك افلا سنة شهادت ايدن نه وجهه ايتك
كرک وصاحب دين مال ادعا ايدجك حاكم نجه ايلر **الجواب** افلا شهادت
ايدن كسوه و ثياب ليلدن غير سنة سي وارايكي بيلمز ديك كرك
داين مال ادعا ايدجك عيبن داخی ويريلور زيرا ادعا اولنان علم
شاهد دن خارج شيدر الشهادت على الافلاس ان يقولوا لا نعلم ايا
سوي كسوته و ثياب ليله وقد اخبرنا في السر والعلانية ولو ادعى صاحب
الدين على المغلس الا ان القاضي يكلفه بعد ما شهدت الشهود و هو حيا
حسامي في الشهادات بعلامة النون **مسألة** زيد فوت اولدقن صكره
ورثة سي زوجن زيد خسته ايكن اوج طلاق بوشايوب عدتي
منقضية اولدقن صكره زيد وفات ايلدي ديومرو و بكرى بيته
اقامت ايلسه حاكم مرقومانه نچون اول زمانده شهادت ايلدكر ايدري
ديوسوال ايلدكن زيد بزه ايتمه ديوييلواري ايدري خاطري ايكون
ساكت اولدقن ديسه لمرقومان كتمرين اقرار ايلشكر ايكن شهادتكر
شرعا مقبولة اولورمي **الجواب** او ملاز فسقارينه قوا و لمشكر رجلمان
شهادت على اصل انه طلق امراة ثلثا وهو صاحب فراش و قال انه
اشهدنا عليه قبل ذلك الا انه قال ان الكفا فكتننا حاله لا تقبل شهادتهما
لانها اقرار على انفسهما بالفسق لان الكتمان فسق والغاسق لا قول له
في واقعات حسام الدين في كتاب الشهادات بعلامة النون بعد الوقيز
مات عن امرأة و ورثته فشهد الشهود انه كان اقرب من حاله صحته ولم يشهدوا
بذلك حال حيوة لا تقبل اذا كانت هذه المرأة مع هذا الرجل و سكتوا الام
فسقوا و شهادت الفاسق لا تقبل في قيمه في كتاب الشهادات في الباب

الباب السادس كذا في قاضيان في كتاب الشهادات قيل فصل في
 الشهادة على الشهادة **مسألة** زيدا يملك مسلم ياتيه عمرو ويجون برئته به
 اقرار ايلد كنه زيدا كنه عوان اولوب وعمرو داض اخوانه او
 بعده زيدا كنه اولوب اقرارين عمرو دن خوف اولما سين زعم ايلسه وجه
 مشروح او زينة اولما سين منظون اولمجي كتم شهادت جاييز اولوري **الجواب**
 تقض ايدوب الك خوف و اگر اهدن ايد كنه واقف اولور بر شهادت
 ايلما ك كرك واقف اولور لا يثبت شهادت ايدوب اقرار زمانه عوان
 بل ايد كرك ذكر كرك كرك تاكه حاكم الشرع تا قل ايدوب الك كوره عمل ايدوب
 رجاء الى جليل ومع اخوان السلطان فاقتر عند ما ان اعلان على كذا
 و فلان من اخوان السلطان ثم طلب منهم الشهادة على هذا الاقرار والمؤثر
 انما اقر بذكر خوفه المقل قالوا ينبغي للشاهدين ان يتحصوا ذلك
 فان وقف على انه كان عم خوف و اگر اهدن ايد كنه واقف اولور لا يثبت شهادت ايدوب
 شهد اعل اقراره و يترك القاضى انه اقر ومع اخوان السلطان حتى يتامل
 القاضى في ذلك **مسألة** قاضيان في كتاب الشهادات في فصل في الشاهد
 يشهد ما اخبر في الورق الاول **مسألة** نقض قضايي متضمنه اولاني
 شهادت مقبولة اولوري **الجواب** اولما زعم وفي الكافي الاصل ان الشهاد
 اذا تضمنت جر غم او دفع عزم او نقض قضاء امض عليه يرد للتهمة
 من تارة خانية في الفصل الثالث في بيان من يقبل شهادته ومن لا يقبل
 شهادته **مسألة** زيدا عمرو متوفانك وارثي اولما سين فلان يرك قاضى
 حكم ايلد كنه بيته اقامت ايلد كنه بيته سى واقعا قاضى مرقوم زيدا عمرو
 وارثي اولوب وارثي بوكه مخبر ايد كنه حكم اولمجي ديوسوال اولنوده

وهي في قاضيان
 في فصل
 المبرم

بلمنز ديس لشرع ابو مقوله شهادتكري ايله قاضى ثاني ميراث ايله
 حكم ايدري **الجواب** حكم اولنور كرمش سبب بيان ايدوب اما ميراث حكم
 اولنوب مدعي بيان ايلد كني سبب ايله اولنما مق كرك رجل ادعى انه
 وارث فلان لليت واقام شاهدين فشهدا انه وارث فلان الميت لاوارث
 له سواء فان القاضى يابها عن السبب ولا يقضى قبل السؤال لان الوارث
 مختلفة لاختلاف ايجابها والقضاء بالجمهور لا متعذر فان مات الشاهد
 او غاب قبل ان يسألها لا يقضى القاضى بشئ ولو اقام المدعي شاهدين
 انه وارثه وان قاضى بلد فلان بن فلان قضى بانه وارثه لا وارث له سواء
 فاشهدنا على قضائه ولا يدري باي سبب قضى بواثته فان هذا القاضى
 يسأل المدعي عن السبب الذي قضى له القاضى فان بين له سببا قضى له بالاثبات
 لان قضاء القاضى يخل على الصحة ما امكن ولا ينقض بالشك فيقضيه بالاثبات
 ولا يقضى بالسبب الذي بين المدعي لان هذا القاضى لا يدري ان القاضى الاول
 قضى بذلك السبب ام لا **مسألة** قاضيان في كتاب الشهادات في فصل شهادت المبرم
مسألة زيدا دينك جاعلة غاز قلده غنه ايكى كنه شهادت ايلد كنه
 مكانه اختلاف واقع اولوب برى فلان سجده كوردم برى فلان جا
 كوردم ديوشهادت ايلسه مكانه اختلاف وار ايكى فعله اسلامه
 جبر اولنور **الجواب** فعل شهادته اختلاف واقع اولسه مقبولة اولما ز
 الابر مسله ده ديشلر اول مستثنى اولان بودر جبر اولنور قتل اولنما
 كل شهادة على فعل اختلاف فيه الشاهدان في المكان فانها لا تقبل الا في
 مسله واحده ذكر د اود الرشيد عن محمد بن صورتهما ذم شهادته
 شهادته راه يصلى في مسجد بنى عامر وشهد آخر انه راه يصلى في مسجد

معه

كل شهادت على فعل مختلف فيه
 ان شهدا في المكان

بنى زايده شيرا او شهدا آخر انه راه يصلي في الكوفة سنة وقال **لآخر**
 اني رايت يصلي بالشام فاني اجبر على الاسلام ولكن لا اخذه من تانار
 خانيه في كتاب الشهادات في الفصل الحادي والعشرين **مسئله** زيد
 آخر ولايته اولوب وفات ايدن عمر و ايجون بن انك وارثي يم
 ديود عواي وارثت ايدوب بعض كنه ترك اقمه ابن الوب
 علمي اولمادني سنه بيه شهادت ايعمله بين الناس شهرتي اولان
 بكر ايله بشره يوز فلوري ويروب حاكم حضور نده زيد عمر و كفلان
 جهتمدن اقر باسندن و ورثه سند فدر ديوشهادت ايتدر
 شرعاً مزبور ترك شهادتكري مقبوله اولوري **الجواب** شهادته قاصح
 حاله و ارايسه يا خود مدعي بوشهادت ايجون مزبور تركي ايجار
 ايتدم ديواقرار ايتدي ثابت اولور يا خود قبل التعديل كند يرك
 اول شهادت اوزره ايجار اولند قلمينه اقرار ايتدي كركي ثابت او
 مقبوله اولماز و قبله قبلت مثل ان يشهد و اعان شهود المدعي
 اوزناة او اكله ربوا او شربة الخ او على اقرارهم اتم شهدوا بالزور
 او على اقرارهم اتم شهدوا بالزور او على اقرارهم اتم الجبر و افي هذه
 الشهادة لا وقبلت على اقرار المدعي بفسقهم او اقراره بشهادته بوز
 او بانه استاجرهم على هذه الشهادة لانه اقراره بانه لاحق في دعوته
 في الدرر و الغر في كتاب الشهادات في باب القبول و عدمه في الورق
 الثاني **محمدا بوضو** مزبور ان بكر ايله شرك حصص مرقومه
 ايتدي كركي شهادتكم احوال ولايت جميعا كذبته اتفاق اتمه رايدي
 شرعاً مزبور ترك شهادتكري مقبوله اولوري **الجواب** وراثت مزبوره

اولور

نك

ر

نفى متواتر او لحيث اكا شهادت مقبولة اولور شهدا انه استقض
 من طلاق في يوم كذا في بلد كذا فبرهن على انه لم يكن في ذلك اليوم في ذلك
 المكان بل كان في مكان آخر فيه لا يقبل لان قوله لم يكن فيه نفى صوته
 ومعنى وقوله بل كان في كذا نفى معنى واصله ما ذكر في النوازل عن الكا
 شهدا عليه يقول او فعل يلزم عليه بذلك اجابة او بيع او كتابة او
 طلاق او عتاق او قتل او قصاص في مكان او زمان و صفاه فبرهن
 المشهود عليه ان لم يكن يومئذ لم يقبل لكنه قال المحيط ان تواتر عند الكا
 وعلم الكل عدم كونه في ذلك المكان والزمان لا يسمع الدعوى عليه ويقض
 بخواغ الذمة لانه يلزم تكذيب الثابت بالضرورة والفروقات
 مما لا يدخل الشك عندنا في كلام الشافعي في كتاب الشهادات في
 الفصل الثاني في نوع في الشهادات على النفى كذا في الظهيرية **مسئله**
 زيد عمر و ده اولان حقني بكر قاضي حضور نده بيته عادل ايله اثبات
 ايدوب شرايط شهادت جمع اولوب زيدك حقني ظاهراً و لمش ايكين بكر قاضي
 حكم ايله شيرعانه لازم اولور **الجواب** واجب ترك ايتش اولوب آثم
 اولور و اما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي لان
 الشهادة عند اجتماع شرايطها مظهرة للحق والقاضي مأمور بالقضاء بالحق
 قال الله تعالى يا داود اتنا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
 بالحق الآية من البديع في كتاب الشهادات قيل كتاب المجموع **مسئله**
 طلاق و عتاق و خیر و اختيار شهادتكري جمع اولوب بعد الحكم بحكمي
 رجوع ايدجك ضمان اختيار شهادتكري من لازم كلور بوضو خيره
 بوقسه ايكسني **الجواب** اختيار شهادتكري لازم كلور عت و اولد عت

فبرهن المشهود عليه انه لم يكن يومئذ
 لا تقبل لكنه قال قارن المحيط ان
 تواتر عند الناس وعلم الكل عدم كونه
 في ذلك المكان والزمان لا يسمع الدعوى
 عليه ويقض بخواغ الذمة بالضرورة
 مما لا يدخل الشك عندنا

تخير سبب **و** اما الشرط الذي سوف حكم العلل فان كل شرط لم يعارضه علة صلح ان يكون علة بضاف الحكم اليه ومتى عارضه علة لم يصلح علة لما قلنا ان الشرط يتعلق به الوجود دون الوجوب فصا شبيها بالعلل والعلل اصول لكنها لما لم يكن عللا بذواتها استقام ان يلحقها الشروط وهذا اصل كبير لعلمائنا لانه فقد قالوا في شهود الشرط واليمين اذا جعوا جميعا بعد الحكم ان الضمان يجب على شهود اليمين لا على شهود العلة وكذلك العلة والسبب اذا اجتمعا سقط حكم السبب وشهود التخيير والاختيار اذا اجتمعا في الطلاق والعقاق ثم رجعوا بعد الحكم فان الضمان على شهود الاختيار لانه هو العلة والشرط سبب من يرد وي في باب تقسيم الشرط **مسألة** زناده احصائه شهادات ايدل من حمله ذكورا ولم يلق لازمي يوقف ساكنه دأى مقبولة اولو **الجواب** ذكورا لانه شرط ذكوره شرط خالص او ما لا يحجبون بلكه احصاء علة نهايتي شرط كبير تفصيل اصوله مبين **و** ان الاحصاء ثبت شهادات النساء مع الرجال ولم يشترط فيه الذكور الخالصة لما لم يثبت به وجوب عقوبة وجودها في يرد وي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي هو علة **مسألة** لو اطع حكم امانين قتل زنا حكمي كبي اولوب حد لازم اولوب فتوا دأى امانين قوله او ليجي لواطية بينه درت لازم اولو **الجواب** اولو **و** اتفقوا على ان البينة على اللواط لا تثبت الا باربعة شهود كالزنا الا ابا صنفه فانه يثبت بشاهدين **في باب اللواط** **مسألة** بر صغر شاهدين لو نذر اختلاف ايدو بري صاري بري قتل ديوشادات ايلسه شرعا مقبولة اولو **الجواب** اولو متقارب بر عوامن كثير تميز ايدو **مسألة** نظم اختلافها في

طرية

الجلية يمنع قبول شهادة اذ لم يكن التوفيق وقال استاذنا **و** لم ينكر تفسير المكان التوفيق وذكر سرح في مسئلة انه سرق بقرة واختلف في لو انها قال ابو ح **و** يقبل شهادتهما قال لا تقبل **ع** ابن جعفر ان هذا الاختلاف فيما اذا اختلفا في صفتين متضادتين كالسواد والبياض فاما في المتقاربين بان شهدا احدهما على الصفة والاخر على العلة فانه يقبل لان الصفة المشبعة يضرب الى العلة والعلة اذا رقت تضرب الى الصفة وكثير من العوام لا يميزون بينهما وكذا اذا شهدا احدهما انما غيرا والاخر انها بيضاء يقبل بلا خلاف **مسألة** الكرخي غير هذا وقال هذا في لو نين يشاهدان كالسواد والجمرة والجمرة والصفة فاما اذ لم يشاهدا كالسواد والبياض لا يقبل **عند جميع** من قنيت في كتاب الشهادات في باب اختلاف الشاهدين **مسألة** زيدك هتدن اولان او غلري بشر و بشير بابا مرز يد انا مرز هتده طلاق ويردي ديوشادات ايلسه شرعا مقبولة اولو **الجواب** هتده انكار ايدو اولو دعوي ايدو او لما ز شهد الابنان على ابيها بطلاق اتهما ان حدت الطلاق يقبل شهادتهما وان ادعت الطلاق لا يقبل وفيه اشكال فان الطلاق حقا اتمته ويستوي فيه وجود الدعوي وعدمها فلو انعدمت الدعوي يقبل فكذا اذا وجد قلنا نعم هو حقه **مسألة** كما ذكرت لكن يسلم لها بضعها حتى تملك الاحتياض بهذه فيعبر الدعوي اذا وجد ولا يعبر الفأينة اذا انعدمت **من بزازية** في كتاب الشهادات في الفصل الثالث في نوع في الشهادة على النسخ كذا في التهمة في فصل فيم يقبل شهادته في الورق الثاني **و** لم يشهد الاولاد تطليق اتمه اذا انكرت صحت ولا تنكر هذه المسئلة **مسألة** في مسائل

الجامع الكبير فكتب على البيت اشارة عم قال في شرحه المستع بالخير
قال محمد بن الحسن اذا شهد الابن على ابيه بطلاق امرها والاب
يحد فان كانت الام تدعي فالشهادة باطلة وان كانت بحجة حاضرة
لانها اذا كانت تدعي فهم يشهدون لانهم يصدقونها فيما تدعي ويعدون
البضغ اليها وعلى اتم بكتلة بهم اياها فيبطل عليها ما استحق من حقوق
على الزوج بالنكاح من القسم والنفقة وما يحصل لها من منفعة عود بعضها
اليها من منفعة تجوزة يشوبها ضرر فلا يمنع قبول الشهادة وهذا بيان
على ما عرف من ان ما تردد بين النفع والضرر يجعل ضابط الدعوى و
الانكار وهذا امر قد بينا لانها لا تمنفعة يعود البضغ اليها ومنفعة من
سقوط النفقة والقسم فان قيل الشهادة على الطلاق شهادة على حق
الله تعالى واذا كان كذلك فوجود دعوى الام وعدمها سواء لعدم اثرها
قبل الطلاق مع كونه حق الله تعالى فهو شتم على حقها فباستبار كونه حق الله
لم يشترط الدعوى وباعتبار كونه حقها اعتبرت الدعوى اذا وجدت
مانعة من القبول فلا يهاجم شرح ابن وهبان في الشهادات **مسألة** زيد
مدني عمرو مال خصوصه شهادت ايلدكه خصمك حقه حقه
شهادت در ديو شهادت تنطو عامه قادر اولورمي **الجواب** اما زعمو
حياته ايسه ويجوز رب شهادة الدين لمديونه بما هو من جنس دينه
كذا ذكر في الوكالة والجامع ولو شهد لمديونه بعد موته بمال لم يقبل شهادته
لان الدين لا يتعلق بمال للمديون في حيوته ويتعلق بعد وفاته من قاضيا
في كتاب الشهادات في فصل في شهادة المذموم في الورق الثاني **مسألة**
زيدك قول اولان عمرو بر خصوصه بكر اوزرينه شهادت ايلدكه عمرو

بكر زيدك عبد ملوكي در ديو شهادت تن رد ايتك استدكه بكر كرك
قول ايدم لكن بني اعتاق ايتدي ديوب بيتنه داخل اقامت ايدو
قاضي عتقنه حكم ايدو شهادت تن قبول ايلدكه صكره زيدك ملوك
اعتاق ايتدكه منكر اولوب بنم يوزمه اثبات ايلسون ديكه قادر
اولورمي **الجواب** اولما ز رجلان شهدا على رجل من حقوق
فقال المشهود عليه وهما عبدان فقالا لكتا عبدان لفلان الغائب الا انه
اعتقنا واقاما البيتة على ذلك فان القاضي يقضه بعقدهما ويكون ذلك
قضاء عامولا صالحة لو حضر المولي وانكر العتق لا يلتفت الي انكاره
قاضيخان في كتاب الدعوى في فصل فيما يقضه في المجتهدات في الورق
الثاني **مسألة** زيد عمروك اوزرينه شهادت ايلدكه عمرو زيدك
زوجهم سي عهد ايلدك بكا تهمت اولوب صوباشه بدن اول سبيلله
جرعه المشدربونك بكاعدات واردر ديسه بوسبب ايلدك جرح او
الجواب اولنور مصر حذر من اتم بامراة رجل حقه اخذ منه الشبهة مالا
بهذا السبب ثم شهد زوج المرأة مع اخيه على ذلك الرجل لا يقبل من
قضية في كتاب الشهادات في باب من يقبل **مسألة** عهد وزينك زوجي
اولان زيد شوا تملك موقوفك اكل ايدو اوج طلاق بوش اولسون
ديوشراط ايلدكه صكره ايلدكه عهدك اكلدكه ايلدكه زينك اكلدكه
شهادت ايلدكه حكم شرع شريف بونده نجه در **الجواب** شهادت تلي
مقبوله اولما ز اما قاضيه احد فر يقين ايلدكه حكم ايلدكه فر يقين ثانيا
شهادت مقبولة اولما ز لو قال لامرأتين له ايتكما اكلت هذا الخبز
ففي طالق فشهد شاهدان ان من اكلت هذا الخبز وشهد آخر ان

لما تقبل شهادة الفريق الثاني لانه
قضى بحجة شرعية فلا ينقض بالشك

ان الاخرى اكلت هذا الرخيف لا تقبل شهادتهما لان القاضي يتحقق
بكذب احد الفريقين لا تحالة اكل كل شخصين رغيضا واحدا كل واحد
قضى بشهادة احد الفريقين لا يقبل شهادة الفريق الثاني لانه قضى
بحجة شرعية فلا ينقض بالشك من المحيط الخسري في كتاب الشهادات
في باب البيتين اذا تعارضتا فيها **مسألة** لعان دعوى شهادته ايل ثلثا
اولوي **الجواب** او لما زوال العان بمنزلة الحد لا يشبث بالاعايش به
الحد ولا يشبث بشهادة على شهادة النساء مع الرجال ولا بكتاب
الى قاض من التجريد في كتاب الطلاق في باب الشهادة في العان **مسألة**
لعان دعوى سنده شهادت على الشهادة جازر اولوي **الجواب** او لما ز
حد منزله سنده در انده او لان بونه داخل رعيت اولنور و العان
بمنزلة الحد لا يشبث بالاعايش به الحد ولا يشبث بشهادة ولا شهادة
النساء مع الرجال ولا بكتاب قاض الى قاض من تجريد الفقه في كتاب العان
مسألة زيد عمرو وبكر وخالد ووليد وده او ن بكلمة سي وار ايكين خاله
ووليد زيد عمرو وبكر ووليد وده او ن بكلمة سي وار ايكين خاله
مقبول اولوي **الجواب** اولوي امام محمد قتنده ابو يوسف قولي اورز
او لما ز رجله على اربعة نفر مال وليس كل واحد كفيلا ع صاحب فشهد
اشان لاشين انه قد ابرأ صحاح المال قال محمد هو جازر وقال ابو يوسف
باطل من المحيط الخسري في باب الشهادة دفع للزوم في الورق الثاني **مسألة**
برخصه شهادت ايدن مكس لري حاكم الشرع عدم عدالته ببناء رومش
ايكن ينة اول شاهر شهادت ايلد كلر نه اول حاكم آخر اكر چه كم اول
زمانه فاسق اعش اما حالات اب اولوب عدالت تحصيل ايلد شريدي قبول

ايلكمه قادر اولور لري **الجواب** او لما زلر شهادت برعت ايكون رد او
اول علت زائل اولوقه مقبولة او لان درت مواضعك بوبري كلر
وبوصورتين او لما يصرح داخي اولمشدر ومتى ردت شهادة
لعلة ثم زالت العلة لا يقبل الا في اربعة مواضع احدها اذا كان عبدا
فردت شهادته ثم عتق فشهد في تلك الحادثة يقبل اذا كان عدلا لاشان
الكافر اذا شهد على مسلم فردت ثم اسلم فشهد في تلك الحادثة يقبل الثالث
الصبي اذا شهد في حادثة فردت شهادته ثم بلغ فشهد في تلك الحادثة
يقبل الرابع الاعمي اذا شهد فردت شهادته ثم صار بصيرا فشهد في تلك
الحادثة يقبل ولو شهد فاسق فردت شهادته ففسقه ثم تاب فشهد لا يقبل
لما مر من خلاصة في الشهادات في الفصل الثاني في الورق الاول ردة
قاض في حادثة اي لم يقبل شهادتها ليس لآخر اي قاض غيره قبوله
فيها لان الظاهر ان ردة الاول لوجه شرعي فلا يجوز مخالفة الثاني له
من الدرر والنور في كتاب الشهادات في باب القبول قريب من الاتفاق بصفحة
مسألة هند زوج زيد بكا طلاق باين ويردي ديود عوي ايلد كده زيد نكر
اوليحي عمر وطلاق رجعي بكربانه شهادت ايلسه لشرع شهادت لونه
اختلاف اوليحي ردة اولنور لري **الجواب** او لما زلر اصل طلاقه اتفاقر
وارد رجعي او ملق او زره مقبول در شهادتها بالطلاق الرئي
والآخر بالباين بعلها الرجعي لانها اتفقا على اصل الطلاق وتوفا احدهما
بزيادة صفة وهي البينونة فيثبت ما اتفقا عليه ويبطل ما تفرقا
من المحيط الخسري في باب الشهادة في الطلاق في الفصل الاول في الورق
الاول **مسألة** زيد عمرو ون سلم شرعي طريق ايله بر مقدار بغداد دي دوي

ايلدكه عرومك اولدقه شهود اول مقدار اوزر نه دين اولما
 اقرار ايلدكه شهادت ايلسه لمقبوله اولوري **الجواب** اولما شهادت
 سلم سبي ايله اولدغن ذكر ايتديلر ايسه سلم ايله دين آخر بيته تفاق
 رجل ادعى على آخر مائة قفيرة صنفه بسبب سلم مستحاضا ايله
 وشهد الشهود ان المدعى عليه اقران له عليه مائة قفيرة لا قبل هذه الشهادة لا
 لم يذكر وفي الشهادة انه اقر بسبب السلم وبين السلم ودين آخر تفاوت
 خلاصة في كتاب الشهادة قبيل الفصل الرابع **مسألة** زید عرومى ضرب اتركه
 صكره فوت اولمى وارثلري زیده سنگ ضربكده صاحب فراش اولو
 قال قايوب فوت اولدي ديويته اقامت ايلسه لم زيد بنم ضربدن برى اولو
 قال قايوب تحت بولدقده صكره مرض آخر دن فوت اولدي ديوب بونك
 اوزر نه بيته اقامت ايدك بونك قنقنك بيته سى اولادر على
 التفصيل بيان اولنه كه علماء عظامدن بو خصوصه برى برينه مخالف فتوى
 كورينور **الجواب** زیدك بيته سى اولادر ناسدن كثر درو وخر كقلند
 مغرور اولور لكن اول نقصان اوزره دراما مجطرب مانينك نقل
 غایت بی نظیر و علی التفصیل در ادعى على آخر انه كذا ابى ومات بلكذه
 واقام على ذلك بيته واقام الضارب بيته ان اباه قد صح من الكذه
 وبرى من مرضه فقيل هذا ادعى له دعوى المدعى وقيل ايضا يجب ان يكون
الجواب على التفصيل ان كان المدعى ادعى انه كرهه لكزه ومات عن تلك الكزه
 وشهدوا كرهه لكزه فذا دفع له دعوى المدعى وان كان ادعى انه كرهه
 ومات من كرهه فذا لا يكون دعوى المدعى ويقضى عليه بالضمان وهذا
 من باب العمل باليستين محط كانه كرهه وبرى من كرهه ثم كرهه ثانيا ومات منه

مسألة زید مقتولك ورثه سى
 زیدي عرومك ايلدي ديويته
 ايدوب بيته اقامت ايتدكده
 عرومك آخر مرضدن اولدي ديويته
 بيته اقامت ايلسه صوت قزو
 قنقنك بيته سى اولادر **الجواب**
 ورثه بيته سى اولادر كنهه الضارب
 بجوي زاده رحمه الله

من محيط برهكان في كتاب الدعوى، وبيته الموت من الجرح اول من بيته
 الموت بعد البر، يعني رجل جرح انسانا ومات الجرح فاقام اولياؤه
 بيته اتهامات بسبب الجرح واقام الضارب بيته انه برى ومات بعشرة
 ايام بيته اولياؤه المقتول اولي من الدرر والغرف في كتاب الشهادت
 قبيل باب الاختلاف في الشهادة، رجل جرح انسانا ومات فاقام اولياؤه
 القتل انه مات بسبب الجرح واقام الضارب بيته انه برى ومات بعشرة
 ايام بيته المقتول اولي من قفيه في كتاب الشهادت في اول باب الشهادت
 المتضادتين ضرب بطن امه ومات بفرجه فقال المدعى عليه في الدفع انها
 خرجت الى السوق بعد ضرب لا يصح الدفع اما لو اقام البيته انها صحت بعد
 يصح ولو اقام البيته هذا على الصحة والاخر على الموت بالفرج بيته الصحة
 من خلاصة في آخر الدعوى **مسألة** زید وصي بيع ايلدي باغك ورثه بعده
 مشريدين غبن فاحش ايله اولما سين ادعا ايلدكه مشري اولما سين
 ادعا ايلشمر عابته قنقنه **دو شر الجواب** ورثه يه دو شر قول مشري نكدر
 باع الوصي من التركة شيئا فقال الورثة باع غبن فاحش وقال المشري
 بل بغيره بعدى فالقول قوله من قفيه في الدعوى في باب الاختلاف بين البايعين
مسألة وصي يتم باغنه بيع ايتش اولوب يتم بالغ اولدقه غبن فاحش
 ايله بيع اولدغن اثبات ايلدكه مشري داخى اول وقت ذكرها سنده
 بيع اولدغه بيته اقامت ايلشمر عاققتك بيته سى اولادر **الجواب**
 غبن بيته يه اولادر لانها ثبت حق النقض وع سيف الائمة السا
 وصي باع كرم الصغر وبلغ الصغر وادعى غنا واقام بيته واقام المشري
 بيته ان قيمة الكرم في ذلك الوقت مثل الثمن في بيته الغبن اولي من قفيه

يعين

في كتاب الشهادات في باب البينات **مسألة** زيد عروه دفع ايتدك مالك
قرض او ماسين ادعا ايدوب بينه اقامت ايتدك عرو مضاربته
ايده او ماسين ادعا ايدوب بينه اقامت ايلسته بينه نك حقيقيه ايله عمل
اول نور **الجواب** قرض بينه سي ايله عمل اول نور شهد شاهدان بالقرض
وشاهدان بالمضاربة فالبينة لم تكن القرض لانه امكن العمل بالبنتين
والتوفيق بينهما بان يجعل كانه دفع مضاربة ثم اقرضه لان القرض يرد
على المضاربة لا يرد على القرض ولان بينة القرض اكثر اثباتا فالتاوجب
الضمان وبينة المضاربة تنفي وما كان اكثر اثباتا اولي بالقبول في المحيط
الخرسي في كتاب الشهادات في باب البنتين قامت على التبيين المختلفين
مسألة وقفه دماخي شهادت على الشهادة مقبولة اولورمي **الجواب** قول
صحيح او مقدر وذكر الناطقي في واقعة ان الشهادة على الشهادة في الو
لا يجوز والصحيح انه يجوز لان فيها من احياء الحقوق والوقوف في الميسر
الخرسي في اول باب الشهادات على الشهادة **مسألة** زيد عرو دن دعوي
ايتدك نك بينته عا دله ايله ثابت وظاهر او ملش ايكن حاكم الشرع
شرعاً عدم حكمه قادر اولورمي **الجواب** اولما زيمان في الحال قضاء واجب
اولور **فصل** واما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي
لان الشهادة عند اجتماع شرائطها مظرة للحق والخاصة مأمور بالقضاء
بالحق قال الله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
بالحق الآية في البداية قيل كتاب الرجوع عن الشهادة **مسألة** زيد حر اصل
او ماسين ادعا ايتدك شهد انا سنك اسمن وبابا سنك اسمن بيان
قبوله شرط **الجواب** دكلدر دعوا سنك صحتة شرط اولما دعي كبي ولا شرط

مسألة
ولا يشترط لصحة دعوي الحرية
الاصولية ذكر اسم امه واسم
ابي امه لجواز ان يكون حر
الاصل وامه رقيقة حرة
بينة

لصحة دعوي الحرية الاصولية ذكر اسم امه واسم ابي امه لجواز ان يكون حر
الاصل وامه رقيقة حرة بينة في آخر العادي وجامع الفصولين **مسألة** وكذا الشهادة
بحرية اصل كافي دعوي القنية من الاشياء والنظائر في كتاب الدعوي **مسألة**
زيد عرو دن قرض ويردكي اقمه بي طلب ايتدك بقرضه اقراره شهادت ايلسته
شرعاً بوشهادت ايله حكم اول نورمي **الجواب** اول نور بوقوله لاحق اولما فكلدر
وان اختلفا في فعل يلحق بالقول كالمقترض واختلفا في المكان او في الزمان لا يضر
الشهادة وان كان القرض لا يتم الا بالتسليم ويكون القرض في هذا بعترة الطلاق
من شهادة قاضيان في باب من الشهادة التي يكذب المدعي شاهده في بعض
شهادته في فصل اختلاف الشاهدين ولو شهدا احدهما بالاقرض والاخر بالاقرار
به يقبل من شهادت محيط الخرسى في باب اختلاف الشهادات والمنطق في الوق
الاول **مسألة** زيد فوت اولدقن صكره زوجي همدون مولود اولان ولد
ميت بولندقن قابل بعد الولادة اغليب وبعض اعضا سي حركت ايتدي ايديا
ديشادات ايلكله ولد مرقوم زيد وارث اولورمي **الجواب** امام اعظم قويا
اوزينه اولما ز ابن همام امامين قولك ارجه كم ارجح اولما قائل اولمش
ليكن قاضيان قول مرقوم مسطور دكلدر **مسألة** وكذا شهادة النساء وصدقها الا
شهادة القابلة على الولادة فانها مقبولة في حق النسب دون الميراث من اول
شهادات قاضيان في جنس آخر في شهادة النساء وفي الاقضية يجوز
النساء وصدقها فيما لا يطلع عليه الرجال كالولادة ونحوها ولا يشترط القدر والكنة
بشهادة امرأة واحدة حرة مسلمة عندنا والمنه احوط ويشترط الحرية والعقل
والاسلام ولقطة الشهادة عند مشايخنا ومشايخ بلخ خلافا لما يقول مشايخ
العراق وهم انه لا يشترط العقل والقدوري اعتمد على الاول وعليه الفتوي خلافا لديات

واما شهادة رجل واحد على الولادة والعيب في هذا الموضع فمختلف
 المتأخر فيه والاصح انما تقبل ويحل على انه وقع بصره على فرجها من غير قصد
 او قصد حمل الشهادة فلا يفرق في الشهادة على الزنا وفي استهلال الصبي
 لا تقبل شهادة النساء الا في الصلوة عليه وفي الميراث لا تقبل الا شهادة
 رجلين او رجل وامراة تين وعندها تقبل وذلك كدلالة شهادة الحرة المسلمة
 والشهادة على حركة الولد بعد الولادة على هذا الخلاف والشهادة على العذراء
 والرتقاء على هذا من شهادات الخلاصة في الفصل الثاني كذا في البرازية واما
 شهادتين على استهلال الصبي فتقبل في حق الصلوة عليه بالاتفاق واما في
 حق الارث فعندها كذلك وعندها ينفق به لا تقبل الا شهادة رجلين او رجل
 وامراة تين لان الاستهلال صوت مسموع والرجال والنساء فيه سواء فكان مما
 يطلع عليه الرجال خلاف الولادة فاما انفصال الولد من الام فلا يطلع عليه واما
 يقولان صوته تقع عند الولادة وعندها لا يخفى الرجال فصار كدلالة تين على
 الولادة وبقولها قال الشافعي وماك واحد وهو اصح من شهادات ابن
 في الورق الثالث ثانيا قيل قوله ولا بد في ذلك كله من العدالة
كتاب الوكالة زيد غايبك ملك اوني

مسئلة
 وفي الميراث لا تقبل الا شهادة
 رجلين او رجل وامراة تين
 وعندها تقبل

استهلال

بوفتواي شرفه بالسعود
 افنديك جمع اولان
 فتاوا استند
 بونده تقا ايون
 وزباده
 ايضاح
 ايجون
 بونكر اولان

شهادت

شهادات ايتتمش دكلدر لكن شهود عدول اولوب حاكم صدق قلمه معتقد
 اولي شهادت لن قبول ومتعاقد نيك عقد لن تحرير ايدوب مشتري تحت
 ويرك شروع عامه صكوك مبايعا بويله در ضرر مترتب اولور دكلدر اما
 موكل كلوب توكيل انكار ايدوب اصل توكيل بینه اقامته لازم در مضمون جتكم
 ثبوتی مفید دكلدر اصل بینه بولور فيها والا موكل مبيع الورك مسه يه
 او لما زقبولي واجب لان شهادات خصومة شرعية مترتب اولان در عمر
 مشتري ايل حاكم كلوب زيدك اوني شو شخصه شومقداره وكال لئله بيع ايدوب
 اوي تسليم ايتتم اجته سني طلب ايدوب ديودعوي ايدوب مشتري شرايه
 وقبض مبيعه اعتراف ايدوب اما بيع زيدك وكيلي ايدك بینه اقامت
 ايتتمه عنن ويرمز لن ديد كن صكره عمر وبینه اقامت ايتتمه قبولي ايا
 اولوب زيدك كلوب انكار ايتد كن جتكم مضمون ثبوتی كفايت ايدوب ايدوب
 وبالجملة وكيل وكالتن بر حشيتتله ايدوب كه موكل بعنه انكار ايل مسه مسموع او
 ايكي اوج وجه واردر بری ذكر اولنا ندر اراد وكيل البايع اثبات وكالت
 بحيث لو انكر موكله لا يسمع انكاره فله وجهان احدهما انه يسلم الوكيل العين
 لا رجل يدعي انه وكيل بقبضه وبيع فسلم لا يقول ذواليد لا اعلم وكالت
 فيهرهن فياثر القاضي بتسليم مبيعه والثاني ان يقول هذا فلان ابيع منك و
 قبضت منه فاذا باء وقبضت منه يقول المشتري لاني اخاف ان ينكر المالك
 وكالتك وربما يملك المبيع في يدي او ينقص فيضم فيهرهن الوكيل انه وكيل
 ببنك وتجبره القاضي على القبض وتثبت بالبينة ولاية الجبر على القبض وعندها
 آخر وهو ان يبيع فيقول اتي فضولي فلا اسلم المبيع فيهرهن المشتري انه وكيل
 فلا بالمبيع فهو مضمون فيثبت انه وكيل البايع في جامع الفصولين في الفصل الثاني

مرحوم مزبور
 جوابي بونكله
 دكلدر
 1

معه

في الورق الثاني نحينا وكذا في العادية **مسألة** وكيل نفسني عزلة قادر
اولوري **الجواب** موكل علمي او لما يتحقق صحيح او لما لا ولو عزل الوكيل نفسه
لا يصح بدون علم الموكل خلافا للشافعية لان الوكالة عقد تم بهما وفي نسخ
احدهما بدون علم الآخر نوع ضرر بالآخر لانه يتعلق به حق كل واحد منهما
في الفسخ ابطاله محيط الخس في باب عزل الوكيل **مسألة** زيد عروبي قولي
بكري اعتاق ايدوب كاعدين ويركوك وكيل ايتدكن صكره عروبي واروب
بكري بش بكة كتابته كسوب بعد زمان زيد كلوب بويله او لمش بولقره
چونكه اعتاق ايلامش يني قولمدر ديدكره حاكم الشرع بوسكا داحي منفعل
كتابت داحي عتقك بعصير ديوب صحتك حكمه قادر اولوري **الجواب** او لما لا
صحيح او لما دعي مسطور در الوكيل بالطلاق اذا خالع لا يصح لانه وكله بائنه
وقد اتى بالتعليق لان الخلع معلق بالقبول كالموكله بان يعتق عبدا فكتبه
لا يصح نص في اعتاق الكافي نقل من جوامع الفتاوى في اول الوكالة **مسألة**
زيدك زوجة سي محمد وكونه وحامه وزيد ايله باخه واروب اما حضور
حاكمه دعوايه وارفعه عاده او لما يوب ورجاله قارشما صندك
مدعيسي اولان زيد محمد بنقره دعوايه كلسون توكلينه راضي دكم ديكفا
اولوري **الجواب** او لما لا محدثه ده اختلاف چوقا قول مفتي به رجاله
قارشيندر ويجوز للمرأة المخدرة ان يوكل وصي التي لم يجز لرجاله بكر
كانت او ثيبا كذا ذكره ابو بكر الرازي وقال الشيخ الامام المعروف بخواجه
ظاهر المذهب ابي حنيفة يعم على الاختلاف ايضا وعامة المتأخرين اخذوا بما
ابو بكر وعليه الفتوى من قاضيان في كتاب الوكالة في فصل في التوكيل بالخصومة
في الورق الاول ولو كانت المرأة مخدرة لم تجز عادتھا بالبر وز حضور

م

الحاكم قال الرازي يلزم التوكيل لانتها الوضعت لا يمكنها ان ينطق بختها
لحياتها فيلزم توكلها من هدايه في كتاب الوكالة في الورق الاول قال
في الحقائق وهي التي لا يخالف الرجال بكر كانت او ثيبا وعليه الفتوى
نقل من اصلاح وايضا **مسألة** محدثه او طيان من زيد ايله اولادها
شتر تله مشهور اولان عروبي وكيل ايلسه زيد راضي او لما يوب بالذات
مرفعه اولورين ديكه قادر اولوري **الجواب** راي حاكمه مفوضه شرت
وشفا هم ايدرس قبول التقيوب خصمه اخرار استدر عكه قادر در ولم يلزم
اي التوكيل بالخصومة لم يقل ولم يجز لان الجواز اتفاق بلارضاضه المتأخرين
اختاروا الفتوى ان القاضي اذا علم من الخصم النعت في ابا الوكيل لا يمكن
في ذلك قبل الوكيل من الموكل وان علم من الموكل القصد الى الاضرار بصاحبه
في التوكيل لا يقبل منه التوكيل الا برضا صاحبه وهو اختيار شمس الاعلى في الخصومة
كذا في الكافي من الدرر والنور في كتاب الوكالة في الورق الاول التوكيل من
غير رضا الخصم للموكل صحيح مقيم لا يصح وعند صاحبه والفقهاء ابو ليث كان يفتي
بقولها وقال شمس الاعلى للموكل في ادب القاضي المنة خير في هذا المبدأ ان
شاء افضى بقول ابي حنيفة يعم وان شاء افضى بقولها قال مع ونحن نقضي
ان الراي الى القاضي خلاصه في كتاب الوكالة في الورق الاول التوكيل
بالخصومة لا يجوز عند ابي حنيفة مع سواء كان الوكيل من قبل الطالب ومن قبل
المطلو وقال محمد والشافعية وابو يوسف يعم الاخير يجوز ويستوي في الوضع
والشريف والرجل والمرأة وبه اخذ ابو القاسم الصغار به وقال شمس الاعلى
الخس في الصحيح عندي القاضي اذا علم بالمدعي النعت في ابا التوكيل بالبر
ولا يلتفت اليه وان علم من الموكل القصد الى الاضرار بالمدعي ليشغل الوكيل بالجميل

ن

والنبي لا يقبل منه التوكيل وذكر شمس الأئمة الحلواني أن ذلك يفوض إلى رأي
القاضي وهذا قريب من الأول من قاضين في كتاب الوكالة في أول فصل
في التوكيل بالخصومة وفي فتاوى عطاء بن حمزة وكل أحد الخصم
وكلاء المحكمة فقال الأخير ليس قال استأجره وكلاء المحكمة من يفاوضه وأنا
عاجز عن جوابه فلا أرضى بالوكيل بل يتكلم بنفسه مع فاليري فيه إلى الحاكم
وأصل أن التوكيل بالأرض خصم من الخصم المقيم طالبا كان أو مطلوبا وضعا أو
شرفا إذا لم يكن الموكل حاضرا في مجلس الحكم لا يصح عند الإمام أي لا يجزئ
على قبول الوكالة وعندها والشافعي هو يعص أي يحرم على قبوله وبه أفتى الفقيه
وقال العتاني وهو المختار وبه أخذ الصغار أيضا وقال الحلواني بخير المصلحة
وقال وضمن نفقتي أن رأيي إلى الحاكم ومن المعلوم المقرر أن تفويض الخيار
إلى قضاة العهد الفاسد كما هو المقرر من أن علمهم ليس تحت شمس الأئمة
الصحيح أنه إذا علم من الأبا المنعت في أبا الوكيل نفقته بالقبول وأن علمه
أن قصده إلى الأخرار بالجميل كما هو صانع وكلاء المحكمة لا يقبل وعرض من فوض
الخيار إلى القاضي من القضاة كان هذا الماعلوا من أحوال قضائهم الدين
والصلاح وفي أدب القاضي لا خلاف في صحة بلا رضا الخصم لكن لا يسقط
حق الخصومة في مطالبته بالحضور مجلس الحكم والجواب بنفقة الأبرضا لخصم
أو مرض الموكل أو غدا يذكر من نزاهة في كتاب الوكالة في الفصل الثاني
الورقة الأولى فقول لا خلاف في أنه يجوز التوكيل بالخصومة في إثبات
الدين والعين وسائر الحقوق برضا الخصم حتى يلزم الخصم جواب التوكيل
والأصل فيه ما روي عن جده بن جعفر أن عليا رضي الله عنه كان لا يحضر
الخصومة وكان يقول لها قاضيها الشياطين فعمل الخصومة لا عقيل فلما

وكلاء المحكمة

في قبول الوكالة الرأي إلى الحاكم

لا خلاف في صحة بلا رضا وخصم

كرو ورق حواها إلى وقال علي ما قضى على وكيل فاعلى ومعلوم توكيله فلي
وما قضى ان عليا رضي الله عنه عمر لا يرضى أحد بتوكيله فكان بتوكيله يرضى
الخصم فدل على الجواز برضى الخصم واختلف في جواز بغير رض الخصم قال
ابو حنيفة لا يجوز من غير عذر السفر والمرض وقال ابو يوسف ومحمد يجوز في
كلها وهو قول الشافعي وذكر القاضي أنه لا فصل في ظاهر الرواية بين الرجل
والمرأة والبكر والشيب لك المتأخرون من أصحابنا استحسوا في المرأة إذا
كانت خذرة غير باذنة فجوزوا توكيلها وهذا استحسان في موضعه وقال
ابن أبي ليلى لا يجوز التوكيل البكر وهذا غير سديد لما تذكر من بدائع في كتاب
الوكالة في الفصل الثاني وقال جده بن جعفر رضي الله عنه كان علي رضي
الله عنه خصومة أبدا وكان يقول أن الشيطان يحضرها وكان لها قاضي وكان
إذا خوصم في شيء من أمواله وكل عقيل فلا بكر وكل عبد الله بن جعفر فقال
هو وكيل فيما قضى عليه فهو علي وما قضى له فهو لي في كتاب الوكالة
في الورقة الأولى قال ابو حنيفة لا يجوز التوكيل بالخصومة الأبرضا لخصم
الآن يكون الموكل مريضا أو غائبا مسيرة سفر ثلثة أيام فصاعدا أو قال
يجوز التوكيل بغير رضا الخصم وهو قول الشافعي به ولا خلاف في الجواز
وأما الخلاف في لزوم من هداية **مسألة** زيد عروى وأرفلان يريده بكره
أولان بك أجه حتى طلب أيوب ال كور ديو وكيل أيوب عمرو وأرو
بكرى بولوب عروى وطلب أيوب بكر بن ديني زيدة ويردم الماد عنه
يعين أيلسو داخي ويرهم ديمكة وكيله ويرمكة قادر أولور في الجواز
أولما **مسألة** عن شخص ادعى على آخر بطريق الوكالة بمسطور يدين
فاجاب أنه دفع المبلغ لموكله أو أنه لم يقبض العوض اجاب إذا ذكر أنه دفع

مسألة مهمة في الوكالة

اذا التبت الموكل
فما ضم

المبلغ للموكل لا يلتفت الى قوله ويلزم الى الوكيل ويقال اذ التبت
الموكل فخاصه فيما تدعيه من قاري الهداية ولو وكل رجلا بقبض دين
له على رجل وغالب الطالب فادعى الغريم انه قد اوفاه الطالب لا يحتاج
الطالب الى احضار البينة ولا الى احضار الطالب لحلف لكن يقال للغريم ادفع
الغريم الى الوكيل ثم اتبع الطالب وحلفه ان اردت عينة فان حلف والاربع
عليه لانه مقر بالدين والدين مقضى على لسان رسول الله صلى الله عليه
وعلى آله وصحبه وسلم فلا يحكم بسقوطه بدعوى الایفاء مع الاحتمال بل تجزى على
التسليم الى الوكيل من بدائع الصنائع في كتاب الوكالة في فصل واما بيان حكم
الوكالة في الورق الثالثة محين ولو وكل رجلا بقبض دينه من فلان فادعى
المطالبة انه اوفى الدين لموكله وطلب عينة لا يلتفت اليه ويؤمر بقضاء الدين
للكيل فاذا ظفر بالموكل حلفه على دعواه من حقيقته المفقدة في كتاب الوكالة
مسألة برقرية خلق زید بن خزيمة بن ابيد بن قريه بن اخراجة سوس اشكر
عمر وزيدين سزة من ضرر اير شرسه بن اوزريه اولسون ديكله فراغت اشكر
صكره زيدين قريه نك بالربن اخذ ايدوب فرار ايلكه اهل قريه عمرو بن
تضمينه قادر اولوري **الجواب** اوماز لره اهل قريه ارادوا اخراج رجل
ع القريه مخافة شره فقال رجل هرچه شمارا بر سدا زوغامت وخر
ان برمن ثم ان هذا الرجل خرج من القريه مع آخر باموال كثيرة لاهل القريه
لا يجب على الضامن شيء من جواهر الفناوي في اول كتاب الكفالة **مسألة**
زيديرو ايله خصومي اولوب فرار خوفدن بكري وكيلا لوقدن صكره
عرو فرار ايدوب بعدي بكري وكالتدن عزل ايلكله وكيلا وكالتدن مغرور
اولوري **الجواب** اوماز بوطلاقه وكالت بكري دكلر طلاقه قول صحيح

فما اذا ظفر بالموكل حلفه
على دعواه

فقال رجل هرچه شمارا
بر سدا زوغامت وخر
ان برمن لا يجب على
الضامن شيء

اولمقد

او لمقد رجل اراد ان يغيب عن بلدة فطبت منه امراته ان يوكل
رجلا بطلاقها ان لم يحضر الى كذا ففعل ثم عزل الوكيل فانه ينزل وهذا
بخلاف الوكيل بالخصومة بطلب الخصم وتسليط المهرين على بيع الرهن حيث
لا يملك عزله لان جواز الخصم مستحق عليه وقضاء الدين كذلك فاذا اثبت ان
حقا مستحقا طلبه لا يملك ابطاله واما الطلاق فيغير مستحق عليه فلم يستحق المرأة
طلب الوكيل قال وهذا الجواب احفظه السيد الامام ابي نجاشه هكذا ذكر
وهو اصح الاقاويل وان ذكر في بعض المواضع لشرح الطحاوي وقناويا
الفضل اختلا المشايخ من جواهر الفناوي في الوكالة في الباب الثالث
رجل له على آخر دعوى فاراد للمدعي عليه ان يسافر فوكل وكيلاً بطلب المدعي
ثم عزله لا ينزل الاجرة لخصم فان عزله في غيبته لا ينزل لتعلق حق الغير
بهذه الوكالة من جواهر الفناوي في الباب الخامس في الكفالة ولو
وكل رجلاً بطلاق امراته حين اراد السفر بالناس المرأة ثم عزله بغير
حضرتها وضامها قال بعضهم لا يملك وقل بعضهم يملك وهو الصحيح من الحادية
في الفصل الاول **مسألة** زيد عمرو وارفلان يردة بكردة اولان حقي طلب
ايدوب اليوير ايجدن بشيوز اقبه سنك اولسون ديكله عرو واروب طلبا ليو
اليوير دكن صكره زيد بشيوزي داخي الكاوير ميوب الماغة قادر اولوري
الجواب لازم اولان اجر مثله وشيوز دكلره رجل غريم في محار ففعل
الرجل اذهب اليه طالب بدني فاذا قبضت المثل اخذت عشرة دراهم ففعل
تلك الدراهم ففعل بلب اجر المثل واشترط العشرة مما يقبض شرطاً لاسد
لانه في محقق الطحان فان قيل اليس ان الدراهم والدنانير لا تعتبر في عقود
المفاوضات فلماذا لا يجوز هذا كاشترط العشرة المطلقة قلنا بل لا تعتبر

ن

لكن شغل بمعلق وثغيد عاقيد واذا نفيد لم يكن ان يجعل مطلقا اعتبار
 التقييد يوجب الفساد في جواهر القناوي في الوكالة **مسألة** زيد عمرو
 وبكري برسخي برمسيد به به وكيل ايتدكه عمرو حاضرا وكل ايتدكه
 به به اليه شرعا به مرقوم به **الجواب** اولور وكذا لو وكل زيد
 به به شي من انسان فوجب احدهما جاز في قاضيخان في كتاب الوكالة قبل
 مسائل التوكيل بالطلاق **مسألة** زيد عمرو ون بك شيوز اقمه دعوى ايتدكه
 شاهدي ايتدكه به به شهادت ايتدكه لمقبوله اولور **الجواب** توفيق قابله
 قادر اسه اولور اصله ان الشهادت في خالفة الدعوى لا قبل التوفيق
 وان امكنه التوفيق لان الخالفة بينهما ثابتة حقيقة وقع الشك في زوالها
 فلا يحكم بالزوال مع الشك ما لم يقد دليل الزوال بالتوفيق مثاله ان ادعى با
 درم وشهدوا بالي وخمسائة لا قبل ما لم يوفى المتى فيقول له عليه
 الف وخمسائة كما شهد به الشهود الا اني استوفيت خمسمائة واثباته
 عنها ولم يعلم الشهود بذلك قبل لان الخلاف متى زال يظهر ان الشاهد ليس
 بفاسق في حيط الخس في الدعوى في باب ما يكون كذا بالشهود في الفصل
 الاول **مسألة** مديون اولان زيد داني اولان عمرو برقولي وبيع
 ايدو دينك الو ب باقسن بنم ايون حفظ ايتدكه صكرة قول عمرو
 ياتده وفات ايتدكه شرعا صلاك قتيقنه **الجواب** عمرو مادامه حق
 قبض الشمس ولسه قايض واخذ اوليه به زبده در نوع آخر اذا
 دفع المديون عبدا الي رب الدين وقال له به وضحكك او دفع اليه
 دنائير وقال له امرها وضحكك منها وحقه في الدرام فباع او صرف و
 قبض الدرام فذلك في يده صلاك على المديون ما لم يحدث الدين في قبضا

ويصراخذا ومثله لو قال له بعه حقه او قال له بعه الدناير حقه ففعل
 بصر للمقبوض عليه كما قبض من التثنية في فصل مسائل التوكيل **مسألة** زيد
 عمرو برقولي اشترايه وكيل ايتدكه صكرة زيد اول قول مولانا
 اون بكمه اشترا ايتدكه صكرة عمرو داخ واروب اون ايتدكه اشترا
 ايتدكه شرعا مولانا زيد دن قنق حقه غنن المغه قادر اولور **الجواب**
 زيدك ايتدكه غنن الور عمروك بع ايتدكه عمل اولنا زير زيد بنفسه
 ايتدكه وكالت باطل اولور ومن وكل آخر بشي ثم تصرف بنفسه فيما
 وكل به بطلت الوكالة كما في الهداية في باب عزل الوكيل **فصل**
 اصله ان الموكل في احدث فيما وكل بيعه تصرفا قبل بيع الوكيل بغير الوكيل
 ع البيع فانه يخرج ع الوكالة لان الوكيل اغا يخرج ع الوكالة باشيء ثلثة اما
 بالعمل او بانتهاء الامر نهائيه بان امثل بما امر به او بخره ع الا امثال
 بما امر به فتمت احدث الموكل تصرفا بخره ع البيع يخرج ع الوكالة في حيط
 الخس في باب ما يخرج به الوكيل ع الوكالة **مسألة** خصومة وكيل اولان
 صلي قادر اولور **الجواب** اولان وليس للوكيل بالخصومة ان يصالح
 كما في صلا الخاص في الفصل الثاني **مسألة** زيد عمرو وصورة حاكمه اخصا
 ايدو فلان يردده اولان بكر سنده اولان اون بكمه اقمه ديني ووديعت
 اولان باركر لاني قبضه به وكيل ايتدي ويردده عمرو ديني ووديعت
 ووكالت اقرار ايتدكه ايتدكه يند عناد ايدوب سكا ويرم بالذات كذا
 تسليم ايدرم ديوب عدم دفعه قادر اولور **الجواب** وديعتي اولور
 اما ديني اولان قال في الباب الثامن والثنتين في شرح ابي الفاضل
 ما نصبه فان تقدم بطر الى القاضي فادعي ان فلان بن فلان وكله بقض

وبينه الذي على فلان واحضره القاضي معه فهدأ على ثلثة اوجه اما ان
اقر الغريم بالدين والوكالة جميعا او اقر بالدين وحده والوكالة
وحده الدين اما اذا اقر بالدين والوكالة فان القاضي يأمره بدفع الدين الى
الوكيل لان اقراره على نفسه فان ابى ان يدفع الدين الى الوكيل فان القاضي
يجبره على الدفع فربما يبين هذا وبين الوكيل يقبض الدين اذا جاء وقال انا
وكيل فلان وكلني بقبض الوديعة منك فصدقه المدعي عليه في الوكالة والوديعة
ثم ابى ان يدفع فانه لا يجبره على الدفع اما في الدين فاقره بثبوت حق القبض
له في ملك نفسه لان الدين يقبض باعماله لا باعيانها فيصح اقراره القاضي
على الدفع كما في وكالة شرح ابن وهبان في شرح ومن لم يكن له الوكالة
مسألة زيد عروة برديا قفنا في ويرة بكرة دفعه وكيل نصب ايتكده
صكره زيد آخر يريه ايكن بركلوب عرو دن مرقوم قفنا في طلب ايدوب
ويرد كده عرو امتناع ايدوب بن يند زيدة تسليم ايدوب اول ويرين ديك
قادر اولورمي **الجواب** اولما زوير كده جبر اولنور ولا يجبر الوكيل على ان يان
ما وكل به الا في دفع الوديعة بان قال له ادفع هذا الثوب الى فلان فقبله
فغاب الامر بغير المأمور على دفعه لانه يجوز ان يكون الثوب عنده وديعة
لفلان في عليه ردة فاما ساير الاشياء فهو على ملك المالك انفاذه غيرا
عليه في اول كتاب الوكالة من محيط الخسري **مسألة** استقرضه وكيل اول
زيدك موكل اولان عرو ايله منازعه سي اولوقه قول قنقنك اولور
الجواب قول عرو كدر بوديون قبضه وكيل كي وكدر فصل الوكيل
بقبض الوديعة يكون القول قوله في ذلك لانه امن والوكيل بالاستقرار
عند منازعته مع الموكل يكون القول للموكل لانه يريد الزام شئ على الموكل

ج
ن

دهو

وهو ينكر وهذا قول محمد بن محمد محيط الخسري في كتاب الوكالة
في باب الوكيل مع الموكل اذا اختلفا التوكيل بالاقرار جاز وبالاقرار
لا يجوز كما في كتاب النكاح النعمة في فصل في مسائل الوكيل بالاستقرار **مسألة**
زيد وكيل اولان عرو يريه بريق يردن حق المغة وكيل ايلوب كده خصم
وكالتي اقراره التحمل دفع ايدوب بعده بيته سي استماع غير مشروع او
زيدك ايسه كوز ويا كوتورم اولمق ايله بالذا حكمته متعذرو يا متعذرو
بروكيل داخى كوندرد كده يند بوحيل ايله خلاص اولوب اقرار ايتكده
بيته سي استماع اولما بحت جرح اولوب لاجرح في الدينه مخالف كور غرمي
الجواب سوال جهلن ناشيدرو كالته بيته يند مرقا ايكن استماع اولنور
بعده دينه تمام داخى اولنور واما اذا اقر بالوكالة وان الطالب وكل
بكل حق له قبله وخصمته وجحد الدين فقال الوكيل انا اقيم البيته على هذا
لم يقبل القاضي ذلك منه ولا يكون كجلا باثبات الحق الا بالبيته تشهد له على الوكالة
او يحضر الوكيل فيقول لان البيته اغا شمع الخضم وكونه خصما لو ثبت اغا
باقرار المطلوب واقراره لينحج في حق الطالب فان اقام البيته يشبث كونه
خصما فقبلت بيته بعد ذلك ان كان مقر بالوكالة لان الوكالة لم تثبت
باقراره لانه لم يصح اقراره بفعل كالحدم ونظر هذا ما قالوا الوان جلا اوتج على
ميت دينوا واحضر وارثاني ورثته فاقتر هذا الوارث بدينه فانه يستوفي من
نصيبه خاصة فان قال المدعي انا اقيم البيته على الدين على هذا الوارث الموقوف
ثبت حق ثم يستوفيه من الركة فانه يقبل وكذا الوكيل بقبض عين له في يد
اشيا فاقرا الذي في يده ثم اقام المدعي البيته على هذا الموقوف بالتوكيل جاز ما ظنا
انتهى كلامه واصلح الفوايد نظم المسئلة في ثلثة ابيات وغرما الى ادب

اولورمي **الجواب** اولور كان الزوج يتصرف في اموال زوجته فيما
 المرأة فزعم ورثها ان تصرفه كان بلا اذنها وادعى الزوج اذنها فظن
 له شهادة الظاهر من برأيه في كتاب الدعوى قبيل الفصل الثاني كذا
 في القينة في اول كتاب الغصب **مسألة** زیدک عمرو غایبه اولان حقنه
 اثبات ایتک دلکه قاضیا نکت رجل اراد ان یثبت دینه علی الغایب
 فالجمله ان یخل رجل المدعی بکل ما للمدعی علی ظان الغایب فیحیز المدعی
 کفالة فی المجلس ثم یدعی المدعی المال المقدور الذی یرید اثباته علی
 الغایب فیقر الکفیل بالکفالة ویکر دینه علی الغایب فیقیم المدعی بیته
 بذک الدین علی الغایب فیقبل بیته ویقض له بذک المال علی الغایب
 ثم یبرأ المدعی الکفیل عن المال علی الغایب **قوله** بکروا رب کفالتنه
 مقر اولوب دینی انکار ایدوب بعد زید اثبات ایتدک بکری ابرا
 ایدوب دین عمروک فمتنه قالوب حقنی احیا اچون عمل جایز اولورچی
الجواب اول واقعا کفیل اولدی اسه جایز اولور والا زید وبکریب
 ارتکاب ایتک ممنوع ایدکی محیط سر سیدک مسطور در ولو کان له علی
 غایب الف درهم فاراد ان یقضی القاضی علی الغایب وقبل منه
 البیتة والجله فیہ ان یقدم رجلا الی القاضی ویقول ان لی علی ظان
 الغایب الف درهم دین وان هذا کفیل عنه فیقول الکفیل انی قد کفلت
 عنه ولكن لا ادري ان للمدعی علی الغایب دین ام لا فانه القاضی سأل
 من المدعی البیتة فاذا جاء بالبیتة قضی القاضی بالمدعی علی الغایب
 بکفاله هذا الحاضر ثم یقول هذا المدعی **مسألة** والی قدامت هذا الکفیل
 فبرأ الکفیل ویبقى القضاء علی الغایب مثل هذا ما ینبغی ان یکون مباحا

رجل اراد ان یثبت دینه علی الغایب
 فالجمله ان یخل رجل المدعی بکل ما للمدعی علی ظان الغایب

مع انه یسعی لاحیا، حقنه لما فیہ من التواطی علی الکذب لان الطالب یدعی
 انه کفیل کاذب والمطلوب یصدقہ علی الکفالة وهو کاذب وان رام الترخیر علی الکذب
 یقدم الکفالة او لا ع الغایب حتی یحقق صدق الطالب من محیط الخس فی کتاب
 الحیل فی باب الحیل والدين **مسألة** زیدک یدینه اولان داردن قرنداشکری
 بابامزدن قالمشدر دیو حصته طلب ایلدکلرند زید منکر اولوب باباکلرند
 حق یوقدر دیش ایلک بیتنه ایل اثبات اولجغه علم اولماغین دونب کچه
 باباکلر ایدی لکن بن بابامزدن اشترایلمش ایدم دیو دعوی ایلدعوا سبی
 صحیح اولوب مسموه اولورمی یوصه تناقض اچون رد اولورمی **الجواب**
 دعوا سبی صحیح و بیته سبی مسموه در کلام اولی ایلد ثانی لی جمع ممکنه اشترای
 ایتدک بابامزدن کلدر دیکلر و ذکر شیخ الاسلام فی الجامع فی باب القضاء
 ادعی علی آخر دار فی یه فاقام المدعی علیه بیته علی اقرار المدعی ان الدار
 لیست ملکالی او ماکانت لی اندفعت بیته المدعی ویکو هذا دفعا وان لم یقر
 به الا نسکی معروف و کذا لو ادعی المدعی الارث من الآل و اقام البیتة فاقام
 البیتة ذوالید علی اقرار المیت ان الدار لیست لی او ماکانت لی کان دفعا
 وفی فتاوی الفیضیه ادعی علیه اخوة شرکة فیما فی یدک لیس الوریثه من ایه
 فانکر المدعی علیه فقال لم یکن لابی فیها حق ثم ادعی المدعی علیه انه کان اشترایا
 من ایه او ادعی ان اباه اقر له بها فدعواه صحیح و بیته مسموه لانه ینکتم
 بین هذا و بین ما سبق منه بان یقول ما لم یکن لابی بعد ما اشتریتها منه فانکا
 قال لم یکن لابی قط ان قال لم یکن لابی فیها حق لم یسمع دعواه الشرعیه
 لانه فیہ منافع و سمع دعوی اقرار ایه له به لانه لا تناقض فیہ ولو اقر احد
 الورثة ان هذا الموضع ینساج ایتنا ثم ادعی ان ثلثه وصیتنه لانی صغیر

ن

عن أبي سمع دعواه وقبل البيعة عليه واقره بالميراث لا ينقض دعوى
الوصية لان كل ذلك ميراث وان كانت فيه وصية من دعوى النكاح في
فصل مسائل التناقض زيد قولي عمرو الكرسن بكون شواوه كمرز
 ازاد اول ديسه بعد عمرو كرم ديو دعوى ايلسه زيد كرك ديسه قول شرعا
 قنقيد كركر **الجواب** زيد كركر قال لعبد ان لم تدخل الدار اليوم فانت حر ففعل
 اليوم فقال العبد لم ادخل وقال المولى دخلت كان القول قول المولى وان كان
 الظاهر شاهد العبد فاضحان في كتاب الحظر والاباحة في باب ما يكره
 في اول فصل فيما قبل فيه قول الواحد **مسألة** زيد عبدي اولان عمرو اعنا
 وصيت ايلوب فوت اولدقه عمرو دعوى ايلوب ايلوب شاهد كرك شهادتي
 شرعا مقبولة اولورمي **الجواب** اولور امام اعظم قنده عبدك حر بيته شهاد
 دعواه مقبولة اولما ز قولنن ايلوب **مسألة** استثنى اولم شدر كتب فتواه
 بري بودر الشهادة بحرية العبد بدون دعواه لا تقبل عند الامام الا في الاستثناء
 الاولى اذا شهد واثبتية الاصلية اتم حية تقبل لابعده موتها والثانية شهد
 بانه اوصى له باعناقه تقبل وان لم يدع العبد وصا في آخر العادة والاولى
 مفروضة على الضعيف فان الصحيح عنده استرطاد دعواه في العارضية والا
 كما قد سأل من الاشياء والتظاير في الفن الثاني في كتاب الدعوى ذكر في
 متفرقات ادب الفايضة من محيط لا تقبل البيعة على عتق العبد بدون الكرم
 عند ابي ح به خلافا لهما وتقبل البيعة على عتق الامه وطلاق المرأة حسب
 بدون الدعوى ولا يخلف على عتق الامه وطلاق الامه حسب بدون الدعوى
 بالاتفاق وهل يخلف على عتق الامه وطلاق المرأة حسب بدون الدعوى
 اشار محمد في آخر كتاب التوى الى انه يخلف وهكذا ذكر في شرح القدر وذكر

دعواه عتق عبدا

اذا شهدوا بحرية الامم وامة
 حية تقبل وان لم يدع العبد

نكر

شتم الائمة الخرسى به في مقدمته باب السلسلة انه لا يخلف في تأمل عند الفوى
 وذكر الامام رشيد الدين به في فتاواه ان في الشهادة القاعة على فنى العبد
 من غير دعواه اختلاف ابي ح به اما الشهادة على حرية العبد تقبل بدون
 دعوى العبد اذا كانت ام العبدية لانه شهادة على حرية العبد وان كان الامم ميتة
 لا تقبل لان في الميت لا يتصور حرى الفرج وقيل ينبغي ان تقبل الشهادة على حرية العبد
 من غير الدعوى من غير هذا التفصيل وفي باب دعوى العتق من فتاوى رشيد
 الدين شهد امان ان الميت اوصى باعناقه هذا العبد والعبد لا يدعى
 تقبل من غير دعواه لانه شهادة على اثبات حق الموصى فيصير كان الموصى يدعى و
 يقول انفذوا وصيتي فجب على الورثة ان يعتقدوه فان امتنعوا فافاض
 يعق وينفذ الوصية من العادة في الفصل الرابعين في كونه قال في الفتاوى
 الرشيدية ان خلاف ابي ح به في الشهادة بالعتق لاصل جهة مولاه اما
 انه حر الاصل تقبل بلا دعواه وفاقا اذ الشهادة بحرية الاصل شهادة بحرية
 امه وهي شهادة بحرية الفرج وصح حق اتمه فتقبل حسبته كما في الطلاق وعتق
 الامة قال في شرح الجامع الصغير الصحيح ان دعوى القن شرط عند ابي ح به
 في حرية الاصل ايضا والتناقض لا يمنع صحة الدعوى والشهادة لافى حرية
 الا ولا في العتق العارض من معين الكلام في الباب الثالث والثلاثون **مسألة**
 بريرده قصاب وكان معناده كل ايلوب احد اثار اولدقه رايحه كركه سبن
 اهل محلة متاذي اولدقه رايحه شرعا منقو قادر اولورمي **الجواب** اولورمي وفي
 سوق بريرده الفون خيرة كذا الذي قدم من التور خيرة بدل من الفون
 لا تحاله عليه والفون بالرفع مفعول يمنع المني تالم يسم فاعله وصورة
 ما ذكره صاحب الكافي العنايف المكان المذكور انفا في شرح البيت السابق

الدين شهد شاهدان ان الميت اوصى
 باعناقه هذا العبد والعبد لا يدعى
 ذلك تقبل من غير دعواه

يمنع فون الخيرة سوق
 البرازين

قال قبيل كتاب الفوايض ما نصبه خبازا اتخذ حانوتا في وسط البرازين
 منع منه وكذا اكل ضرر عام انتهى فكتب على البيت اشارة **كثيب**
 الضرر العام باله خان وخافه الحريق بالنار والظلم ان قوله وسط البرازين
 وقع اتفاقا والا لو كان في طرف سوق البرازين والضرر به عام منع وكذلك
 الحداد لو اخذ في البرازين حانوتا للحدادة وفيه ضرر عام فانه يمنع وكذلك
 اخذ حانوتا للطبخة في البرازين فانه يمنع وكذلك اخذ خزانة يتفرع عنها
 برايتها في مكان ليس عندها لئلا كفانه يمنع والاصل في ذلك قوله عليه
 السلام لا ضرر ولا ضرار فان قلت من الخصم في ذلك في طلب الحكم بالمنع قلت
 كل واحد من اهل السوق يصلح خصما فيه كما روي عن ابي حنيفة قال سئل محمد بن
 كفيف او مزار او ظلم شارع الطريق فاخذ فقد قال كان ابو حنيفة يقول
 في جاء فخاصمه قلعه على كل حال وان كان قريبا فانه يراه عندنا قال محمد بن
 واما قولنا فان كان يضر بالطريق قلعه وان كان لا يضر بالطريق تركه كما نقله
 ابو الليث السمرقندي في عيون المذايب بهذه العبارات في شرح ابن وهبان
 في فصل من الدعوى **مسألة** زيد عمروك يدينه اولان فخاري بناسيله اخا
 دعوا سين ايوب بينه ايله اثبات ايلده عمر وبعض بناتك تجدينه
 بينه اقامت ايلسه مقوله اولور في **الجواب** مدعي دعوا سنده بنات بل
 ذكر ايديك ولماز بالاتفاق ولو استحق رجل عقارا واثبت دعواه
 بينته فنهض ذواليد على تجريد بناء فيه اي في ذلك العقار اطرد الخلاف اي
 قال ابو يوسف هو لا تقبل بينته لان العقار اسم العرصه والبناء جميعا
 عرفا ولو قيل بسبه لصار ذواليد مقضيا عليه ومقضيالا وقال محمد بن
 تقبل لان العقار اسم العرصه فقط فلم يضر ذواليد مقضيا عليه في البناء

لا ضرر ولا ضرار

العقار اسم للعرصة والبناء
 جميعا عرفا

هذا

هذا اذ لم يذكر المدعي البناء في دعواه وان ذكره لا تقبل اتفاقا ومنه المسئلة
 ليست من الشركة لكن ذكرها استطراد ابن ملك لشرح مجمع البحرين في كتاب
 الشركة في الورق الساكنين **مسألة** زيد عمروك يدين سلم شرعي طريق ايله مقدار
 بعد اي دعوى ايلده عمر وثمر اولدقه شهود اول مقدار اوزر زنده ديني
 او مسنة اقرار ايلده كنه شهادت ايلسه شرعا مقبولة اولور في **الجواب** اولماز
 شهادت زنده سلم سبيله اولدغن ذكر ايتديلر ايسلم ايله دين كونه بيننده
 تفاوت وارد در رجل ادعى على كونه مائة قفيز حنطة بسبب السلم مستحاضا بيط
 وشهد الشهود ان المدعى عليه اقر ان له عليه مائة قفيز حنطة لا تقبل هذه الشهادة
 لا تخفى على من يذكر في الشهادة انه اقر بسبب السلم ودين كونه تفاوت من كتاب الشهادة
 قبيل الفصل الرابع **مسألة** هند فوت اولدقه زيد وعمر وزوجه من در ديو
 ميراثن طلب ايوب ايلسه اثبات ايلسه لشرعاً فنفقته حكم اولنور
الجواب ميراثه نصف ميراث ايله حكم اولنور كرجلين برصنا على نكاح
 امرأة بعد موتها يقضى لكل منها بنصف ميراث من بناتيه في كتاب الرهن في
 الفصل الخامس قبيل النوع **مسألة** زيد فوت اولدقه دايني اولان عمرو
 ورثة سنده ياشوب دين تركه لي مستغراقا اي كولي بكر كا زيد وفاتندن
 صكره بيع ايلديلر ديو دعوى ايلده عمر ورثة حال حيوتنه بيع ايوب ثمن
 قبض ايلدي ديسه لرايكي جانبدن بينه اقامت اولي قنقسنك بينه سي
 اولاد **الجواب** رت دينك اولاد ربونك اثباتي ضمانه انك نفية در
 بينات اثبات ايجو ندر شهره رت الدين اذا قام اليسته على ان الورثة
 باعوا عبد من التركة والتركة مستغرقة بالدين وقالت الورثة ان ابانا باع هذا
 العبد حال حيوته واخذ الثمن فاقاموا اليسته بينته رت الدين اولي لا تخفى

بينته الضمان اولم من
 بينته نفى الضمان

ثبت الضمان عليهم وهم ينفون والبيِّنات لا تثبت من خلاصه في كتاب
الدعوى في الفصل الرابع في جنس **مسألة** زبيد عروه بيع ايلدي داري
قبض بولندي برك غصب ايلديك استرداد خصله شرعي شرعا فحسب
الجواب عن نقد ايلدي ايسه عرو در ايلدي ايسه زبيد در رجل باع
در آخر دارا فلم يقبضه المشتري حتى غصب رجل الدار من البائع فان كان
المشتري نقد الثمن فالحكم في الاسترداد من يد الغاصب هو المشتري وان كان
المشتري لم يقبض الثمن فالحكم هو البائع من ثمنه فان كان في كتاب الدعوى في كتاب
الثمن **مسألة** زبيد عرو داري بكرة بيع وتسلم ايلديك صكرة عرو داري
زبيد دن دعواه قادر اولوري **الجواب** داري اخذ اسه مراد او لما ذكر
عن اخذ اسه قادر اولوري باع دار غيره وسلم الي المشتري فجاء
المالك وادعى الدار على البائع هل يصح دعواه ينظر ان اراد اخذ الدرا
لا يصح وان اراد التضمن بالغصب فعلى الخلاف للوقوف في العقار
هل يتحقق موجبا للضمان وان اراد الاجازة واخذ الثمن يصح دعواه
من ثمنه فان كان في كتاب الدعوى في الفصل الثاني في بيان شرائط
صح الدعوى **مسألة** زبيد بر قضيه ده عيى ايلديك صكرة مدعى
بيته اقامت ايل استماع اولنور **الجواب** اولنور عيى تحت
دافه در حجت ملزمه بي مانع او لما ذكر الملتقى اذا اختلف المدعى
فخلف ثم اقام المدعى البينة عا حقه تقبل عندنا وكذا لو كان المدعى طلب
بينة وقال لا بينة فلما حلف اقام البينة بعد ذلك تقبل بيته في
قول ابي حنيفه **مسألة** قاضيخان في كتاب الدعوى في باب العيى في
الورق العاشر **مسألة** ثم اذا حلف المدعى عليه فالدعوى على دعواه ولا

ولا يبطل حقه بيمينه لكن ليس ان تخاصم باليمين البينة على وفق دعواه
فان وجدها اقامها وقضى له بها وبعض القضاة كره السلف كانوا لا يسمونها
بعد اليمين ويقولون يتخرج جانب صدقه باليمين فلا يقبل بيته المدعى وهذا
القول ليس بشي لان عروه قبل البينة من المدعى بعد عيى المنكر وكان شرع
يقول اليمين الفاجرة احق ان يرد من البينة الحادثة وهل يظهر كذب المنكر
باقامة البينة والصواب انه لا يظهر حتى لا يعاقب بقوة شاهد الزور ذكره
الزيلعي في الدرر والورق في كتاب الدعوى في الورق الثاني **مسألة** زبيد
صندي منكوه مدر ديود دعوى ايتدكه عند منكرة اولوب زبيد بيته دن
عاجز اولبي منكوه سي وكل ايدكه عند عيى تكليف اولنور **الجواب**
امام اعظم قنده اولنور اما من قتل منه اولنور قاضيخان فتوى اما من
قولي اوزره در ديو بوشدر بعض مشايخ راي حاكم مفوض مدر على
متعنت ايسه خليف ايدر مظلوم ايسه ايتد ديغدر وما لا يستحق فيه النكاح
عيى فيه في قول ابي له سواء كانت الدعوى من الرجل او من المرأة وعند
صاحبيه يستحق المنكر والفتوى على قوطها فيه لعموم البلوى من قاضيخان
في كتاب الدعوى في باب العيى في الورق الخامس **مسألة** في حال ان كل رجل
يقبل الاباحة بالاذن ابتداء يقض عليه منكره وما لا فلا قال قاضيخان الفتوى
على قولها قيل ينبغي للقاضي ان ينظر في حال المدعى عليه فان رآه متعنتا
وياخذ بقولها وان كان مظلوما لا يحلفه اخذ بقوله كذا في الكافي من الدرر
الورق في الدعوى في الورق الثاني والخلاف على النكاح اخذ المشايخ في
ابي س وم وعليه الفتوى كذا في قاضيخان في فصل في دعوى النكاح في
الورق السادس **مسألة** عند زبيد بني تزوج ايلدي ديود دعوى ايلديك زبيد منكر

اوليحي زبيح عيّن ويريلوري **الجواب** ويريلور الله تعالى وطلاقه
 ادعت على رجل انه تزوجها وانك الزوج اختار بعض شيئا انه
 يخلف الزوج بالله ما تزوجه لي فان كانت هي زوجة لي فهي طالق باني
 لان الاختلاف يجري في النكاح عندهما وعليه الفتوى وانما يخلف بالله ثم
 بالطلاق ايضا لانه يجوز ان يكون كاذبا في الخلف بالله عز وجل فلا يقع الطلاق
 عليها بالخلف فبقى معلقة لا ذات زوج ولا مطلقة هذه الجملة في فتاوي
 قاضي ظهير الدين في حصول العمادي في الفصل الرابع عشر في الورق الثاني
تحسين امراة ادعت على رجل نكاحا فانكر الرجل قال ابو يوسف يخلفه **جل**
 بالله ما هي امراة ان كانت امراة انك فهي طالق باني قال بعضهم خلف
 على النكاح اخذ المشايخ بقول ابي يوسف ومحمد وعليه الفتوى في قاضي
 في كتاب الدعوى في فصل دعوى النكاح في الورق الثاني **امراة ادعت**
 على رجل انه تزوجها ومحمد فانه يستخلف بالله ما هي زوجة لي وان كان
 زوجة لي فهي طالق باني اما الاختلاف فلان على قول ابي يوسف ومحمد يخلف
 في النكاح والفتوى على قول ابي حنيفة ومحمد يستخلف في النكاح والفتوى
 على قولهما واجمعوا على انه يستخلف على النكاح بعد الطلاق البائن والموت
 لاجل المال وانما يستخلف على هذا الوجه لانه لو كانت صادقة لا يبطل النكاح
 بخودة فاذا خلف ببقى معلقة وقال بعضهم يخلف على النكاح فان خلف بقول
 القاضى فرقت بينهما قاضيان في كتاب النكاح في او الفصل في دعوى النكاح
مسئله زيدك صبي اولان او على عمره ودين بكر دعوى ايلد كمن حاكم دعوايز
 استماع ايدري **الجواب** يجوز اوليحي بيته سي وارايسه وليس ايله بله
 احضار اولوب استماع اولور استماع دعوايه ايدري وفي المحيط ان

كان

كان المدعى عليه صبيا فحجورا ولم يكن للمدعى بيته لا يكون له حق احضاره الي
 باب القضاء لانه لا يتوجه عليه الميعن لانه لو نكل لا يقضي بنكوله وان له بيته فهو
 يدعى الاستملاك كان له حق احضاره لان الصبي يؤخذ بافعاله والشهود
 يحتاجون الى الاشارة اليه لكن يخبر معه وليه فيؤمر بالاداء عنه **مسئله** زيد هندية شاهدة في دعوى
 ملك في كتاب الدعوى في الورق الاول **مسئله** زيد هندية شاهدة في دعوى
 تزوج ايتد كن صكرة شاهدين وفات ايلد كمن هندية نكاحي منكرا اولوب
 عروزة تزوج ايلد كمن زيد هندية عيّن ويريلور قادرا ولور **الجواب** اولا
 زير اخليفن مراد مرادة اقرار كمنه اولان نكلور تخليف ايجون خصم
 ايله مراد اقرار اولان نكلور حريها اقرار نه داني بعد الزوج عمل اولغاز
 لكن اول عروزة عدم علمه عيّن تكليف ايدري نكلور ايدري نكاحك بطلانه
 مقر اولمش اولور اول زمانه هندية بتاتا عيّن ويريلور ولو
 تزوجها بشهادة شاهدين ثم انكرت النكاح وتزوجت بآخر وقدما
 شهود الاول ليس ان يخاضها اذ الخصومة لتخليف يقصد به نكلور هو اقرار
 ولو اقرت مرعا بنكاح الاول بعد ما تزوجت بالثاني لم يحجر اقرارها و
 لكن لا اول ان يخلف الثاني على العلم فان نكل صار مقرا يبطلان النكاح
 فلانه يخلف المراءة على البتة والحاصل انه لو ادعى نكاح امراة وهي في
 نكاح الغير ولا بيته للمدعى يستخلف الزوج والمراءة ويبدأ الزوج على العلم
 فان خلف انقطع الخصومة وان نكل خلف المراءة بتاتا فان نكلت فهي
 للمدعى من جامع الفصولين في الفصل العشرون في الورق الثاني **تحسين**
مسئله زيد فوت اولدقه ورثه دن عروساير ورثه غايب ايكن زيدك
 تركه سندن دعوى تارايدوب ناس اكل ايتد كن صكرة باقيلر كلوب عروزة

كان
 الصبي يؤخذ بافعاله
 والشهود يحتاجون
 الى الاشارة

صنعه اجازت ويرشرايكن بينه تضمين مراد ايد نسبه لراقد راولوكر
الجواب اولو راولو احد الورثة حال غيبة الاخر ان اتخذ دعوة من التركة و
اكل القس ثم قدم الباقيون واجازوا ما صنع ثم ارادوا تضمين ما تلف
لهم ذلك لان الاتلاف لا يتوقع حتى يلحقه الاجازة الا يري ان من اتلف مال
انسان ثم قال المالك رضىت بما صنعت واجرت لا يبرأ من البرائة في
او ايل كتاب الدعوى **مسألة** زبير الاصل او لاسين ادعا ايد وبيته اقامت
ايستماع اولنوري **الجواب** اولنا رقة انقياد ي ثابت او لمادي
اعلم ان الاصل في دار الاسلام وهو الحرية فمن ادعى انه حر الاصل فالقول
قوله لانه متمسك بالاصل وعلى هذا قلنا ان رجلا لو ادعى انه حر الاصل فاقامه
شاهدين لا يقبل بيته لان القول قوله ولا حاجة الى البيته لكونه ادعى ان
الرق عليه كذا في العبادية والفصولين في الفصل الاربعين في الورق الثاني
محمدا ولو قال العبد انا حر الاصل فالقول له حكم الاصل لم يسبق منه انقيا
للرق وبعده ولا يقبل قوله بلا برهان من برازية في كتاب الدعوى في الثاني
عشر في دعوى الرق **مسألة** زيد عمودة كي يوز التمشيك اقم حقه طلب
ايلا كذا عمرو زيد من ذكر او لنان حقه الدم ديواستيفايه اقرار ايلا كذا
بيته اقامت ايستماع اولنوري **الجواب** اولنا رستان زادة
سنة الله وفي دعوى الدين اذا قال المدعي عليه ان المدعي اقر باستيفاء
هذا المال منه واقام البيته عليه ان المدعي انه لا يسمع بيته لان هذا دعوى
الاقرار في طرف الاتخاف لان الدينون تقضى باخلا لا فيصير المقبوض مضمونا
على القابض ديناً للدافع على ما عرف في موضع فني الى اصل هذا دعوى
الدين لنفسه كانت هذه دعوى الاقرار في طرف الاتخاف في حيث المعنى

من المحيط البرهان في الفصل الثاني من كتاب الدعوى من جامع الفصولين فيصير
مقتضى قول المقر استوفيت هذا المال منه انه حصل له على ايضا بقدر هذا المال
قد فعت لان على القول المذكور قضيت هذا الدين وقضاء الدين انما يكون بين
مثلة فاقضى ما قلناه في باب الاقرار ببعض الدين واقضائه المبسوط
فيه فصلان احدهما في قبض الدين والثاني في الاقرار بالدين وقضائه
فصار اصل ان الاقرار باقتضائه الدين اقرار بالدين لان اقتضائه الدين
بدونه لا يتصور ولان ما يقتضيه المقضى يصير مضمونا عليه بالمثل ذلك فقضيا
قصاصا واذا كان الاقتضاء بطريق المقاصة كان الاقرار بالاقتضاء
اقرار بالدين او لا يتحى المقاصة بينهما من المحيط البرهان **مسألة** زيد
فوت اولد قد زوجه سي محمد اولاد ندين مهر مستاسين طلب ايلا كذا انلر
بابا من اوزرنه مهر كوارايد كن بلور زامانه مقدار ايد كن بلور زوجه
شرعاني اولمق كرك **الجواب** بيانه جبر اولنور لرجرك معني اقرار ايد نجه
حبس اولنور مات الزوج وادعت المرأة المستع فقالت الورثة نعم ان
لك على ايسامهر لكن لا علم لنا بالقدر كبر من على البيان ادعى على الورثة
ديناً فاقروا باصل الدين كبر على البيان وان اقروا بدينهم برون ايضا
مع البران كجسوا حصة ثروة بمقدار المهر لان الورثة قايغون مقام الزوج
ولا يقبل قول الزوج اذا اتى بشئ مستنكر كذا ههنا في فصل السروشن في
الفصل السابع عشر في الورق الخامس **محمدا** امرأة ادعت على زوجها
بعد وفاته الف درهم من مهر ثلها وقالت الورثة قد علمنا ان ابانا تزوجها
ولا نري ما مهرها وحقوا في قول ابى يوسف ومحمد بانه ما علم ما مهرها
قال انى اجعل لها اقل الصداق عشرة دراهم لان ذلك متيقن فيه والزيادة

يجري بيان مهر الزوجة
اذا تعلم المهر لكن لا تعلم
مقدار مهرها

مشكوك فيها من المسوط الحسن في كتاب الدعوي في باب الدعوي في المراسل
 في الفصل الثاني **مسألة** زيد باباسي ايله بريرة غرس اشجارا تيدكدن حشره
 اول اشجار دن حصه استدكه باباسي جمله سين غلك ايدو. زيد حصه و غركه
 قادر اولور **الجواب** اولور كر زيد داخل باباسي عياله ايكين ايتدي بايسه
 زير اعل حقه كسيه اولمايحي باباسه اعانت ايتقي اولور. وذكر شيخ الاسلام
 جلال الدين في اب وابن اكتساب ولم يكن لها مال فاجتمع لها بالكسب اموال
 الكل لا ب الا ب الا ب اذ كان في عياله فهو ميراث في كل ما يكسب ليري انه لو غرس
 شجرة في عياله من بزازيه في كتاب الدعوي في الفصل الثالث عشر في نوع ادعاء
 دابة كذا في القينة في كفر كتاب الشريعة **مسألة** زيد عمرو دن بلكه ديني
 طلب ايدوب بيته عاده ايله اثبات ايلدكه عمرو اول مالي استيفائتدكه
 اقرارين اثبات ايتكله شرعا خلاص اولور **الجواب** **مسألة** اختلاف في دعائه
 مشايخ اولمق جانبك در كن درر و غرده مثال عينه. وقد بقى صفيا
 كفر اختلاف في العلماء وهو ان المديون اذ ابرهن على اقرار المدعي باستيفاء
 الدين قيل لا يسمع لانه دعوى الاقرار في طرف الاتخاف لان الدين يقضى باثباتها
 فيكون المقبوض دينا على الدافع وقيل يسمع لانه في الحاصل يدفع ادا المديون
 عن نفسه فكان دعوى الاقرار في طرف الدفع ذكره المحيط من بزازيه في كتاب
 الدعوي في الفصل الاول في نوع كفر في الدفع في الورق الثاني. ولو ادعى
 رجل على كذا الف درهم واقام البيته لا تسمع هذا لان هذا بطريق الابتداه
 عرف ان الديون نقض باثباتها خلاصه في كتاب الدعوي في الفصل الثاني
 لا بثبوت ابتداء عطف على قوله ظهور المقربه اي لا بثبوت المقربه للمؤله لانه
 ليس بناقل ملك المقربه للمؤله اقول سره ان الاقرار اخبار بحمل الكذب

فيجوز تخلف مدلوله الوضع عنه خلاف الانشاء كالبيع والهبة ونحوهما لانه
 ايجاد معنى بلفظ يتقارنه في الوجود فيمتنع فيه الخلف وقد فرع على كونه حكم اقرار
 ظاهر المقربه لا بثبوت ابتداء او لا بقوله فصيح الاقرار بالخبر للمسلم حتى يؤمر بالتسليم
 اليه ولو كان عليه كما مبتدأ، لما صح وثانيا بقوله الاقرار بطلاق وعق مكرها لثبوت
 دليل الكذب وهو الاكراه ولو كان حكم ثبوت ما اقر به بان كان انشاء يصح لان
 انشاء جامع الاكراه يصح عندنا وثالثا بقوله ولو ادعاه اي الاقرار ابتداء
 يقول انك اقرت لي بكذا فادفعه لي او جعله اي الاقرار سببا بان يقول عليك
 كذا انك اقرت لي ما لم يسمع عن دعائه المشايخ لان نفس الاقرار ليس ثبوت للملك
 لما عرفت بخلاف دعواه اي الاقرار في الدفع فانهم اخلفوا انه هل يصح دعوى
 الاقرار في طرف الدفع لو اقام المدعي عليه بيته ان المدعي اقر انه لاحق له على
 المدعي عليه واقام بيته ان المدعي اقر ان هذا العين ملك المدعي عليه هل يقبل
 قال بعضهم لا يقبل وعائتهم هي هنا على انه واجمعوا على انه لو قال هذا العين ملك
 واقربه صاحب اليد او قال لي عليه كذا وهكذا اقرب به هو المدعي عليه يصح الدعوى
 ويسمى البيته على اقراره لانه لم يجعل الاقرار سببا للوجوب في هذه الصورة
 لو انكر هل يخلف على عدم اقراره في خلاف ابي يوسف ومحمد وقيل يخلف لانه لو
 نكل ثبت الاقرار والقوي على انه لا يخلف على الاقرار وانما يخلف على الما في
 العاديه. ولو كذب المقر في اقراره بالمال كل اي للمؤله اخذ المال ولا يطيب
 نفسه اي المقر ولو كان حكم الثبوت حل اخذ من الدرر والفرز في كتاب الاقرار
مسألة زيدك يريده اولان قول بن فلانك قولي ايدم بونك دكلم ديسه زيد
 كندي ملكي او ما سين ادعا ايلسه فيفسدك قولي ايله عمل اولنور **الجواب** زيدك
 قولي ايله عمل اولنور. وان كان الغلام كبر او قال الذي هو في يديه هو عبدي

م

تروى

وقال الغلام انا جددان القول قول الذي في يديه فاضحان في
 العتاق في فصل **الاستيلاء** زيد بابا باس عمرو متوفاد كندي
 اشتغال ايدي خرابه مشرف ذكر مني وقرقر ندر اشركي هذو زينب خنق
 بيع ايدي بكر اخي تيم ايدي او نيل مورو رايه كن صكره مزبور تان بزم
 واني بود كرمه حصه مزوار در ديود دوي ايله شرفه قادراو لور ربي
الباب اختلاف مشايخ وارد در اولي قولي اخرج كوري نور تروير تليس
 في اول نماز سه اكله على اوله رجل باع عقارا و امراته او ولد او بعض
 اقارب حاضرو لم يعلم بالبيع ووقع الثقبض بينهما وتعرف المشتري في ذلك
 زمانا ثم ادعى بعض من كان حاضرا في البيع ان العقار له ولم يكن للبايع
 قال مشايخ سمرقند لا يسمع دعوى المدعي سدا لباب التليس وقال مشايخنا
 يسمع دعواه فيسبغ للمنفعة ان ينظر في ذلك ان كان البايع والمدعي معروفيين
 بالتليس والنصоба الباطل فللمنفعة ان يفتي بالقول الاول وان لم يكن كذلك
 يفتي بصحة الدعوى وهذا اذا لم يكن السلطان استثنى تلك الخصوصية في تقدير
 قاضيان في كتاب البيوع في فصل في استحقاق دعوى الحرية رجل باع
 عقارا وسلم وامراته او ولد او بعض اقارب حاضرو لم يعلم شيئا
 ثم ادعى على المشتري من كان حاضرا وقت البيع ان العقار له اختلف المشايخ
 فيه وقال مشايخ سمرقند لا يسمع دعواه وقال مشايخنا يسمع دعواه فينظر
 المنفعة في ذلك ان كان راضيا في رايه انه لا يسمع دعواه الدعوى وافتى بك
 فحسن ليكون سدا لباب التروير وان لم يكن له راي بذلك يفتي بقوله مشايخنا
 لان الخصوصية اذا باع مال الغير وصاحب المال كان حاضرا ولم يقل شيئا
 لم يكن سكوت اجازة وهذا اذا لم يكن السلطان استثنى في تقليد القاضي

رجل باع عقارا وسلم وامراته او ولد
 او بعض اقارب حاضرو لم يعلم شيئا
 ثم ادعى على المشتري من كان حاضرا وقت البيع
 ان العقار له لم يكن للبايع
 وقت البيع قال القاضي مشايخنا
 استاذنا ان هذا الدعوى ومثلها
 لا يسمع وهو تليس محض وجنونه
 عند البايع وشره منازعة فيما
 يبيع او امراته انه ملك البايع وان
 لاحقه في البيع وجعل سكوت في
 هذه الحالة كالاخصاح بالافراد لانه
 قطعا لا يطاع الفاسد لاهل العصر
 في الاضرار بالناس قلت وفي الجاهل
 الاصغر اذا بيع متاع انسان بين
 يديه وهو ينظر وهو ساكت قال
 ابو حنيفة رحمه الله و ابو يوسف لا يجوز
 قال و به ناخذ وقال ابن ابي ليلى
 سكوت تكمي رضا بالبيع وتام
 ذلك في الواقيات و
 في الباب الرابع
 البيع بوقفك
 فتاوى استماع
 اولي القدر

سبح

سماع منه الدعوى فاضحان في الكتاب المرقوم قبيل باب الربوا اذا
 باع الرجل شيئا بخبرة امراته وصح ساكت ثم ادعت بعد ذلك انها له
 اختلف المشايخ فيه قال لا يسمع دعواه والصحيح انها يسمع من قاضيان في
 كتاب الدعوى في باب يبطل دعوى المدعي قبل القضاء بعوض في الورق
 بخيننا وفي الفتاوى الصغرى رجل باع دارا وابنه البالغ حاضر ساكت
 ثم ادعى الابن الدار بعد ذلك انها كانت ملكه اليوم ولم يكن وقت البيع
 ملكا لاب قال اتفق المتأخرون من ائمة سمرقند رحمه الله لا يسمع دعواه وجعل
 سكوت عند البيع والقبض كالاقرار سدا لباب التليس وافتى مشايخنا
 انه يصح الا اذا كان الابن نقصان الثمن المستثنى بيوع الفتاوى في خلاصه
 في الدعوى قبيل الفصل الثالث **بوصورتها** اجنبى او لان زيد غروك الى
 حضوره بيع ابتكره غروك سكوتى بو اختلاف اوزرة ميدر **الباب** دكلد
 الا ان علماءنا هم استحسنا واشتوا اذنا بدلاله في كل موضع مست الإجابة
 اليه فيما يطلب قاعة السكوت اذنا وذا فيما للسكوت فيه ولاية المنع فان قدر
 على النهي ولم تبه عد ذلك منه امر على ما عرف ومنه المثل السائر السفيه اذ ائمه مأور
 و امر الوفاء على هذا القول هذا يقتضى كليا وليس كذلك فانه ذكر في فصل المانح
 وعمر ان سكوت البكر ليس باذن لوزوجها غير المولى وكذا سكوت المال اذا
 باع رجل ملكه وهو حاضر ليس برضى خلاف البيع عند بعض اقارب فان فيه
 خلاف وفي امثال هذه المسئلة ولاية المنع انه لم بعد ذلك اذنا جامع في
 في الفصل الثالث والعشرين في الورق الخامس بخيننا **مسألة** زيد اولاد
 عمره دارندن بر مقدارين بعد المات تركه سنن وارث او ماق شر
 اوزرة ويروى عمرو داني قبول وقبض اليك زيد فوت اولدقه

مس

احكام السكوت على التفصيل

مطل
 والد اولادندن
 برين ميراثدن
 اخراج
 ابتكر

ن
 ط

١٢

بين ميراثه داخل او لما فيه قادر او لوري **الجواب** اشباهه ونظايرده اولى
 كورينور لكن جواهر فتاواه ورثه نك رضا سنة متوقف او لما في صحيح
 قال الشيخ عبد القادر في الطبقات في باب الامتنان في احمد فالحج في الخزانة
 قال ابو العباس الناطقي راي خط بعض شايخنا في رجل جعل للاحديه
 دارا بنصب على ان لا يكون له بعد موت الاب ميراث جاز وافق له الفقيه ابو جعفر
 محمد بن اليمان احد اصحاب محمد بن شجاع البلخي وحكي ذلك اصحاب احمد بن ابي
 الحارث وابو عمر الطبري انتهى في الاشباه والنظاير قبل الفتن الثالث
 سألته عما ذكر الناطقي في كتابه عن بعض اشياخه المريض اذا عين شيئا
 معين من دار او ارض على ان يكون له للمريض اي شئ من الورثة على البعض
 وكيف يجوز للورثة استقاط حق من التركة قبل الموت قال رضا اراد بذلك ان
 رضي الوارث به بعد موته فيكون تعيين الميث كتحسين باقي الورثة معتمدا
 باقي الورثة بعد موته على ذلك من نصيب من التركة جاز فكذا هذا من جواهر الطحاوي
 في كتاب الوصايا في قبل الباب الثالث جف جعل للاحديه دارا بنصيب على
 ان لا يكون له بعد موت الاب ميراث قيل جاز وبه يفتي بعضهم وقيل لا
 جامع الفصولين في ٣٥٣ **مسألة** زيد جارية سيهني عمره ببيع ايلد كذا
 التي آيدن اكسكه تو امان ايكي ولد طو غورد قل زيد برين بنمرد ديوت
 ايتدكه اول بريسنك نسبي نجه او لوري **الجواب** ايكنك في نسبي زيد
 ثابت او لوري فان ولدت الامة المبيعة ولدين في بطن واحد لا قبل من
 اشهر فادعي البائع احدهما صحت دعوة وثبت نسبها منه لان التوأمين
 في الحقيقة كولد واحد لا تما خلاقا ماء واحد واذا ثبت نسب احدهما
 نسب الاخر لا محالة من حيث الضم في دعوي التوأم في كتاب الدعوي **مسألة**

زيد

زيد بيت المال اميني اولان عمروي حضور حاكم احضار ايدو يدنه وتفرغه
 اولان اوي ايون ملك او طاسنه اقرار ايلدي صاحب او طامق ايلدي بيت المال
 ضبط ايدرين ديكه قادر او لوري **الجواب** اهلازه ولو ان الوارث اقر ان الدار
 لم تكن لايه وانها كانت وديعة في يده لرجل ثم اقامت البيعة ان الدار كانت
 في يدايه اخذها الذي صح في يده بعد موته واخذها من الاب في صورة ردت
 لا الابن ان كان موضعها لاحتية تقدم المستودع وان لم يكن موضعها لاحتية
 في يد رجل هذا كله اذا اقر الوارث لاسنان معروف فان لم يكن اقر بمعروف
 نكره قال لم يكن هذه الدار لابي ثم قال بعد ذلك كذبت في قولي انها لم تكن لابي
 كانت لابي مات وتركتها ميراثا لا دفعت اليه الدار بعد ما تلوم فلم يحضر
 بطلها لم في يده ثوب او دار فقال ليس فالتاضي لا ياخذ ذلك من يده
 يحضر احد فيديهما من تمة الفتاوي في الدعوي في فصل في مسائل التنازع
مسألة زيد عمرك دار ندين بر مقدار متاع على جسد قه عروبو متاع بندر
 ديو طلب ايلد كذا زيد ذواليد بندر ديسه قنقندر **الجواب** ابو يوسف
 ظاهر حال ايلد عمل او لمتق جانبه دراما امام اعظم قول صاحب دار كذا ديو
 بيور مشر رجل دخل بيت رجل ومعه مال او خرج من داره وعلى عاتقه
 متاع فقال رب الدار هذا مالي اخذته من منزلي قال ابو يوسف نعم ان كان
 الداخل والخارج يعرف بصناعة شئ من الاشياء كالجمال يحمل زينه و
 فدخل وعلى رقبته زيت او عبيع ويطوف بالا استقاط فالتقول قوله
 في ذلك لان يده اظهر لان الظاهر شهره وان كان لا يعرف فهو صاحب
 الدار وقال ابو حنيفة نعم القول قول رب الدار في ذلك كله ولا يصدق الدار
 في شئ ما خلا شيئا التي عليه ان كان الثياب مما تلبس الخس في القسم

رجل دخل بيت رجل ومعه مال

خل

الرابع في الاستحقاق في كتاب الدعوى بالأيدي في باب الرجلين يتداعيا
 الشيء بالأيدي **مسألة** زيد عروده اولان ديشني مطالبه به بركي وكيل ابرو
 بكر وارو عرودن طلب ايلدكه عرو زید بنی ابرو ایلدی سن داخی علسن
 بیلدكه عین ایلدیشه عا وکیله عین تکلیف اولنور **الجواب** اولنازه
 شیء که مدعی علیه اقرار ایلد لازم اوله انکار ایلد عین ویرلک قاعده اول
 قاعده دن اوج صور مستثنا تدر بری بودر **الثالثة** شخص علیه دین
 فوکل رب الدين شخصاً بمطالبة فادعی علیه وطلب المال منه فادعی رب
 ابراهیم الدين فانکر الوکیل الابرأ فانه لا یخلف الوکیل انه لا یعلم ان رب
 ابراهیم لو اقر ان رب الدين ابراهیم سقطت المطالبة مع شرح ابن حبان فی
 فصل الدعوی وما باعتراف حق حلف منکره سوی مشیر للغير والعیب یظهر
 فی قصور المشتري رد بالرضی وبالعکس کالابرأ ثم المقر **حق مبتدئ للقول**
 ای ما وجب بالاعتراف وبالقول یتعلق برء المبتدئ للمفعول وبالرضی یتعلق
 بالقول وفي البیتین قاعده الحلف اعنی تخلف فیما لخصم وما استثنی منها و
 هو ثلث صور والقاعدة ان کل شیء لو اقر المدعی علیه به لزمه واذا انکره
 یستخلف علیه الا فی ثلث صور احدها لو وکل رجل بان یشتری له فاشترأ
 الوکیل ثم وجد بها عیباً قادر ان یردها به فادعی البایع ان موکله رضی بالعیب
 فانکر وطلب عیبه بانه نه انه ما علم ان موکله رضی بالعیب امتنع الرویه فیهذا
 الصورة لو اعترف فیها بالمدعی لزمه الحكم والیخلف الصورة الثانية عکس
 لو اطلع الامر على عیب وقصد رد المبیع فادعی البایع ان الوکیل اطلع على العیب
 ورضی به وانکر الامر فانه لا یخلف ولو اعترف ان الوکیل اطلع ورضی به
 امتنع رده **الثالثة** **مسألة** زیدک یدینه اولان یری عرو غصب ووب

زید

زید دعوی ایلدکه عرو حلال بن ذوالیدم ملکی اولدغن اثبات الیسین
 دیسه بوقوله ید اثباتی ایلد ذوالید اعتبار اولنور **الجواب** اولنازه
 عمارده ید پشه ایلد اولور عمارا وضیاع فی ید رجل غلبه واخذ
 یده علیها لا یصیر بهذا الید والید علی العقار لا تثبت الا بالبیئنه فی ادب
 القاضی للخصاف ولو علم یامره بالتسلیم الیه خلاصه فی الدعوی فی الفصل
 الثاني فی نوع **مسألة** زید عرو دن اشترأ یتدی بکرک سرقة سی ظاهر او ب
 عروده رد ایتک استدک عرو کندی قنده سرقة سی ظاهر اولدغن انکار ایلد
 زید بیئنه دن عاجز او لم یج عین بیئنه می ویریلور یوقسه علمه **الجواب** **الوجه**
 کیم بوخیرک فعلی اسه ده بیئنه بیئنه ویرلسی درر وخر وز یلعید مبره ندر
 علمه اولان یرده بیئنه ویرلسه ومعتبر ایدکی مصرح دکل اولسه احتیاط بونکل
 علمه ایدکی ظاهر **کلی** فی البدایع مصرح خلافه والاصل فیہ ان الیمین
 وقعت علی فعل الغير فالیمین علی العلم ومتی وقعت علی فعل نفسه یکر علی
 البتة الا یری ان علیه السلام حلف الیهودی بانه ما قتلته ولا علم له قاتل انهم
 علی فعل غیره علی العلم علی البتات فی الاول لانه فعلمه وفي الثاني علی العلم لانه
 فعل غیرهم قال الخلو انی هذا الاصل مستقیم فی المسائل کلها الا فی الرد بالعیب
 فانه اذا ادعی المشتري ان العبد آتی وخوذه کفاراد المشتري تخلف البایع
 فانه یخلفه علی البتات مع انه فعل غیره وانما کان كذلك لان البایع ضمنه تسلیم
 المبیع للماعز العیوب فالتخلف یرجع الی ما ضمن بنفسه فلیخلف علی البتات ولانه
 انما یکر یخلف علی فعل الغير علی العلم اذا قل المنکر لا علم لی بذلك واما اذا ادعی
 العلم فلیخلف علی البتة الا یری ان المدعی اذا قال ان الودیعة قبضها صا
 یخلف علی البتة لادعاء العلم بذلك ثم کل موضع وجب الیمین فیہ علی البتة

یع

جها

فالحلف على العلم لا يكون معتبرا حتى لا يقض عليه بالنكول ولا يسقط اليمين عنه
وح كل موضع واجب اليمين فيه على العلم فالحلف على البتات يعتبر على اليمين
حتى يسقط اليمين عنه ويقض عليه اذا نكل لان الحلف على البتات كذا فيعتبر
مطلقا خلاف العكس من زيلعي في الدعوى قبيل باب الخالف **بوصورتها** ثم
يا غدا واخي فرار ايلدي ديودوي ايدو بايعه سنك يا نكده داخي فرار
ايلدي كنه يمين ايلدي كنه قادر اولوري **الجواب** امام اعظم قاتله غير مشاهد
اولان عيبه مشتري يا تنه داخي حدوثي اثبات ايمينه قادر اولار
امامين قولري اوزره اولور واما اذا كان عيبا لا يشاهد كالاباقو
السرقة والجنون لا يحلف البايع حتى يقيم المشتري البيئته انه ابق او جنون
عنده ثم يستحلف البايع البيئته لقد باع وسلم وما بق او جنون عندك قط وهو
ايضا تخلف حسن وان انكر البايع العيب عند المشتري واراد المشتري
تحليف البايع بانه ما يعلم ان هذا العيب عند المشتري لا يحلف عند البيئته
به وعندها يحلف لان توجيه الخصومة حتى مقصود لانه وسيلة الى الحق وهو
الرد فيصح التحليف عليه الايرك لو اقام البيئته على ذلك يقبل فكذا هذا ان
التحليف يثبت على صحة الدعوى وعلى توجيه الخصومة لاندفاعها لا لاثباتها
ومعنا يستحلف لانشاء الخصومة واثباتها فلا يشرح من محيط الخسري في كتاب
البيوع في باب الخاصة في الرد بالعيب ثم ان استحلف البايع في هذه
العيوب يستحلف على العلم لا على البتات بانه ما يعلم ان هذا العيب ابق عند
المشتري ولا سرق ولا بال على الفراش والجنون ولا يحلف على البتات
لانه حلف على غير فعله حلف على العلم لانه لا علم له باليس بفعله ومن حلف على
فعل نفسه حلف على البتات اصله خير المشتري فان حلف لم يثبت العيب

المسألة

المشتري وان نكل يثبت عنده فيحتاج الى الاثبات عنده في البيوع في البيوع
في طرق اثبات العيب التحليف على فعل نفسه يكون على البتات اي انه ليس كذلك
والبتات القطع والتحليف على فعل غيره يكون على العلم اي انه لا يعلم انه كذلك وجه
الاول ظاهر واما الثاني فلانه لا يعلم ما فعل غيره فظاهر الوصف على البتات لا يمنع
عن اليمين مع كونه صادقا فيه فيستغفر فطوبى بالعلم فاذ لم يقبل مع الامكان صار
بازلا او مؤثرا هذا الاصل مقرر عند المسارع فكان الامام فخر الاسلام يزيده عليه حفا
هو ان التحليف صحيح اذا كان ان فعل الغير شيئا ثقل به اي بالحلف ووقع عليه
بقوله فاذ ادعى سرقة العبد واباقه حلف اي البايع على البتات ان فعله الغير
يعني ان مشتري العبد اذا ادعى انه سارق او ابق واثبت اباقه او سرقة في يده
وادعى انه ابق او سرق في يد البايع واراد التحليف حلف البايع بانه ما بق في
يدك وهذا تحليف على فعل الغير وانما صح لان تسليمه اي تسليم البايع المبيع سلمه
اليوب واجب عليه فالتحليف يرجع الى ما ضمنه البايع بنفسه فيكون على البتات من الله
والغرض في الدعوى ثم توقع الدعوى على فعل المدعي عليه من كل وجه بان ادعى عليه
انك سرقة او خصيته مني حلف ببتا ولو وقع على فعل الغير من كل وجه يحلف على
العلم حتى لو ادعى على الوارث اياك التلوه او سرقة او خصيته مني حلف على العلم
وهذا انه من وجعنا قال محمد هذا الاصل مستقيم ان التحليف على فعل الغير يكون على العلم
الا في الرد باليوب يعني ان المشتري لو ادعى ان القن سارق او ابق واثبت اباقه
او سرقة في يده نفسه او ادعى اباقه او سرقة في يد البايع يحلف على البايع على البتات
بانه ما بق او ما سرق في يدك وهذا تحليف على فعل الغير وهذا لان البايع ضمن تسليم
المبيع سلمه فالتحليف راجع الى ما ضمنه بنفسه فيكون على البتات وزاد البيروني
على هذا الاصل حفا وهو ان التحليف على فعل نفسه على البتات وعلى فعل غيره على

العلم اذا كان شيئاً يتصل به حج خلف بتاتا وخرج على هذا الرديع
 لانه لما يتصل به لان تسليم القن سليماً يجب على البائع من جامع الفصولين
 اول الفصل الثامن عشر **مسألة** زيد عمرو بن بك فجاءه دين طلب ايلده عمرو
 ويردم ديون لكن اثباته قادر او لمادني اجلدن بر مقدار صلح واقع اول قد
 صكره اقامت بينه ايدجك مقبولة اولور **الجواب** اولور بصلح عيدين
 فدا اولمش دكلدر عمروه عيدين موجه او لمادني ولو ادني ديناً فادني
 عليه الايفاء فلم يقدر اثباته وصاله ثم اقام البيته على الايفاء بقبل لان
 الايفاء منه دعوى الدين على المدعي وذلك الصلح ما وقع اليدين عيدين لانه
 لا عيدين على المدعي عليه من عادية في الفصل التاسع **مسألة** زيد فوت اوله
 هنذ زوجة سي ايدكن ورثة كبار اقرار ايلد كلر دن صكره قسمة او تفكر
 بعد ورثة دن بعض زيد قبل الموت هندي طلاق ثلاثة ايلد تطليق ايتكن
 بيته بولد قلر دن بيته هندي الدخ في ميراثه رجوع قادر اولور **الجواب**
 اولور **ج** رجل مات فقاسمت امراته ولها الميراث وصم كبار كلهم واقوا
 انما زوجته ثم وجدوا شهوداً ان زوجها كان طلقها ثلاثاً فاتهم رجوع عليها
 بما اخذت من الميراث وكذا قال ابو ج و ابو يوسف رجوعها اخذت زوجها
 بما لم يخالها ثم اقامت البيته انه كانت طلقها ثلاثاً قبل الخلع من فاضحان في كتاب
 الدعوى قبل فصل في دعوى النكاح بوري **مسألة** زيد ايلد عمرو ارار الزدة
 اولان صايطة نزع ايلد شرعاً فتنقه حكم اولور **الجواب** فتنقه حكم
 يدي قولي اسمه الكا حكم اولور **ج** المبسوط الايدي في الحايطة على ثلث مراتب
 واقسام اتصال تدبير و اتصال ملازمة مجاورة ووضع جذوع ومخالاة
 انباء ولا علاقة للبدن في الحليط سوى هذا فالام صاحب الترتيب فان

لم يوجد فصاحب الجذوع فان لم يوجد فصاحب الحاراة في محيط الخرس
 في الدعوى في باب دعوى الحايطة **مسألة** زيد عمرو بن بر مقدار مال طلب
 ايلد كره عمرو منكر او لحي زيد شتمه سنك اقرار له كندري خطك ايلد تذكره ديون
 سنه مينه يازك ايدكي بنج ظلمه و بامر اولور ديدكنه عمرو يازي كندرك ايد
 داخ منكر اولوب لكن يازد قضا انك طبق يازجج شرعاً حكم يازيس اولوق
 ايلد حكم اولور **ج** **الجواب** قول صحيح او لمادني فحق رجل ادني على رجل
 مالا فانكر المدعي عليه فاخرج المدعي خطاً باقرار المدعي عليه بذلك المال وقال
 هذا خط المدعي عليه فانكر المدعي على ان يكون خطه فاستكتب فكان بين
 مشابهة ظاهرة اختلفوا فيه وقال بعضهم يقضه القاضي على المدعي عليه
 بذلك المال وقال بعضهم لا يقضه وهو الصحيح من غنية في الدعوى في فصل في
 المقتضى **مسألة** زيد عمرو بن اشترا ايلدكي قوله بكر مستحق حبس حبس استحقيق
 اثبات ايدو الدقن صكره عمرو بكره يابشوب كندري بيع ايتكن اثبات ايدو
 حكم اولور دن صكره زيد بنه قولي للمامعة قادر اولور **الجواب** ايلد اخطوا
 اوزرة الامام **ج** رجل اشترى من رجل عبداً وقبضه ونفذ الثمن ثم استحقه رجل
 من زيد المشتري ثم اقام البائع البيته على المسمى انه كان باعه اياه فقضيه عليه
 قال ابو ج ولا سبيل للمشتري على اخذ العبد لان شراءه قد انقضى وبطل بالاحتيا
 فلا يعود وروي عن ابى يوسف انه قال له ان ياخذ ما لم يكن قبض الثمن
 او قبضه من محيط الخرس في باب من ينصب خصماً **مسألة** هندي زيد حاله
 احضار ايدو زوج اولان عمرو ك اوزر دن اولان بش بك اقمه هر مؤجل
 كغير اولوب بعد بنى قيوب كتمك استدكنه كبر بريلدك كلر سم امر كيدكنه
 اول ديون كيدو حالاً بريل عام اولوقه شرطه قوم اوزره تقسيم

الثاني زيد عمرو بن دين طلب ايلده عمرو دينه مقراولوب
 اما دينم وعده ايله در ديواقرار ايلسه زيد اجل منكر او ليحي شرعا في الحال
 حكم اولور في **الجواب** اولور عمرو واجلي اثباته قادر او لما يحي اذا اقر
 بالدين المؤجل خصمته الموقلة في الدين وكذب في الاجل حيث يكون القول قول
 الموقلة لان المقر اقر بالدين ثم ادعى حقا لنفسه وهو اجل فلا تقبل قوله بالبيته
 من اصلاح في كتاب الكفالة فيقول باب كفالة الرجلين **مسئله** زيد يا بانه علي
 اولد قوله بجملة قوله ون وجاريه دن وساير املاك دن نه واريه انا مكر
 ديواقرار ايلمكن قبل التسليم من بور قوللردن عمروي بله الي كيد وانه
 اذا دايلىسه عتق ناقذ اولور في **الجواب** اولور اقراره مكره در قبض
 بولم يحي انا سي مالكة او لماز اقرار او لماز يد منه يا بكا منسوب اولان
 دينك كرك في النوازل رجل قال جميع ما في يدي او جميع ما يملك في شوب
 التي فهو لفلان فهذا اقرار ولو قال جميع مالي او جميع ما املك لفلان فهو بية
 ان سلم اليه جاز وان لم يسلم اليه لا يجبر عليه خلاصه في كتاب الاقرار في الفصل
 الاول في اول الجنس الثالث **مسئله** زيد عمرو بن دينه اولان داري مكره
 ملكم ايدكه اقرار ايلدي ديودعوي ايلسه دعوي مرقومه صحيح اولور في **الجواب**
 اولور بيته سي وارسه مسموحه اولور اما بصورتها انكار ايدسه قول
 مفتحه اقراره عيني ويرليوب بلكه ماله وير مكره وجميع اعطائه لو قال
 ان هذا ملكي وهكذا اقرب ذواليد او قال لي عليه كذا وهكذا اقرب ملكي
 عليه فانه يصح ويسمع البيته على اقراره اذا لم يجعل الاقرار سببا للوجوب وفي
 الصوت لو انكر هل يحلف على اقراره في خلاف بين سم رهما وقيل يحلف
 لانه لو نكل ثبت اقراره ويفتي بوجوبه على اقراره وانما يحلف على المال في

لو انكر هل يحلف على اقراره فيه خلاف

جامع

جامع الفصولين في الفصل السادس في الورق الخ **مسئله** اختلفوا انه هل
 يصح دعوي الاقرار في طرف الدفع حتى لو اقام المدعى عليه بيته ان المدعى اقر
 انه لاحق له على المدعى عليه او قام بيته ان المدعى اقر ان هذا العين ملك للمدعى
 عليه هل يقبل قال بعضهم لا يقبل وعلمتهم صحتها انه تقبل واجمعوا على انه لو
 قال هذا العين ملكي واقرب صاحب اليد او قال له عليه كذا وهكذا اقرب هذا
 المدعى عليه يصح الدعوى ويسمع البيته على اقراره لانه لم يجعل الاقرار سببا
 للوجوب وفي هذه الصوت لو انكر هل يحلف على عدم اقراره في خلاف بين
 ابن يوسف ومحمد رهما وقيل يحلف لانه لو نكل ثبت الاقرار والفتوى على انه
 لا يحلف على الاقرار وانما يحلف على المال كذا في العمادية من الدرر والنور في
 اقل كتاب الاقرار **مسئله** زيد عمرو بن كفالت حصيله بشب بكافة دعوي
 ايلده عمرو كفالة مقراولوب لكن التي آي اجل ادعا ايلسه زيد اجله
 منكر او ليحي عمر واثباته محتاج اولور في **الجواب** اولور اقراره مكره
 كفيلا مدين ومديون كمي دكلدر زير الكفالت عادة مؤجله اولور
 ولو اقر بالف درهم مؤجله بان قال لفلان على عشرة دراهم الى شهر وقال
 المقر لابل هي حالة فاقول قول المقر لان هذا اقرار على نفسه ودعوى
 الاجل على الغير فاقراء مقبول ولا يقبل دعواه الاتحجية ويحلف المقر على
 الاجل لانه منكر للاجل والقول قول المنكر مع اليمين وهذا خلاف ما اذا
 وقال كفت لفلان بعشرة دراهم وقال المقر لابل كفت بها حاله ان القول
 قول المقر عند ابن حنيفة ومحمد رهما لان هناك الظاهر شاهد المقر لان
 الكفالة تكون مؤجله عادة بخلاف الدين في البذائع في كتاب الاقرار في فصل
 واما الذي يدخر على وصف المقر به في الورق الثالث **مسئله** زيد وفات

ايلدكن صكره تركه سي داخي بين الورثه قسمت اولين عمره او ن
 بيك اچه دين طلب ايلدكن بيشه سي اولمايوك لكن ورثه دن بري اقرار
 ايلوب باقسي انكار ايلسه لشر عاموك حصه سن او ن بك عام النوري
 يوشه حصه سي مقدار سي **الجواب** قسمت اولن قدن صكره الكرموك سهمي فاقا
 ايدر سي قصور النور وان اقرار احد الورثه بدين على الميت ومحمد الباقر
 قسمت التركة بينهم ويؤخذ للمق بقضا كل الدين من نصيبه عندنا اذا كان نصيبه
 في الدين في كتاب القسمه في فصل فيما يدخل في القسمه **مسئله** قاضي متوك
 حصه سندن حكم ايد بك جمله سي انك حصه سندن النور **الجواب** احد الورثه
 اقرار بالدين قيل بكنه كله وقيل يلزمه حصه يعني اذ ادعى رجل ديناً على
 واقر بعض الورثه به في قول اصحابنا يؤخذ من حصه المقومين الدين قال الفقيه
 ابو الليث هو القياس لكن الاختيار عندي ان يؤخذ منه بالحقه من الدين و
 هو قول الشعبي والبصري وابن ابي ليلى وسفيان الثوري وغيرهم عن تابعهم
 وهذا القول ابعد من الضرر وذكر في نسخة الحلواني ايضا قال شيخنا
 هنا زيادة شيء لا يشترط في الكتب وهو ان يقضى القاضي عليه باقراره
 بمجرد الاقرار لا يكل الدين في نصيبه بل كل بقضاء القاضي ويظهر ذلك من
 ذكر صاحب الزيادة وصي ان الورثه اذا اقرار بالدين ثم شهد هو ورجل ان
 الدين كان على الميت فانه تقبل وسمع شهادة هذا المقوم فلو كان الدين يكل
 في نصيبه بمجرد اقراره لزم ان لا تقبل شهادته لما فيه من الموم
 قال رحمه الله وينبغي ان يحفظ هذه الزيادة فان فيها قايمة
 عظيمة كذا في العادة من الدرر والغرر في كتاب الاقرار قيل بالاشياء
جواب آخر قول خنار اوزره النوب جمله سيرايت ايتك مناسيد

الفصل التاسع والعشرون في اقرار احد الورثه بدين او بوصية او
 بوارث آخر ادعى على ميت حقا او شيئا مما كان في يده من دار او ضيعة
 او غلام او عرض او ادعى عليه ديناً فاقر الوارث به لزمه في حصته حتى يستوفى
 اذ اقر على نفسه فيصح ببقية الورثه على حقوقهم اذ لم يصح اقراره عليهم كذا
 ذكره **فصل في** **ق** وراعي زيادة يحتاج اليها ولم يشترط احد سواه
 وهي ان يقضى القاضي على هذا الوارث باقراره لان مجرد اقراره لا يكل
 الدين في نصيبه وانما عليه قضاء القضاة وانما يظهر في مسئلة في **ت** وهي
 ان الورثه لو اقرار بدين ثم شهد هو وآخر بذلك الدين بقبل شهادة المقومين
 الدين في نصيبه بمجرد اقراره لم يقبل شهادته ما فيها من دفع الموم قال في
 ان يحفظ هذه الرواية في موضع آخر قال شيخنا هنا زيادة شيء لا يشترط
 في الكتب وهو ان يقضى القاضي **الخ** ينبغي للقاضي ان يسأل المدعي عليه هل مات مورث
 فان قال نعم فيجوز له ان يدعي المال فلو اقر وكذب به ببقية الورثه ولم
 يقض باقراره حتى يشهد هذا الوارث واجتنب به بقبل ويقض على جميع الورثه
 وشهادته بعد الحكم عليه باقراره لا تقبل ولولم يقع اليسته واقربه الوارث
 او لكل ففي ظاهر الرواية يؤخذ كل الدين من حصته المقولانه مقر بان الدين
 مقدم على اذنه قال **ت** هو القياس ولكن المختار عنده يلزمه بالحقه وهو
 قول الشعبي والحسن البصري وماك وابن ابي ليلى وسفيان الثوري وغيرهم
 عن تابعهم نعم وهذا القول اعدل واحسن وابعده من ضرر **ق** احد الورثه
 اذا اقرار بالدين يؤخذ جميع الدين من نصيبه عندنا ولو اثبت على واحد من
 الورثه لا يؤخذ الا بالحقه وفاقا **ث** ياخذ بالحقه لو ظفر به جملة عند
 القاضي اما اذا ظفر باحدهم ياخذ منه جميع ما في يده **فصل في** التركة لو لم

ارثه حصته

ولو اثبتت على واحد من الورثه لا يؤخذ الا بالحقه وفاقا

بدين واثبت غريم ديننا على احد الورثة يسبق الحاضر نصيبه ويقضى ما خصه
 وليس له بيع نصيب غيره لانه ملك الآخر ولو احاطا الدين لا يملك الوارث
 ببيع الارضا الغنماء حتى لو باع لا ينفذ ادعى بعض الورثة ديننا على مودة
 وصدة البعض وانكره البعض فانه ياخذ الدين من نصيب من صدقه بعد ان يطرح
 نصيب المدة في ذلك الدين كذا **ص** وفي **ب** اقر احد الورثة فممن الطالب
 عليه يقبل وحكم جميع التركة وكذا الواقر بجميع الورثة في جامع الفصول **س**
 عند سبي اولد قد يدن عرو صبي بلم اولوب او غلى او ملا سيران او غا
 ايدو. بعض ايكسده ازاد اولوب بعد عرو وفات ايدجك بواقرار له عند
 عرو و وارثة اولوري **الجواب** **الماز** قال وكل نسب ادعاء النسب
 اذا تضاد قوا عليه ولم يعرف الا بقولهم فانهم لا يتوارثون بذلك خلا الابوة
 والبنوة الا ان تقوم البينة من المسلمين على ذلك النسب فيجوز التوارث
 به وهذا بناء على ما عرفنا في الدعوى ان اقرار الرجل يصح باربعة نفر بالا
 والابن والزوجة والمولى واقرار المرأة يصح بثلاثة نفر بالا الزوج و
 المولى ولا يصح اقرارها بالابن لانها تحمل نسبه على غيرها وهو صاحب الغاش
 فاما الاقرار بما سوي ذلك من القربا لا يصح من واحد منها لان المولى اغانا يحمل
 على غيره والاصل فيه ما روي ان امرأة سبيت ومعا صبتى حاملة وكانت
 تقول ابني فاعنقا وكر الغلام فمات وترك مالا فقبل لها خدي ميراثا فخرجت
 من ذلك وقالت ابني اغانا كان ابن دهقان القوية وكنت ظرا له فكتب في
 ذلك لعمري ان لا يورث الجمل الابينة فصار هذا اصلا فيما قلنا لان
 الجمل محمول النسب على الغير فعيل عن المفعول او حامل نسبه على غيره فعيل
 عن فاعل وكل ذلك جائز في السير الكبير في باب موارث القتل فان كانت في

اقرار الرجل يصح باربعة نفر

اقرار المرأة يصح بثلاثة نفر

في

حجر امرأة منهن صبي وقد قتل زوجها او لا يعلم هل كانت ذات زوج
 ام لا فحالت هذا ابني صدقت في اسلام الولد وانه لا يكون فيثا لان هذا
 امر ديني فخر الواحد في مثله معبول رجلا كان او امرأة ولكن لا يتوارثان الا
 بالبينة وهو الجمل الذي كتب فيه عمره الى شريح ان لا يورث الجمل الابا البينة
 ولكن يحل مسماكونه في بدله بجبر باسلامه في شرح السير الكبير في باب اقرار
 من المسلمين **س** زيد مرض موتته ورثة سندن عرو كندي به اولان
 بشي بك اتجه ديني فقبل اولان بكر دن الدم ديواقرار ايلكن فوت اولد قده
 ورثة بواقرار صحيح دكلدر ديوبكر دن طلب ايدوب المغة قادر اولوري **الجواب**
 اولور لرواقا صحيح دكلدر فصل ولا يصح اقرار المريض بقبض الدين ولا
 العين المضومة من وارثة اذا مات من ذلك المرض سواء كان الوارث اصيلا
 او كفلا في الصحة او في المرض لانه يجوز عن التفرغ مع الوارث لتعلق حق الوارث
 بعالمه والجور عليه لا يصح اقراره باستيفاء العين والدين فكذا اقراره بقبض
 الدين من المكفول عنه ولا من الكفيل عن الوارث ولا من اجنبى مقطوع به عن
 الوارث ولا بالحي عن الوارث الى غير ذلك لان استيفاء الدين من احدهما كاستيفاء
 الدين من الاجنبى حتى يبرأ الآخر وكذا الوارث يبرأ عن الدين باقراره با
 الدين من الاجنبى او من المحتال عليه كما يبرأ باقراره بقبضه منه فقراره
 ايصال نفع الى الوارث فلم يصح من محبط الخس في باب اقرار المريض **س**
 عند مرض موتته زوجي زبدة اولان عرو نك جمل سين يا بعضين الوارث
 قبض ايدو ديواقرار ايدو اقراره زيد شهاد داخى ايلش ايلكن فوت
 اولد قده ورثة سى عدم تصديقه قادر اولوري **الجواب** اولور لرواقا
 بقبض الدين اقرار بالريدر اقرت المريضة بقبض المهر من زوجها لا يصرف

من

ولا يصح اقرار المريض بقبض الدين
 ولا العين المضومة من وارثة
 او اعات من ذلك المرض

اقرت المريض بقبض المهر
 من زوجها لا يصرف

لان الاقرار يقبض الدين اقرار بالدين لما يتا وكان هذا اقرار الوارثا
 ولا تها تهمة في الاقرار بالاستيفاء كما كانت تهمة في اقرار بالدين من حيث
 الشئ في كتاب الاقرار في باب اقرار المريض في الفصل الاول **مسألة** زيد هذك
 يدينه اولان وله بوبندن اولان او غلدر ديدكه هنداوت ديو اقرار بالدين
 صكره زيد هذكي زوجم ديو تفرق اينك استكه هذكه نكاحه شكره او لي شرا
 اقرار مرقوله زيدك زوجي اولوري **الجواب** اولور حرة او لي بونك اقرار
 اولور ولو قال هذ ابني شك وصي حرة فقالت نعم فهو اقرار بالنكاح لانها
 تصادق على ثبوت النسب لا يثبت الا بالفراش والفراش لا يثبت
 على الحرة الا بالنكاح الصحيح لان امر المسلم محمول على الصلاح من حيث الشئ في
 كتاب الاقرار في باب الاقرار بالنكاح في الفصل الثاني **مسألة** زيد شرب خمر يدو
 سكرى حاله ايتدي اقرار صح اولوري **الجواب** اولور و اقرار السكران
 جائز كاقار الصحيح لانه مخاطب لان السكران عليه السرور ظلاؤثر في عقله شيئا
 فينفذ اقراره كسائر تفرقاته ينفذ الا بالحدود التي الصنة ته لانه تدرى
 بالشبهات وقد عقلت فيه الشبهة لتزلزل عقله من حيث الشئ في كتاب الاقرار
 في اول باب اقرار الصبي **مسألة** زيد ديتك مست ولا يعقل ايكن ايتدي
 اقرار شرا معبر اولوري **الجواب** يردن كوكي فرق ايتوب اصلا كديكو
 غير شك سوزني الكلام في محقق ايسه حكم اعتبار ايتامه قادر در اوراني بر
 مستك صحت اقراره مانع اولما ز **ابو السعود** فليوفق رحمته الله عليه **مسألة**
 زيدك زوجي هذكه مجهولة النسب اولوب عمروك جارية سي اولما غ اقرار
 ايتكه عمروك اخي بن سكا نكاحه اذن ويرم ديو نكاحي فسخره قادر
 اولوري **الجواب** اولما ز نكاح جواز نه حرة معروفة النسب كمي

باقية قالوب ملك مختصة اولان تفرقاته امة معروفة كمي اولور ته كم
 قولن ازاد ايتدن صكره فلان دن غصب ايتدم ديو اقرار ايلسه نكاح
 ايدر ضمانه صحيح اولوب عبدك حر يته اولما ز مجهولة النسب تزوجت ثم
 اقرت بالملك لرجل جعلتها امة ولا يفسد النكاح لانها اقرت على نفسها بالرقا و
 على زوجها بفساد النكاح وضر الرق كخصها وفساد النكاح يتعدى الى
 زوجها فانه ضرر لا يمكن الزوج دفعه وتداركه فكانت مفرقة على زوجها فلا يفسد
 فيه على زوجها فقيت في حق جواز النكاح كحرة معروفة النسب في حق تفرقة
 المختصة بالملك كامة معروفة كما لو اخطى عبدا ثم اقر انه غصبه فلان يصح اقرار
 في حق الجبا لضمان على نفسه ولم يصح في حق ابطال حرية العبد وقرابين هذ
 وبين ما اذا اقرت انها بنت اب زوجها وصدرها الا يفسد النكاح والفرق
 بين هذا ان من ضرورة اثبات النسب اب الزوج فساد النكاح لان اثبات
 النسب لا يتفك عن فساد نكاح المحرم والنسب ثبت لا يحتمل الانتقاص فحكم في
 النكاح ضرورة فاما ليس ضرورة ثبوت الرق فساد النكاح لان النكاح مع
 الرق يجمعان فانه لو تزوجها باذن المولى جاز وفي المكن للجمع بين الرق و
 النكاح والاقرار حجة قاصرة فثبت الرق في حقها دون حق الزوج خلاف
 لو اقرت انها بنت ابن زوجها وكذا بالزوج لا يفسد النكاح لان اقرارها بغير
 المصاحرة لا في حق الزوج من كل وجه وهو ثبوت الامة فلم يصح في حقها
 الاقرار بالنسب في حقها فان النسب احكاما سوى فساد النكاح وهو النفقة
 وغيره ايصح فيها حق الزوج من حيث الشئ في باب اقرار المرأة بالرق و
 هي تحت الزوج في الفصل الاول **مسألة** زيد فوت اولوب برقاچ وارث
 معروف فلي ترك ايتكه خارج دن بري داني وراثت ديو ايتكه

قال

ورثة دن بري تصديق ايدو با قيلر تكذيب ايدجك شتاب اولو
ترك دن حصه المغه قادر اولور **الجواب** نسبك بت اولما زحل النسب
على الغير دركن موك حصه سته مثارك اولور اصله ان الوارث
المعروف اذا اقر بوارث آخر لم يصدق في اثبات النسب لانه حمل
النسب على الغير ويصدق في استحقاق الميراث حتى يشاركه فيما في يده
ميراث لانه اقر باستحقاق المال على نفسه فنقد اقراره في حصه وان لم
ينفذ في حق نفسه واصل آخر اذا اقر بعض الورثة بوارث وكذب الآخر من
فاليراث يقسم بين الموردين ثم ينظر ان كان المورث ثابت النسب لم يلزم
الميراث فيقسم نصيب المقر بينهما على قدر انصباهما حتى لو كان المورث اخصا
فله نصف مافي يد المقر ولو كان اخصا فلها ثلث مافي يده ولو كان امراة
فلها سبعة لان المقر زعم ان الميت مات عن امراة وابنين والوفية
من غانية للمرأة سهم بقى سبعة وانكسر اثنين فاضعفه فصارت
عشر للمرأة سهما ولكل ابن سبعة فاطرح من ذلك نصيب المجاهد لانه
استوفى حقه وزيادة بقى سبعة للمقر وسهمان للمرأة فيقسم مافي يد المقر على
سبعة فاما متي اخذت عن مافي يده كان التاوي نحو د الجاحد وذلك
نصف عن المال كله تاويا على المرأة وهذا ظلم وجور وان كان اما
او حقة ام الام فيقسم مافي يد المقر على سبعة سهمان للام ونخسة للمقر
وقال مالك وابن ابى ليلى لالاخ المقر ثلث مافي يد المقر ولاخت ثلث
في يده وللراة عن مافي يده ولاام سدس مافي يده والصحح قولنا لان
في زعم المقر ان حقه وحق المرأة على السواء والمقر ليسا وبيد في الاستحقاق
الا ان بقية الورثة قد ظلموا حيث كذبوها واخذوا زيادة على حقهم

فيكون ذلك في معنى الحاكم التاوي فيكون التاوي عليها والباقي بينهما
بالسوية لان الاصل ان ماتوا في المال المشترك يتوي على الشراكة
وما بقي على الشراكة وفيما قال التاوي كله على المقر وهو ظلم من محيط الحسنى
في الاقرار في باب اقرار الوارث بوارث بعد وارث في الفصل الاول
مسألة زيد مرض موتته زوجي هذك التي بك مهري او ماسنه
اقرار اليكس ايكن فوت اولدقه ورثة سي ايكي بكني عبه ايتدكن بيته
اقامت ايلسه لشرعا مقبولة اولور **الجواب** ولما رجل اقر لامرأة
في مرضه بغير الف درهم وقد تزوجها بالف درهم ثم قامت البيته بعد
موت الزوج على ان الزوجة وصحت مهرها من زوجها في صوته بعبه صحه
بحوز اقراره لها بالمهر ولا تقبل البيته على العبته من محيط الحسنى في
كتاب تصرفات المريض والوارث قيل باب اقرار المريض لوارثه مرض
اقر لامرأة بدين المهر صح اقراره اليه المثل وان اقر لها بغير الف
درهم ثم اقامت الورثة البيته بعد موته ان المرأة وصحت المهر من
زوجها في حال صوته بعبه صحه قالوا لا تقبل البيته على الهبة اذا كان
اقرار الزوج لها بالمهر في مرضه تانيا من فاضحان في كتاب الاقرار في
فصل في اقرار المريض **مسألة** تجارته زيد ايله شريك اولان عمر وكرد
اشترى ايتدكن متاع هالك مستهلك ايكن شرايه اقرارا ليلسه عنك
مقودن جمله سي مي لازم كلور يوقسه حصه سي **الجواب** جمله سي اذن حاكم
اولنور اقرت شريك العنان على شريكه في بيع او شري شي قايم
بعينه جايز وله على شريكه حصته لان كل واحد منهما وكيل صاحبه
في البيع والشري واقرار الوكيل بما يملك انشاء جايز وان اقر بشري

شيء يشترط فيكون ثمة دين عليه دون شريكه لأن اقرار الوكيل بالشئ اذا
 كان المبيع حالاً لا يصح فذلك الشريك وهذا لأن الموكل والشريك يعقدان
 والشركة مسلطة على ايجاب الدين في دمه بعوض بعده وهذا اقرار يوجب عليه
 ديناً غير عوض يحصل له اصلاً وهو غير مسلط على هذا فلا تقبل اقراره والمضار
 عليك ذلك في العين والدين جميعاً لأن المال في يد المضارب وهو مسلط على
 ايجاب الدين فيه ولهذا لو انشاء الشري صح منه وجب الشر ديناً في مال المضارب
 حتى لو هلك مال المضاربة قبل ان ينقذه رجع على رب المال فذلك اقراره
 بالشئ فصحة مطلقاً لا تنفاه التهمة فصار كالوكيل بالشئ اذا اقربته والتميز
 اليه فصحة اقراره فكذا اخذ اقرار الشريك غير مسلط على ايجاب الدين في دمه
 صاحبه الا بشرط سلامة البذل ولم يسلم له شيء كان حالاً واراس المال
 في ايديهما في نصيب صاحبه بمنزلة وكيل بالشئ لم يدفع اليه الثمن اقرار
 بحيط الشرعي في باب اقرار الشريك والمضارب **كتاب الصلح**
 زيد عمرو زاني ديو قذف ايلدك عمرو محسن اولوب زبدة حد قذف
 لازم كلدك عمرو بمقدار مال اوزرينه زيد ايلدك صلح ايلدك صلح مرقوم صحيح
 اولوب زيد بدل صلح الماخة قادر اولوري **الجواب** اولما ز باطلد
 ولو صلح جحد بطل يعني لا يجوز ان يكون المصلح عنه حق الله تعالى سواء كان
 مالاً او عيناً او ديناً او حقاً ليس بمال حتى لا يصح الصلح جحد الزنا
 وشرب الخمر بان اخذ زانياً او سارقاً من غير اقراره او شارب خمر فصالحه على
 ان لا يرافعه اليه ولا الامر لانه حق الله تعالى ولا يجوز الصلح حقوقه لان
 الصلح بالصلح يتصرف في حق نفسه اما باستيفاء كل حقه او استيفاء بعضه
 واستقاط الباقى او بالما وضته وكل ذلك لا يجوز في غير حقه وكذا اذا صا

من حد القذف بان قذف رجلاً فصالحه على ان يعفو عنه لانه وان كان
 للعبد فيه حق فالغالب حق الله تعالى وللقول على بالمعروف شرعاً على التعزير
 حيث يصح الصلح عنه لانه حق العبد والقصاص في النفس وما دونها لانه
 ايضا حق العبد من الدرر والغرض كتاب الصلح كذا في غير كذا في البديع
 فصل الذي الى المصلح عنه **مسألة** زيد عمرو امانت وضع ايلدك متاع
 طلب ايلدك عمرو وهلك ادياً ايدو زيد منكر بمقدار مال اوزرينه صلح
 واقع اولسه صلح مرقوم شرعاً صحيح اولوري **الجواب** اولما ز باطلد المودع
 اذا ادعى هلاك الوديعة وانكر صاحبها فاصطلى على شيء كان باطلاً من
 قاضيه ان في كتاب الصلح في باب فيه صلح العاشر **مسألة** زيد عمرو دن برخصي
 ادياً ايدو عمرو منكر اولوب بمقدار مال صلح اولد قون صكرة عمرو اولور
 برشي يوق ايدك ظاهراً اولسه صلح مزبور نجه اولور **الجواب** باطل اولور
 ادعى فانكر فصالحه ثم ظهر بعده ان لاشي عليه بطل الصلح كما في العادية من
 الفاسد من الاشياء والنظاير في كتاب الصلح **مسألة** زيدك تحت نكاح و
 يدنه اولان هندي عمرو نكاحه ديو دعوى ايلدك بعض سلمان اراه
 كرب صحن منكره ايكن بمقدار مال اوزرينه خلعه واضيه اولوب صلح واقع
 اولسه شرعاً تجريد نكاح وعدت لازم كلوري **الجواب** كلم وفي آخر فتاوي
 رشيد الدين ادعى النكاح على امرأة ذات زوج وانكرت واقرت بالزنا
 هي في يده فتوسط المتوسطون حتى اختلعت منه عيال فهل يحتاج الى الاعداد
 والتجريد النكاح مع زوجها قال لا ولا صحة لهذا الخلع لان نكاحه ثبت
 فكيف يصح الصلح ولم يجب بدل الخلع وكان النكاح على حاله من فطوره عادية
 في الفصل التاسع والعشرين في الورق العاشر **مسألة** وصي اولان

مطبوع
 ادعى وانكر فاصطلى باطل
 اذا ظهر بعد الصلح ان لاشي عليه

زيد يا متولي اولان عمر و مال ايتام و مال وقف ضايع اولمق لازم كلوب
ذمتك اولان منكر اولوب بينه دن عاجز اولمقله بر مقدار دن فراغت
ايدوب صلح واقع اولمش ايكن بعد بينه يه قادر اولسه يا خود يتيم بالغ
اولوب قادر اولش عا طلبة قادر اولور لري **الجواب** اولور لري ايكن
اولمق صلحك حوازنك فايده سي اختلاف حقتك دعوي استعاخير بينه
اولمق استماع اولنور وان لم يكن بينه وبلغ الطفل لا يملك فسخ الصلح الا
ان يقوم بينه على ان ذكرنا ولولم يكن له بينه واد استخلافه بعد البلوغ لا
يملك ذلك من جواهر الفتاوي في كتاب الصلح في الباب الخامس ولو كان
المدعي بعد على الدعوي لم يقبل الا في صلح الوصي عن مال اليتيم على انكار اذا
صلح على بعضه ثم وجد اليتيم فانها يقبل ولو بلغ الوصي فاقامها يقبل ولو طلب
يعينه لا يملك كافي القينة نقل من صلح الاشياء والنظائر **مسئله** زيد عروده اما
اولمق مالي طلب ايلد كده عرو استرلاكن ادعا ايلمش ايكن بينه بر مقدار مال
اوزرينه صلح اولسه شرع صلح قوم صحيح اولور **الجواب** ابو يوسف قولي
اوزرينه باطل امام محمد قولي اوزره عهده وديعت ضمان ايجاب ايدوب
ادعا ايدبك صحيح اولور اكر مستودع برائي موجب اولور شي ادعا
ايلمق ايسه صلح بالاتفاق جائز در اذا ادعي المستودع هلاك الوديعه وديعت
رب المال انه استرلاكن ثم اصطلح على شي فالصلح باطل في قول ابو يوسف
هو وقال محمد صلح جائز اذا ادعي رب الوديعه ما يوجب الضمان ولو
لم يدع المستودع ما يوجب براءته فالصلح جائز بالاتفاق من البر في الحق
في اخر الصلح تفصيله في قاضخان في باب صلح العمال و صلح الامانات
في الورق الاول فيلطل في الفصول في الفصل الثلاثين في الورق السادس

مسئله
وان لم يكن بينه وبلغ
الطفل لا يملك فسخ
الصلح

مسئله
ولو بر حصن المدعي بعد على
الدعوي لم يقبل الا في
صلح الوصي عن مال اليتيم

بوصورتها بعد الصلح عمر و صلحك براءتي موجب شي ادعا ايلد كده صكره
اولمق سين ادعا ايدوب زيد قبله اولمق سين ادعا ايلسه قول فقنك
بينه قفقتك **الجواب** قول زيد كدر بينه عرو و دوشر ابو يوسف قولي
اوزره ولو اختلاف بعد وقوع الصلح فقال المستودع كان الصلح بعد اذنت
البراءة وقال الطالب كان قبل ذلك فالقول قول الطالب الا ان يقسم المطلوب
البيتة وهذا ترفع على قول ابو يوسف ثم من البر يذيل كتاب المزاريعة
مسئله زيد عرو دن دارد دعوي ايلد كده عرو منكر اولمق بكر زيد ايلد كده
بلك اقبه يه صلح ايدوب عروك اجازت شر بلك زيد تسليم ايلد كده صكره
عرو دار زيد ملكي ايدكنه اقرار ايدوب بلك بكرة و يرو داري عكلا قادر
اولور يوقسه چونكه عرو مقر اولدي ديو زيد بلك بكرة و يرو اوي
الور **الجواب** بري قادر اولماز او برك اولور **المسئله** ادعي داراني
يدرجل فانكره فصالحه انسان متطوعا من دعواه على الف و دفعها اليه
بغير امر المدعي عليه ثم اقر المدعي عليه بان الدار المدعي ياخذ المصلح المتطوع
الدار لان هذا الصلح معاوضة نافذة في حق المدعي غير نافذة في حق المدعي
لقيام يده عليها فاذا زال حقه عنها اخذ المتطوع بكم البيع السابق من حيث
الشرعي في كتاب الصلح في باب معرفة انواع الصلح **مسئله** زيد عرو ي سار محمد
ديو اخذ ايدوب عرو متهم اولمق حاكم الشرع حبس ايلد كده عرو زيد
بر مقدار مال دفع ايدوب صلح واقع اولمش ايكن بعد الاطلاق عرو بن
خوف من صلح راض اولمق ايدوب ديو صلح فسخ ايدوب بدل صلح دعوى
ايلش عا حاكم اولنور **الجواب** اولماز رجل اقبه سرقة و حبس
فادعي عليه قوم فصالحهم ثم خرج وانكر وقال اغا صالحكم خوفا على نفسي

قالوا ان كان من حبس القاضى فالصالح جايز لانه لا يجب الا يفتى وان كان
 من حبس الوالى لا يصح الصلح من غنية الفنا وكفى فى آخر الصلح **المنقح** لوصاح
 المحبس فى القصة سرقة وخوفا ان كان حبس الوالى او صاحب سرقة فاح
 باطل وان كان حبسه القاضى فالصالح جايز من وجيز الخسنى فى كتاب الصلح الجايز
 والفاسد **بوصورته** عمر وجب له ان يكون قوم كفى دأى كلوب حقوق متوقفة
 ادعائهم كونه انرايد دأى صلح ايمش ايكى بعد الاخراج انكار ايدو بنم
 سز كل صلح نفخه فندن ايدى ديوب كن بوصورته قاضى حبس اويلوب
 بك حبس اويلوبى شرعاً صلح مرقوى فسخه قادر اولور **الجواب** اولور بو
 تقربجه صلح باطل ايدى مسطور در المنقح رجل محبوس فى سجن لتهمة سرقة
 وخوفا فصالحه فى السجن فاحاة قوم اخرون وادعوا قبله حقاً فى التجنى
 فصالحهم فلما خرج انكر وقال صالحكم لاني خفت على نفسي فيظن ان كان حبسه
 وال او صاحب شرطه فالصالح باطل لانه مكره لانه يخاف على نفسه وان كان
 حبسه القاضى فالصالح جايز لان القاضى لا يجب الا فى حق من صلح محبط
 الخسنى فى باب من منع جواز الصلح وما لا يمنع **مسئله** زيد عمرو دة اولو
 اون بك اقبه حقن طلب ايلدكن عمرو بش بسكنن كجوب يا خود التى آي
 تاخير ايتيجه اقرار ايتيم ديمكله حمله ماله اقرار ايمش اولوب فى الحال جمل
 حكم اولنورى **الجواب** اولنور قال ومن قال لا اقر كى مالك
 حتى توفى غنة او خط غنة ففعل جاز عليه لانه ليس بمكره ومعنى المسئلة
 اذا قال ذلك سراً اما اذا قال علانية يؤخذ به من صلح الهداية فيقبل
 فى الدين المشترك **مسئله** هدى زوجى زيد باني طلاق بوشا قدن
 صكرة او نندن اخر اجنه سكتا سندن بدل بك اقبه ويرو صلح واقع

مسئله هدى
 بعد الطلاق العاين سكتا
 دعوايه

اولش ايكى بعن هدى شرع دكل ايمش بن تامتم منقضيه اولنور دندن
 چقم سن وار قرة اولور سكت اول ديمكه قادره اولور **الجواب** اولور
 واقعا سكت حتى شرع اولوب هدى اسقاطه قادره دكلره وان صالحت
 المبانة زوجها سكتا على دراهم لا يجوز لان السكت حتى الشرع وصى لا يقد
 على اسقاط حق الشرع بعوض كان او بغير عوض كفى صلح قاضى ان قبل ما صلح
 الحال بصيغة **مسئله** زيد تيمارنى عمروه او توبى بك اقبه يه تعامل ناس
 جارى اولدخى اوزره بع ايدو براتنى يده تسليم ايدو عمرو دأى بالوط
 والرضا مبلغ مرقوى تسلّم ايتدكن صكرة برات ايتدرب رؤسه عمروك سكت
 اولنور قدن صكرة عمرو زيدة بزم سكتا ايتدرك معاط باطل اولوب تيمار سكتا
 اعطاه ايله اولو سكت دخلك يوق ايمش بندن الدغك مبلغك جمعسين
 ويرديو طلب ايلش شرعاً الماخ قادر اولور يوقسه بمقوله معاط اولش
 اولو سلطانك دأى معلوم ورضا سى اولماق ايله زيد ويركه قادر اولور
الجواب الماخ قادر اولور سلطانك شرع شريفه خالف عمله رصا به ك
 استعلا لاناك رضا شريفه خالفه قطعاً عمل واعتبار اولنور نايتمى
 بمقوله دة بر شرعى صورته قورلر استرداده مانع اولمق ايكى اولش
 ايسه قادر اولماز له عطاء فى الديوان مات عن ابنين فاصطلى على ان
 يكتب فى الديوان اسم احدهما وياخذ العطيات والاخر لاشئ لم يبدله
 من كان له العطاء مالا معلوما فالصلح باطل ويبدل الصلح والعطاء الذى
 جعل الامام العطاء لان الاحتقاق للعطاء باثبات الامم لا دخل فيه لرضا
 الغير وجعله بزازية فى كتاب الصلح قبل الفصل الثالث بنصف صيغة تخينا
مسئله زيد فوت اولدقه قانون اوزره تيمارى كير او على عمروه ويرمك

سواء دونه فنفتته في مال المضاربة وكسوته لطعامه ورصنه وما
يعمل به ثيابه ومركبه وعلف دوابه المربوب واجرة من يخدمه في السفن
والبحر والطبخ وغسل الثياب ونفقة غلمانه الذين يعملون في المال وعلف
دواب حمل المتاع والكلاء والخصاب وكل القفاكة مثل ما يصنع التجار
على قياس قول ابي حنيفة يوه وابي يوسف وع. ابي يوسف يوه في الامكان يا كل
يغنيه معاداة والسبيل في النفقة ان يحسب الزرع وان لم يكن كغيره راسا
المال ولو سافر فلم يتفق له شراء المتاع فالنفقة في مال المضاربة من خلاصه
في كتاب المضاربة في الفصل الثالث مسألة صدر الشريعة دة وغيره كتاب
مضاربة دة رت ماك دار حربه مرتد الحاق ايله مضاربة باطل اولوب
مضاربك الحاق ايله باطل اولما منك علتك لان له عبارة صحيحة ويمكنه
ديكر الجواب عبارة ترك صحتي اديت وتميز ايله در بوند اسه خلل بوق
ديكر مرتدك عقودي مال غير دة صاحب اذني ايله نافذة اولور زيرا
جوازي امرك ملكه وامرك صحتك وما مورك عبارة ترك صحتك منبند
واذا ارتدت رت المال ع. الاسلام وحق بدار الحرب بطلت المضاربة
اذ لم يعد مسلما قبل القضاء او بعد فكانت المضاربة كما كانت اما قبل
القضاء فلا تميز له الغيبة وصح لا يوجب بطلان المضاربة واما بعد
فلحق المضارب كالمومات حقيقة واما قبل الحوق فيتوقف تصرف المضارب
عند ابي حنيفة يوه لان المضارب يتصرف رت المال فكان تصرف رت المال
بنفسه وتوقف موقوف عنده فكذا تصرف من يتصرف له ولو كان المضارب
هو المرتد فالمضاربة على حالها في قولهم جميعا حتى لو اشترى وباع ورجع
او وضع ثم قتل على ردة او ما اولحق بدار الحرب فانه جميع ما فعل من ذلك جائز

مسألة

والزبح بينهما على ما شرط لان له عبارة صحيحة لان صحتها بالآدمية والتميز ولا
خلل في ذلك والعبارة الصحيحة مبني صحة الوكالة وتوقف تصرف المرتد
يتعلق حق الوارث ولا توقف في تلك رت المال لعدم تعلقهم به فبقيت المضاربة
خلال ان ما يلحق من الهبة يكون فيما باع واشترى على رت المال في قول ابي حنيفة
يوه لان حكم الهبة يتوقف برده لانه لو لم يردته يقضى له مال ولا تصرف له فيه فكان
كالصبي المجرد اذ ايوكل ع. غيره بالبيع والشرى وفي قول ابي يوسف ومحمد رت
ماله في التصرف بعد الردة فيه قبلها فالهبة عليه ويرجع على رت المال عنده
في المضارب في باب المضارب فصار في فصل في العزل باب مضاربة
الحربي والمرتد اصله ان عقود المرتد في مال غير باذن صاحبه نافذة لان
جواز ما يمتني على ملك الامرو حصة امرة وعبارة الامور ولا يتوقف في ملكه
لاخل في امرة بردة الامور ولما مور عبارة صحيحة فتقدت الا ان في الهبة
يقف عند ابي حنيفة يوه فلو اسلم كانت الهبة عليه وان مات او قتل على ردة
اولحق بدار الحرب وقضى بلحاظ فالحدة على الامر لان الهبة تتعلق بحاله
قول المامور وتوقف فيقف كتصرفه في مال كماله وكل صبي او جده او جوار
وعندها لا يقف بل يكون عليه كتصرفه في مال عندها ارتد المضارب دفع
الي مرتد فرج او وضع ثم قتل على ردة كان الزرع والوضع على ما شرط
لانه تصرف في مال الغير باذن فنفذ تصرفه والهبة على رت المال عنده
رحم وعندها على المرتد ولو كانت امرة مرتدة فالهبة عليها اتفاقا
لانه يلحقها عقد مالها فكذا يلحقها عقد مال غير مالان تصرفها نافذة
فان ارتدت رت المال فعند ابي حنيفة يوه ينفذ التصرف على المضارب و
يضمن راس المال وعندها على المضاربة من مضاربة يحيط الشرعي

كتاب الوديعة زيد عروة امانت وضع
 ايتدي مالي زيد بل بيان فوت اولاد قرة ورثة هلاك اولدي ايري و
 ياخود مالكنه ردا اولدي ايري ديوا دغا ايتدي كل رنه مالك جهملا اولدي
 مجرد قوله اعتبار ايلم اثبات ايك ديمك قادر اولور **الجواب**
 اولور ولومات المودع فان كانت الوديعة قاعة بعينها ترد عليه لان
 هذا مال هو احق به على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كانت
 لا تعرف بعينها فهي دين في تركه الميت تخاص الغرماء لانه لما ملك جهملا
 للوديعة فقد اتلفها مع خروجه من ان تكون مستفعا بها في حق الملك
 بالتجمل وهو تفسير الاتفاق ولو قال الورثة انها هلكت اوردت على
 المالك لا يصدر قون على ذلك لان الموت جهملا بسبب لوجوب الضمان لكونه اولا
 فكان دعوى الهلاك والرد دعوى امر عارض فلا يقبل الاجبة وتخاص
 المودع الغرماء لانه دين الاستهلاك على ما ذكرنا في دي دين الصحة في
 البدائع في كتاب الوديعة قبيل العارية **مسألة** زيد عروة امانت وضع
 ايتدي مالي عمرو كندي ايله ساكن اولوب جملة مؤنان كوردكي برك اجنيبه
 حفظ ويرد ضايع اولد قرة زيد چونك بالذات حفظ ايلديك باري چون
 اجنيبيه ويردكي ديوتضمينه قادر اولور **الجواب** اولماز والكلام
 في الحفظ يقع في موضعين احدهما فيما به يحفظ والثاني فيما فيه يحفظ
 اما الاول قالوا لا يحفظ الا ان يكون مطلقا او مقيدا فان كان مطلقا
 فلا بد ان يحفظ بيد نفسه وبيد من في عياله وهو الذي سكن معه وتجو
 فكيفه طعامه وشرابه وكسوته كايضا كان قريبا او اجنبيا من ولده
 وامرأته وخادمه واجيره لا الذي استاجره بالدرهم والدنانير وبيد

من ليس في عياله من يحفظ ماله بنفسه عادة كشر بكم المفاوض والعنا وعنده
 الماذون وجب المعتزل عن بيته هذا عندنا وقال الشافعي ليس ان يحفظ
 الا بيد نفسه الا ان يستعين بغيره من غير ان يغيب عن عيسته حتى لو فعل يدخل في
 ضمانه وجه قوله ان العقد تناوله دون غيره فلا عليك ابراع غيره كما لا عليك سائر
 الاجانب ولنا ان الملتزم بالعقد هو الحفظ والا لسان لا يلتزم حفظ ماله غير
 عادة الا بما يحفظ به مال نفسه بيده مرة وبيده لاء اخرى فله ان يحفظ
 الوديعة بايديهم ايضا فان الحفظ بايديهم داخل تحت العقد دلالة ولذا
 له ان يرد الوديعة على ايديهم حتى لو هلك قبل الوصول للمالك لا ضمان عليه
 لان يدعيه المودع مع فساد المالك في ايديهم كان محفوظا بحفظه من بدائع
 الصنائع في كتاب الوديعة في فصل واما بيان حكم العقد **مسألة** زيد عروة
 اولاندي اوي احراق بالنار اولد قرة مالك زيد تضيمنه قادر اولور
الجواب اولماز وله ان يدفع الوديعة الى غيره في حالة الضرورة بخرق
 بيته او خاف غرق سيفته فذرها الى غيره لم يضمن احسانا لانه لا يمكن في
 الحفظ في هذه الحالة الا بالايدي والاحتفاظ الاجنبى فصار ماذون فيه
 دلالة ولو اودع المستودع اجنبيا حالة الاختيار ضمن الاول دون الثاني
 عند الجنيبة ثم وعذنا يضمن ايتاماشا ويرجع الثاني الاول من محيط
 الضرسى في الوديعة في باب ما يضمن المودع وما لا يضمن **بوصورته** زيد اجنيبه
 ويرد كن صكرة مال اجازت ويرش ايكن بعينه تضيمنه قادر اولور
الجواب اولماز ولودفع المودع الوديعة الى آخر باذن المالك خرج المودع
 من البين كان دفع الى المالك هذا اذا دفع الى الغير بغير ضرورة فان دفع
 لضرورة بان احرق بيت المودع فدفعها الى اجارة لا يضمن وكذا ما شبه

يعت

هذا من خلاصة في الودائع في الفصل الثاني في الورق الثالث كما في صورته
 في سبب ما يصدق المودع وما لا يصدق **بوصورتها** مستودع على اوي
 ياب ويرد كنه اثبات لازم كلوري **الجواب** حرق غالب اوي عيانا
 كسبه او يليب ضرورت ايجون اجنبى به دفن ادعاسه شينين مكرين
 قلدره تصديق او ليموب بيته به محتاج اولور منتقادن اوي ياندى معلوم
 اولجى قولى مقبول اولمعه قول داني وار **قال** شمس الائمة الحلوة في
 صلح الاصل هذا اذا لم يجد بدار من دفع الى الاجنبى اما اذا امكنه الدفع الى من
 في عياله فدفعها الى الاجنبى يضم وقال الامام خواجزة في كتاب الصلح
 ايضا هذا اذا كان الحرق غالبا احاط بمنزلة المودع اما اذا لم يكن محيطا
 ضم بالدفع الى الاجنبى وفي القدوري لو قال المودع وقع الحرق في بيتي
 فدفعت الوديعة الى اخي للضرورة لا يصدق عند ابي حنيفة وابي يوسف
 وفي المتن ان علم انه وقع الحرق في بيته قبل قوله والا فلا وفي النوازل
 امرأة حضرتها الوفاة وعندنا وديعة فدفعها الى جارها فان كانت
 عندها ان لم يكن وقت وفاتها تحضرها احد من عياله لا يضم من خلاصة في
 المحل المرقوم قبيل نوع منه في العيال **مسألة** ههنا وديعت او لان متا
 زوجنه دفع ايمك زوجي عيانا او لما مق ايل ضمان لازم كلوري **الجواب**
 كل من صرح نواذر دن منقولدر **واصل** هذا في الاصل المودع اذا دفع الوديعة
 الى من في عياله نوا امراة او رقيقه او ولده او والديه او اجرة لا يضم
 وفي الاجرة المشاهرة والمساكنة دون المياومة واذا ثبت ان المودع
 ان يضع الوديعة الى من في عياله فمن في عياله هل يضم في عياله ذكر الامام خواجزة
 زادة في شرح الجامع الكبير في كتاب السرقة ان له ذلك وفي شرح الطحاوي

مودع تصديق او يليب
 مسئلة

ان

في

يفسر العيال الذي سكن معه ويجري عليه نفقته فان نهاه عن الدفع الى من
 في عياله مع هذا دفع اليه قد ذكرنا في الفصل الاول والابوان كالا جنى حتى
 يشترط كونها في عياله في سرقة الجامع الكبير ولا يشترط في حق ولده الصغير
 وزوجه حتى لو كانت الزوجة تسكن في عياله اخرى وهو لا ينفق عليها
 ولا يحج اليها ودفع الوديعة اليها لا يضم وكذا لو دفعت المرأة الى زوجها
 لا تضم وان لم يكن هو في عياله والولد الصغير كذلك لكن يشترط في حق
 ان يكون قادرا على الحفظ رجل غاب وحلف امرأته في منزله الذي فيه
 ودايع الناس ثم رجع فطلب الوديعة فلم يجدها ان كانت المرأة امينة لا
 يضم وان كانت غير امينة علم الزوج بذلك ومع هذا ترك الوديعة في البيت
 يضم وعن هذا قالوا في قيم خان اذا ذهب وترك الخان على عبده فذهب
 العبد بودائع القمار يضم **ان كان** سارقا وهو علم به خلاصة في الوديعة
 قبل فصل الرابع النواذر ولو دفعت المرأة الوديعة الى زوجها لا يضم
 وان لم يكن الزوج في عياله لانه لا يحفظ بنفسها ان لا يخرج ولان الر
 يكون الوديعة في يد المرأة رضا بكونها في يد الزوج دلالة لان المرأة
 والبيت في يد الزوج والعبرة للمنفعة لا للصورة من محيط الرخص في كتاب
 الوديعة في باب ما يكون حفظا للمودع دفع الوديعة الى من في عياله كالت
 وولده ووالديه واجرة مساندة او مشاهرة لامياومة ولمن في عياله
 ان يضعها عند من في عياله للمودع ان يودع الى من يعول المودع والمودع
 لو دفعها الى من في عياله ان يسكن معه سواء في النفقة او لا والعبرة للمساكنة
 الا في الزوج والزوجة والولد الصغير والعدة فلا يضم بدفعه الى احد
 وان لم يكن في عياله ونفقة وسكنة بان يكون في عياله اخرى وهو لا ينفق

حب

ته

عليه شرط ان يكون الولد قادرا على الحفظ ولو دفعت المرأة الوديعة لـ
 زوجها لم تضمن وان لم يكن الزوج في عياله من جامع الفصول في الفصل
 ٣٣ في ضمان المودع بالدفع اليه ومن لا يضمن **مسألة** زيدة عروضة امانت
 وضع ايدي متاع عياله لكون اولاد بكرة ويرمى بغيره فيخرج ايديها بغير
 زيدك امرته مخالفت ايديها ويرمى بغيره حلاك وليجى ضمان لازم كلور **الجواب**
 ان من غير عياله يوق ايديها **مسألة** ولو قال لا تدفعها الي فلان من عيالك
 وعينه فدفعها اليه ولا بد له منه فان لم يكن له عياله سواء لم يضمن لان ما يبيع
 نبيه لانه لا بد له من الدفع اليه كما لو قال لا يحفظها في هذه الدار وليس دار
 اخري سواها وان كان له عياله غيره ضمن لانه صح نبيه لان الكفاية تقاوت
 في الحفظ وله بد من ان يدفع اليه فاذا فعل صار ضامنا من حيث الشرع
 في الحل المزبور **مسألة** زيدة عروضة وديعت وضع ايديها في وفات
 ابنة بكرة ورثة نفي اولاد من بطن زيدة عروضة ولا بد من **الجواب** ان
 مات المودع ولا يدري الوديعة بعينها صار دينه في ماله وكذا كل شيء
 اصل امانة وكذا المتاجر يضمن بموته مجملها من جامع الفصول في الفصل
 ٣٣ في الورق ١٠ في ضمان المودع **مسألة** زيدة عروضة بر مقدار ربع دينار
 امانت وضع ايديها بغيره اهل وعياله نفقة من اليقوب بونل
 نفقة غايت محتاج اولاد بكرة عروضة بونل نفقة اتفاق ايديها مالى زيدة عروضة
 قبول اليقوب الرقعة عروضة انزلون طلبه قادرا ولور **الجواب** او لم
 المودع او المديون اذا اتفق على ولد المودع رب الدين او امراته بغير
 امره يضمن المودع ولا يبرأ المديون لكن لا يرجع المنفق على من اتفق عليه
 في بئنة المرأة من ادب القاصد **مسألة** لائمة الخلق ونهياي في الوصايا

مات المودع ولا يدري
 الوديعة صار دينه
 ٢ ماله وكذا كل شيء
 اصله امانة

العارية
 من نكاح النعمة في فصل ولاية الاتفاق **كتاب**
 بركته آخره برسنه سين عاريت ويرمى ثواب وايد **الجواب**
 واردر اعادة نكاح شرعي او لمسه حكم تحت طرفة احسانه بومك
 اخلاقه من عد او لمسه **مسألة** والحكمة في شرعية الاعارة الاحسان لـ
 المحتاجين بغير بدل وانه من مكارم الاخلاق دم اقواما يمنع الاعارة
 ويعنعون للماحون وهو ما يكون عونا في حوائج البيت مثل الفاس وحقه
 والاتفاق حسن في العقول لانه الله جواد كريم يحب الجود والكرم وفي
 الجود استرقاق الاحرار فان الانسان عبيد الاحسان قال النبي عليه الصلاة
 والسلام جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها
 وحكى ان ذالقونين رضي لما ملك الاقطار قالت له امة يا بني ملك البلاد
 بالفرسان فاملك القلوب بالاحسان **مسألة** الكافي في شرح المنظومة في كتاب
 العارية في مقاله **مسألة** زيدة عروضة عاريت الدفنى كتابك
 خطاسين بولقة اصلاح جابر اولور **الجواب** اكر اصلاحه كرا
 بلور ايتامك كرك اكر عدم كراحتين بلور اصلاح جابر بوقيرجه
 ايلمه ينة آثم اولما زيرا اوزرينه غير ك كتابن اصلاح واجب كل
 وفي الفتاوى الصوى رجل استعار من اخر كتابا باليقا فوجد فيه خطا
 ان علم ان يكره اصلاحه لا يصلح وان علم انه لا يكره يصلح وان لم يصلح
 ياغم لانه غير واجب عليه من خلاصه في آخر كتاب العارية **مسألة** زيدة عروضة
 باركرني عاريت استمكك عروضاك او كبحي عاريت ويرمى اولور
الجواب اولما استعارة دابة فسكت المالك قال شمس الائمة الاعارة
 لا تثبت بالسكوت بزانية في اخر كتاب العارية **مسألة** زيدة عروضة بري

نقطة العارية

هتتين

توقيت ايله عاريت ويردكي متاعى آي تمامه طلب ايلدكه ويرموب
 بواراده عموك تعديسى يوق ايكن عموك اولجى ضمان لازم كلور **الجواب**
 كلور لو موقية فامسكها بعد الوقت مع امكن الرد ضمن وان لم يستعملها
 بعد الوقت هو المظن من جامع الفصولين في الفصل ٣٣ في الورق ١٦
 عينا في العاريت الموقية **مسئله** مستعير اولان زيد تعدي ايدوب بعد
 معرك عياله رد ايلسه تعدين بري اولور **الجواب** اولور المستعير
 المتاجر لو خاف ثم وافق وردها اليه في عيال المعير ينبغي ان يبرأ
 عما عليه الفتوى من جامع الفصولين في الورق المرقوم **مسئله** زيد عموك عار
 الدغى بار كيري كندي سوار اولوب عروي بندرك ايله تعدي ايتش
 اولور **الجواب** اولمازا اكر بنفسه بمك شرط او عري ايسه اولندي
 ايسه اولور زير ابوناس استعماله متفاوت اولاندن **مسئله** رجل استعار
 حمارا في الرستاق اي البلد فلما اتى البلد لم يتفق له الرجوع الى الرستاق
 فوضع الحمار في يد رجل ليندب به الى الرستاق ويسمى صاحبه بمك
 الحمار في الطريق قالوا ان كان شرط في الاعارة ان يركب المستعير نفسه
 كان ضامنا بالرفع الى غيره وان استعار مطلقا لا يكون ضامنا لان في
 الاعارة المطلقة المستعير ان يعير غيره سواء كانت الاعارة فيما تفاوت
 النكاح في الانتفاع كالركوب واللبس او لم يتفاوتت كسكنى الدار و
 الحمل وان كانت الاعارة ليركب المستعير بنفسه فرفع الى غيره كان ضامنا
 لان في هذا الوجه ليس ان يعير غيره فلا يكون له ان يرفع الى غيره وهذا
 على قول من يقول ان المستعير لا يملك الايداع ولو قال المعير لا ترفع
 الى غيرك كان ضامنا على كل حال اذا دفع الى غيره من عاريت قاصدا

في فصل فيما يضمن المستعير في الورق الثاني ثم العاريت قد يكون مطلقة
 وقد يكون مقيدة فالمطلقة ان يستعير شيئا ولم يبين ان يستعمله بنفسه
 ولم يبين كيفية استعماله وحكمها ان ينزل منزلة المالك وكل ما ينفع به المالك
 ينتفع به المستعير من الركوب والحمل وله ان يركب غيره ولكن يحل بقدر المعتاد
 لازيادة عليه فيكون ارضا واما اذا يبين ان يستعمله بنفسه فاعلى ويظهر
 ان كان مما يتفاوت النكاح في استعمال كالركوب واللبس فيختص به
 ولا يجوز له ان يركب غيره وان يلبس غيره وان كان شيئا مما لا يتفاوت
 كسكنى الدار فلا يعير غيره وكذا اذا سمى وقتا او مكانا فجاوز عن ذلك
 المكان او راد على الوقت يضمن لان التخصيص مفيد من عاريت تحفة
 الفقهاء في الورق الاول **كتاب** **الرهبة**
 زيد قمر باشى عمو بكر عبد مملوكى ايكن عهبة ايلدى مالى رجوع
 ايدوب طلبه شرعا قادرا اولور **الجواب** اولور بكر اجنبى ايسه وجب
 لعبد رجوعه فالقبول والقبض له العبد وبعد القبول والقبض فالمالك
 للمولى فبعد ذلك ينظر ان كان العبد ومولاه كل واحد منهما اجنبيا
 الواهب فلولواحب حق الرجوع وان كان العبد ذارحم حرم من الواهب
 بان كان اخاه والمولى اجنبى ع. الواهب فلولواحب حق الرجوع
 وان كان العبد اجنبيا من الواهب ومولاه ذورحم حرم من الواهب
 بان كان مولى العبد اخا للواهب فلولواحب حق الرجوع فيها عند
 حنيفه بجم وان كان العبد ومولاه كل واحد منهما ذارحم حرم من
 الواهب فلولواحب حق الرجوع فيها في حيط برهان
 في كتاب الالهة في الفصل الخامس في الرجوع في الالهة **مسئله** زيد

عروك جارية سي هندي اذ نيله تزوج ايلدكن صكرة هندي بعض
اسباب هبه و غليك ايوب قبض او لغش ايكن بعد زير رجوع
قادر اولوري **الجواب** اولور ولو وهب لاهيه وهو غير فله
ان يرجع ولو وهب لاهيه فيه ما فيه فله الرجوع عند الخيفة به و عندها
لا رجوع له طمان الملك في الهبة يقع للمولى فيكون الهبة صالحة للمولى لان
مع الصلة حصل بالملك لا بالعقد وهذا لو وهب لاهيه له الرجوع لان
صلته الرحم لم يحصل معه والمانع من الرجوع صلة الرحم متى تحققت الصلة
بالملك بعين جانب من يقع له الملك لا جانب من يقع له العقد فان كان
يقع له الملك وهو للمولى دارم حرم منه لا يرجع والا فيرجع له ان هبته
هبة للغير من وجه باعتبار ان العقد وقع له بدليل انه يعتبر قبول الجرد
ورده فالملك يقع له او لا ثم ينتقل الى المولى اذا فرغ من صاحبه
حتى لو كان عليه دين ينتقل الى المولى من وجه باعتبار انه يستقر على
ملكه فلا يكون صلة كاملة في حق كل واحد منها والصله الكاملة مانعة عن
الرجوع فلا يتعدى الى الصلة القاصرة لانه وقع الشك في كونها مانعة
من الرجوع والاصل في الهبة هو الرجوع فلا يبطل حق الرجوع بالشك و
لو كانا جميعا دارم حرم من الواجب ذكر الكرخي عن محمد بن ابي قتياب
قول الخيفة به يرجع لانه لم يكن لكل واحد منهما صلة كاملة وقال
الفقيه ابو جعفر الهندواني ليس ان يرجع في قوم جميعا لان الهبة
لا يترتب وقوت يمنع الرجوع ولو وهب للمكاتب وهو ذورم حرم
منه فان اري المكاتب فحقه لم يرجع لانه استقر الملك عليه فيكون
صلته في حقه كان للمكاتب ثم ينتقل الى المولى عند العجز ملايتنا في المكاتب

وانتقال الملك يمنع الرجوع وعند ابن يوسف رجوع لان من اصله ان
بالعجز يظهر ان حقيقة الملك وقعت للمولى من وقت الكسب الهبة ملايتنا ولو كان
من كل وجه باعتبار العقد وحكمه وان عجز فحق الرجوع لان كسب المكاتب اجنبيا
وموالاته قريب الواجب فان عتق المكاتب يرجع لان الملك وقع للاجنبي وان
عجز فله كسب عند الخيفة ملايتنا خلافا له بناء على اختلافهم فيمن وهب لاهيه
من حيط الضري في كتاب الهبة في باب ما يمنع الرجوع قبل الفصل الاول
مسألة هندي زوجه اويني ايجنه متاع وارايكن هبه اليه هبه مرقومه
جائزة اولوري **الجواب** اولور زوج غير مكاتب وكذا زيرا امراة ومتاع
يدرجه در رجل وهب دار الرجل وسلم وفيها متاع الواجب لا يجوز لان المولى
مشغول بالبيع هبة فلا يصح التسليم امراة وهبت دارها من زوجها وهي
ساكنة فيها ومتاعها فيها وزوجها ساكن معها في الدار جازت الهبة ويصير
الزوج قابضا للدار لان امراة ومتاعها في يد الزوج فصح التسليم من قاضيخان
في كتاب الهبة في فصل في هبة المشايخ في الورق الثاني **مسألة** هندي زوجه
مهرين وبعض اسباب هبه ايلدكن صكرة الكراجل ايتكن اثبات ايدجك
شرعا المخة قادري اولوري **الجواب** اولور هبه نك صحتة رضا شرط راجبا
ايلا اوماز ان الرضا شرط جواز الهبة ولهذا الواكزة على الهبة فوجب لا
يصح من قاضيخان في كتاب الهبة في فصل في هبة المرأة مهرها من الزوج
مسألة زيد عموه هبه ايلدكن متاع عمو زيد وفاتندن صكرة قبض ايلدكن
مالك اولوري **الجواب** اوماز قبل القبض موت ايله هبه ساقطه اولور **مسألة**
مراة صلة والصله تسقط بالموت قبل القبض من الذرر والخوف في كتاب
الطلاق في باب النفقة بعد الورق ثانيا **مسألة** زيد مرض موتته عموه

مطل
هندي زوجه اويني هبه اليه
اولور زوج غير مكاتب

امراة وهبت دارها من زوجها
وهي ساكنة فيها ومتاعها فيها
جائز الهبة لان المرأة ومتاعها
في يد الزوج

قبل القبض موت ايله هبه ساقطه اولور
انها صلة والصله تسقط بالموت
قبل القبض

حبه ايلدي متاعن اقباض ايتدين فوت اولدوقده ورثه قبض بولندي
 حبه ده قبض شرط ديورير عك استدر كل نده و حبه ده قبض شرط
 ايسه ده وصيتك دكلدر مريضك حبه سي وصيتدر ثلثدن معتبر در ديوب
 قادر اولوري **الجواب** اولماز مريضك حبه سي اگرچكم حكما وصيت ايسه ده
 حقيقه حبه در مريض و حبه شيئا ولم يسلم حتى مات بطل حبه لان حبه لان
 حبه حقيقه وان كانت وصيته حتى يعتبر فيها الثلث والثلثان فلا يتم بدو
 القبض من قاضيان في كتاب الابهة قبيل فصل في الرجوع في الابهة **مسئله**
 زيد حال حياتنه و كمال صحتنه بعض املاكه او على عمرة اولنج بسلوك شر
 ايلجه ايلوب اولنج بسلوك كن صكره ساير ورثه عدم قبوله قادر اولور **الجواب**
 اولنج بسلوك او زيرنه سنك ولسون ديوب تسليم صحيح ايتدي ايسه حبه در شرط
 لغور اولماز **لر** لان الابهة لا يبطر بالشرط الفاسد كما في قاضيان في كتاب
 الابهة في الورق الثالث **مخينا** اولنج بسلوك سنك اولسون ديدي ايسه
 بطله در اولور **لر** لان تعليق الابهة بالشرط باطل كما في قاضيان في كتاب الابهة
 في فصل في حبه المرأة مهر حاكم الزوج **مسئله** زيد عمرة حبه ايتدي متاعن
 ينه اشترى ايتدي باس واري **الجواب** او على اولماجي لايق اولان ايتامكدر
 و عيش فقها رضوان الله عليهم ليعاير **المواهب** اذا اشترى الابهة من الموهوب
 له قالوا لا ينبغي له ان يشترى لان الموهوب له سخي عن الماكسة فيصير مشتريا
 باقل من قيمة الآل والد اذا وحب لولد شيئا لان شفقة على ولد منه و
 الشراء باقل من قيمة من قاضيان في كتاب الابهة قبيل فصل في العوض **مسئله**
 زيد عمرة و بكر فقيرة او ن بك ايتدي صدقه ايلسه مبرر نك حصه سي ايرليوب
 على وجه الشيوخ اولنج شرعا جائزة اولوري **الجواب** اولور جامع الصغير

مسئله
 مريض و حبه شيئا ولم يسلم حتى مات
 بطلت حبه لان حبه المريض حبه
 حقيقه وان كانت وصيته حتى

اولنج بسلوك سنك اولسون
 ديوب حبه

روايتي او زره حبه داخ بو ايتدي تخرج اولمشي ولد تصدق
 در احم على جلين فان كانا غنيين لم يجز عند الخليفة و يجوز عند المالان
 على الغني حبه في الحقيقة والابهة من اثنين لا يجوز عنده و عندا جائزة وان
 كانا فقيرين فحدهما يجوز كما يجوز الابهة من جلين و عندا بخيفه و روايتان
 في كتاب الابهة لا يجوز وفي الجامع الصغير انه يجوز وجه رواية كتاب الابهة
 ان الشباع كما يمنع جواز الابهة يمنع جواز الصدقة على ما ذكرنا فيما تقدم و منها
 يتحقق الشيوع في القبض وجه رواية الجامع وص الصبي ان معنى الشيوع
 في القبض لا يتحقق في الصدقة على فقيرين لان المتصدق يتقرب بالصدقة
 الى الله ثم الفقير يقبض من الله قال الله تعالى لم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة
 عن عباده و ياخذ الصدقات و قال صلى الله عليه وسلم الصدقة تقع في يد
 الرحمن قبل ان تقع في يد الفقير و الله واحد لا شريك له فلا يتحقق معنى الشيوع
 كما لو تصدق على فقير واحد ثم وكل بقضها و كيلين خلاف التصديق على
 لان التصديق على الغني لا يتحقق باوجه الله فكانت حبه في الحقيقة لا صدقة
 قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم الصدقة يستحقها باوجه الله
 ثم والار الآخرة والهدية يستحقها باوجه الرسول وقضاء الحاجة والهدية
 حبه فيتحقق معنى الشيوع في القبض و انه مانع من الجواز عنده في البدائع
 في كتاب الابهة في فصل واما الشرايط في الورق مخينا **مسئله** زيد اوي
 ايجنط اولان متاعن عمرة حبه ايلد كده اوي بسل تسليم ايدوب عمرة
 جمله سين قبض ايلكم قبض مرفوع صحيح اولوب حبه تمام اولور **الجواب**
 اولور **والا** ان الموهوب مية كان مشغولا بملك الواهب يمنع التسليم
 فيمنع حبه الابهة و متى كان شاغلا لا يمنع التسليم فيمنع الابهة في الفصل الاول

الشياع يمنع جواز الهبة

الهبة حبه فيتحقق
 معنى الشيوع

الموهوب شاغل لا مشغول وفي الثاني الموهوب مشغول بمكالمات
وهذا لان المظروف يشغل الظرف واما الظرف فلا يشغل المظروف في
الدرر والغرف في الربة في الورق الكا **مسألة** عند زوجي زينة جارية
فرضت عليه ان يملكه شرعا جاعل حلال او لوري **الجواب** اولو قبض ايتدك
اولو **مسألة** رجل قال لغيره هذه الامة لك قل ابو يوسف يوهب جارية
يملكها اذا قبض ولو قال حلال لا يوهب الامة الا ان يكون قبضه كلاما يستدل على
انه اراد به الامة ولو قال و هبت فربها لك فهي هبة يملكها النواقبض في
اول هبة قاضيان **مسألة** عند اجنبي اولان زيد له كور مدكي عوض اوزر
زوجي زينة اولان مهر من مصالي ايدو **مسألة** داخي بدل صلي كور مدكي كور
زوجته هبة ايلسه بعد بدل صلي كور مدكي رد ايدو زوجته طلبه
قادرة اولوري **الجواب** اولو امرأة تريد ان تهب مهرها في الزوج
لا يصح هبتها ولا يبرأ زوجها قالوا تصالح سراخ زوجها مع اجنبي من المهر
على عوض لم ترة ينظر البذل الصالح حتى تهب مهرها زوجها ثم ينظر البذل
فردة بخيار الرؤية فيعود المهر على الزوج كما كان وتبطل الامة من هبة
قاضيان في فصل في هبة المرأة مهرها في الزوج **مسألة** عندك قري
فاطمه زيدك زوجة سي ايكن وفات ايلدك عند زبوره قري فاطمة
ايل ساكنه اولد قري اوده واقع اولان حصته شرعية مير دامادي
زيدة مسلمة محضنة هبة صحيحة ايله هبة وتعليك ايتدم ويوب زيد
اول مقابلده عندك بك اقچه ويوب ايكي بل مرور ايتش ايكي عند فري
رجوع ايدو هبة ايتدك حصته سين زيد دن طلب ايلسه الما غدارة اولو
الجواب اولو كتب مشهورة دن مفهوم اولان قسمة قابل اولامشاك

كتب مشهورة دن مفهوم اولان
قسمة قابل اولامشاك هبة
صحيحة اولما مقدر لان القبض الكامل
لا يتصور فيه

هم

هبة سي صحيحة اولما مقدر ولو شرركه لان القبض الكامل لا يتصور فيه كما
في هبة الدرر والزر وغيرهما **مسألة** اكرجهكم بعض معتبرات جواز قول داخي
اولو مختار مفتي به اولماس داخي مخرج ايسه كمن انكلافتا مشكل
قد سمعت من ثمة ان استاد ايتي به يعني ابن عم علي جليبي يوهب
من شرركه من دار لم يخر وقيل يجوز وهذا المختار من جوامع الفقه للعلماء
كتاب الاجارة زيدك اولادنه وصي
اولان عمر وعلمه اجارة طلب ايلسه الما غدارة اولوري **الجواب** اذن
حامله اولو **مسألة** ان الوصي ستيح ابره على عمله ويطلب لك من المالك
يجوز للمالك الاذن له بذلك من اتفق الوسايل في مسائل الوقف في الوقف بين
الوكيل والوصي واما وصي الميت فلا اجر له على الصحيح كما في الفقه نقل من الشبهة
والنظائر في الفن الثالث في الكلام في اجرة المثل **مسألة** زيد ناخرم اولان
عندي اجارة ايله دارنه استخدام جاز اولوري **الجواب** اهل وجيل
اولو عند ايلخلوت اولما ايسه **مسألة** لا بأس والا كرهت واردره
في النوازل امرأة اجرت نفسها للخدمة من رجل ذي عيال لا بأس به
واما يكره اذا خلاها قال في الاصل قال ابو حنيفة ربه وابو يوسف وعبد
رهمها يكره ان تستاجر امرأة حرة او امة ليستخدمها ويخلوها لان
بالاجنية حرام منهن غنها والاعخدام لا يؤمن مع الاختلاط عليها قيل ان
تاويلها ما ذكر في النوازل وبه يفتي في خلاصه في كتاب الاجارات
في اول الفصل العاشر **مسألة** اجرت نفسها من رجل ذي عيال جاز ويكره
الخلوة بها لان الخلوة مع الحرة الاجنبية حرام في قاضيان في كتاب الاجارا
في باب اجارة الفاسقة في الورق الكا **مسألة** زيد دكر مني غمرة

جواز قول داخي اولو
مختار مفتي به اولماس
داخي مخرج ايسه
كمن انكلافتا مشكل

اجارة ايله ويركدن صكره صوينك جريان وناقطا عندا اختلاف
 واقع اولسه قنقنك قول ايله عمل اولور **الجواب** حال حكم ايله
 عمل اولور يعني الكروفت منازعه ده جاري ايسه قول نديك منقطع
 ايسه عمر وكدرد ان رت الطاحونه مع المتاجر اذا اختلاف جريان
 الماء وناقطا فانه يحكم الحال فان كان جاري وقت المنازعه يكون
 القول قول رت الطاحونه وان كان الماء منقطا يكون القول قول المتاجر
 من فصول العمادي في آخر الفصل الرابعين **مسئله** زيد دوه جي اولان
 عمرويا برشهر دن برشهره اجاره ايله اخذ ايتكدن صكره ندين قاهر جي
 بولدم انكده كيدرم ديمكه قادر اولور **الجواب** اولماذا اما اشترى له
 اولور ايركي بعض معتبراته مسطور وفي النوازل اذا تكاثر ابناء
 من الكوفة الي بغداد ثم بداله ان يتكاري بغلا لا يكون عذرا وان اشترى
 دابة او بعير يكون عذرا لانه استغنى عن الاجارة من غنية الفتاوى
 في فصل فتح الاجارة **مسئله** جوبان هلاك اولان طوارك علائق
 كتورمك شرط اولمش ايكن كتورمدين هلاكه تصديق اوليورني
الجواب اولور شرط صحيح دكلدر شرط على الراعي ان يابسته
 ما هلك لم يصح هذا الشرط وصدق الراعي في الهلاك وان لم يات
 بالسنة من جامع الفصولين في الفصل الثالث والثلاثين في ضمان
 الراعي قيل ضمان الحارس **مسئله** ياسبان اولان زيدة عمر وكدرد
 دكنو مالي سرقة اولسه ضمان لازم اولورني **الجواب** قول صحيح
 اولما مقرر رجل اتوجر على حفظ خان فرقت من الخان شي قال
 الفقيه ابو بكر البجلي لا يضمن الحارس لان الحارس تحرس الابواب الاموال

مسئله
 اذا تكاري ابلًا ثم بداله ان
 يتكاري بغلا لا يكون عذرا

مهم
 صدق الراعي في الهلاك
 وان لم يات بالسنة

مسئله
 لا يضمن الحارس

مخوفة

مخوفة باليت وهي في يد ملاكها وغيرهما من المشايخ قال في حارس
 السوق اذا كان يحرس الحوانيت فنقب حانوت فرق منه شيء
 الحارس لانه بمنزلة الاجير المشترك الصحيح قال الفقيه ابو جعفر في كتاب
 في كتاب الاجارات قيل فصل القصار كذا في الفصول في الفصل الثاني
 والثلاثين في ضمان الحارس **مسئله** زيد بروقف حامي يله التي بك الحجة
 مقاطعه يه طوب كسادكي زمانده سكر آي مرور ايدو رواج نشه
 درت آي قاله قد عمر وكلوب ارترب زيدك النرن الماخ قادر اولور
الجواب زيد حامي الدغي وقتله اجر مثل ايله المشايه صكره دن اجر
 مثل زيادة اولسه زيدك يندن حمام النماز قاضيان فتوا اسند
 شيخ الاسلام فتوا سمن النور جابينه نظر اولكونه وقف ضرر ونه جماعي
 زبان اوله واما مسئلة الزيادة في اجرة الماجور اذا كان وقفا هل
 تنفسخ الاجارة باام لا وتحرى ذلك فنقول كما ذكر في الفتوى قاضيا
 المتولى اذا اجر حمام الوقف من رجل ثم جاء آخر وزاد في اجرة الحمام قالوا
 ان كان حين اجر الحمام من الاول اجرة باجرة المثل او بنقصان سيرا بن
 النال في مثل فليس للمتولى ان يخرج الاول قبل انقضاء مدة الاجارة وان
 كانت الاجارة الاولى بما لا يتحابن فيه تكون فاسدة وله ان ياجرها
 صحيحة اما من الاول او من غيره باجر مثل او بالزيادة على قدر ما يرضى به
 المتاجر وان كانت الاجارة الاولى باجر المثل ثم زاد مثلها كان للمتولى
 ان يفسخ الاجارة ولم يفسخ يكون على المتاجر المستسمة كذا ذكر الطحاوي
 وذكر في فتاوى القاضي رجل استاجر ارض الوقف ثلاث سنين
 باجرة معلومة وهي اجرة المثل فلما دخلت السنة الثانية كثرت رغبا

مسئله المتعلقة بالحمام

الناس وازداد اجرة الارض ليس للمتولي ان ينقص الاجارة لنقصا
 اجرة المثل لان اجرة المثل يعتبر وقت العقد ووقت العقد المستحق المثل
 ومنه في كتاب اجارات وقف اجرة المتولي من رجل ثم جاء آخر زاد
 في الاجرة ان كان حين اجر الحام باجرة بمقدار اجرة مغل او بقصان
 يتعابن الناس في مثل فليس للمتولي ان يخرج الاول قبل مضي مدة الاجارة
 ليو ابر خيرة وان كانت الاجارة الاولى بما لا يتعابن الناس في مثله
 فاسفة فلما ان يواجر اجارة صحيحة اما من الاول او من الثاني باجر المثل و
 الزيادة على قدر ما رضى به المتاجر وذكر في واقعات الحسام الشير
 رجل استاجر ارض وقف ثلث سنين باجرة معلومة هي اجر المثل فلما
 دخلت السنة الثانية كثرت الرغبات وازداد اجر الارض ليس للمتولي
 ان ينقص هذه الاجارة لنقصان اجر المثل لان اجر المثل يعتبر وقت العقد
 ووقت المستحق اجر المثل وفيها ايضا اجارات حمام وقف اجرة المتولي
 رجل جاء آخر وزاد في الاجر ليس للمتولي ان ينقص الاجارة الاولى اذا اجر
 باجرة المثل او نقص قدر ما يتعابن الناس في مثله لان الثابت في الزيادة
 على اجر المثل مستوفى ان نقص عنه ما لا يتعابن الناس في مثله فالاجارة فاسفة
 وله نقصه وذكر في الفتاوى البرية رجل استاجر ارض موقوفة ثلث
 سنين باجرة معلومة هي اجر فلما دخلت السنة الثانية كثرت رغبات
 الناس فانادى اجر الارض قالوا ليس للمتولي ان ينقص الاجارة لنقصا
 اجر المثل لان المستحق اجر المثل واجر المثل اعم يعتبر وقت العقد كان المستحق اجر
 المثل فلا يعتبر التغيير بعد ذلك وذكر في الزخيرة اذا استاجر ارض الوقف
 ثلث سنين باجرة معلومة وهي اجرة المثل جازت الاجارة فصرحت

اجرتها لا تنفس واذ ازداد اجر مثلها بعد مضي مدة على رواية فتاوى
 سمرقند لا يصح العقد وعلى رواية شرح الطحاوي يفسخ ويجدد العقد و
 لا وقت الفسخ بحسب المستحق لما مضى ولو كانت الارض خال لا يمكن فسخ
 الاجارة فيها بان كان فيها زرع لم يحسد بعد فالي وقت زيادة بحسب
 بقدره وبعد الزيادة لا عام السنة بحسب المثل وزيادة الاجر يعتبر اذا زاد
 عند المراجعة الجملة في مزارعة شرح الطحاوي لا قلت فخر لنا في هذا
 ما حاصله ان الاجارة في الوقف لا تنفس ولا يفسخ بمجرد زيادة زرع
 يزيد في الاجرة ما لم يثبت من ازيد اجر المثل في المجرور بعد العقد وسواء
 كان ما زاد مقدار ثلث الاجرة او ربعها او اقل او اكثر ثم من الاصحاب
 من اعتبر اجر المثل وقت الاجارة فقط ولم يصرح على ازداد اجر المثل
 بعد العقد وسواء حصلت من زيادة مستقلة لا ان اجر المثل زاد اقل
 بالفسخ بعد ذلك منهم من قال اذا ازداد اجر المثل بعد العقد كان للمتولي
 ان يفسخ العقد ويحتاج الى تجديد العقد ثانيا وخرج برهان الدين ابوالكا
 فيما نقلناه انه يفتي بان يفسخ العقد وما لم يفسخ بحسب المستحق لكن شرطوا
 ان يفسخ ان كانت الزيادة معتبرة عند الكل اما لو جاء واحد وزاد في
 اجرتها لم يلتفت اليه لاحتمال انه متعنت فيها ولم يقل احد من اصحابنا
 انه اذا جاء شخص زاد في الاجرة اما الربع او الثلث او اقل او اكثر
 ان الاجارة تنفس او يسوغ فسخها بمقتضى زيادة هذا الرجل فقط
 بل نصوا فيما ذكرنا عنهم في هذه الاوراق لانه لا يلتفت الى زيادة ولا اقل
 وعلموا فقالوا العلة تمتعت وكل المتعنت لا يعاب به ولا يوجب عليه وقاضيا
 خرج فيما نقلناه عنه من كتاب الوصايا بما قرناه وان القاضي لا يلتفت الى

المعبرة في زيادة الاجرة مقدار ثلث
 الاجرة او ربعها او اقل او اكثر

من جاء يزرع بل يرجع فيه الى ارباب الخبرة فيما نقلناه عنه من انفع الوتر
 في مسائل الوقف استاجر ارض الوقف ثلاث سنين باجرة مسمى
 اجر مثلها جازت الاجارة فخصت اجرتها لا يفسخ ولو غلبت في
 رواية لان اجر الثلث يعبر وقت العقد وتفسخ رويته وجب العقد الى
 وقت الفسخ لزم المستأجر في ما لم يرض المتاجر الاول بالزيادة
 فهو ادعى من غيره من جامع الفصولين في الفصل الثاني عشر في الورق
 الرابع مخينا **مسألة** زيد معلومة الحدود اولان ارضي اكن الحكم يكون
 اون يملك التي يوزا في اجارة به ويرش اكن واجرن دأخي قبض
 ايلش اكن بعد ويردك آل يرنى الحكم ويرم ديكه قادر اولو
الجواب انه حكى في ايدكن بيان ايلدي ايسه اولو ولو استاجر ارضا
 للزراعة لم يجر حتى يسمي ما يزرع فيها من اجارات التجرد في باب اجرة
مسألة بر كنه بر يردن بريرة كراحي طو تدق طوار لري يولد كوت
 اولو ياخذو كراحي فرار يرو نصف ارض لازم اولادن خوف ايدكن
 نه جرم عقد ايلك كركدركه بو تقديره كرا اولايه **الجواب** ان كراحي يرد
 كيدر سك شو مقدار اقره والاكرا دن برى اولام ديك كرك بطل كراحي
 لا ملكه من جمالي لا يشق بحاله خفاف ان يموت جماله في نصف الطريق او
 يهرب فيلزم نصف الاجرة ويحتاج المكارى الى ان يكرى دابة من نصف
 الطريق بنصف الاجر الذي كان له في جميع الطريق فيلزم ان يتكافأ فيه الى
 استلخ الحرم فان دوى له اعطاه جميع الاجر وان لم يف كان بريئاً من البئر
 كله ويكون جازيلاً لانه علق البراءة من بعد الاجر بعدم ايفاء المعقود عليه
 بتمامه وتعليق البراءة بشرط متعارف جازي من الخط السهم في

كتاب

كتاب الجبل في الاجارة **مسألة** زيد اجارة ايله طو تدغ ارخادي كرك
 جازي اولو **الجواب** اولما ز دابة ي اولو ليس للمتاجر ان يجر
 الغلام وله ان يفرق الدابة المتاجرة للركوب من يزرع في كتاب
 الاجار اقبل الفصل الثالث **مسألة** زيد اجارة ايله متصرف اولو
 يرة معرفت متولي ايله بنا ايلش ايلن مدت اجارة عام اولو قد
 متولي زيدك اجارة سين فسخ ايدوب حمرة ويردكن زيد بن بناي
 رفع ايدرين ديدكن متولي بنا رفعك وقته ضرري واردر مقلوعا و
 مبنيا ققسي اقل ايسه قيمت ال ديدكن زيد راضي اولما يجر اجارنا
 وقته ضبطمي اولنو ريقسه غرة اجارة به ويرمك زيدكن بناسي مانع
 اولو **الجواب** رفعك وقته ضرري اولمجي بنادة زيدك يدكي يوقد
 ديركر متولي ديدكنه راضي اولنو والا غرة اجارة به ويرمك بناسي
 مانع اولما خلاص اولمجي طورر و ذكر جدكي يوقد البنيس اذا جبر
 المتولي ارضا موقوفة و بنى المتاجر فيها بنا فاد غرة ان يزدكي
 الغلة وخرج الاول فان اجر حاشا صوة فاذا جاء رأس الشهر كان
 للمتولي ان يفسخ الاجارة لانه اذا كانت مشاعة يعقد عند رأس الشهر
 ثم بعد فسخ الاجارة ينظر ان كان رضى البناء لا يفسخ بالوقف يرفع البنا
 لانه ملكه و يجر على الرفع اذا لم يرض هو وان كان رضى بالوقف ليس
 للبنا ان يرفعه لانه كان ملكه فليس ان يفسخ بالوقف ثم اذا كان رضى يفسخ
 بالوقف فهذا اعلا وجهين ان رضى المتاجر ان ياخذ المتولي بناء الوقف
 بقيمة مقلوعا او مبنيا اهما كان اقل اولم يرض فان رضى فلقية ان
 يدفع اليه اقل القيمة ويتمك بناءه لاجل الوقف لان التملك بغير رضاه لا يجوز

مسألة اذا اجر المتولي ارضا موقوفة
 و بنى المتاجر فيها بناء

ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه

فيما اجبر ضامن غيره ويبقى البناء الى ان يتخلص ملكه ولا يكون بناء المستأجر
مانعاً من صحة الاجارة من غيره لانه يدله على ذلك البناء حتى لا يمكن دفعه
من فصول العمادية في الفصل العاشر في الورق الثالث **مبحث في الفصول**
ولو استأجر رجل ارضاً وقفاً وبني فيها حائطاً ثم جاء آخر فزاد في قوة
الارض واراد اخراجها منها ينظر ان كان استأجرها ماشية جاز للمولى
فصلها عند راس كل شهر لانه اذا كانت ماشية يتجدد انعقادها عند راس
كل شهر ثم ان لم يفرغ البناء بالارض كان لصاحبه رفعه وان اخرجها
للمولى ان يدفع اليه قيمته ويصير وقفاً وان امتنع من ذلك لا يجزى بل يترتب
صاحب البناء الى ان يمكن تخليفه من غير ضرر بالوقف فياخذ من اسعاف
في باب اجارته في الورق الثاني **مسألة** برخصه اجبر مثل حكم اولئك
نه مقوله ما لدن ويرك لازم اولور **الجواب** دراهم ودنانير دن لازم اولور
جب اجبر المثل من جنس الدراهم والدنانير من الاشياء والتظاير في الفن
الثالث في الكلام في اجرة المثل في تبيات **مسألة** بريرة كذا اجبر مثل
حكم اولئك ياخو دبر سنه بي اهل خبره قيمت تعيين ايملك لازم حكمه
قول بر اوليايو كمي ارتق كمي السكك تعيين ايلى شمر عا اعلاسى ايلى
حكم اولور يوقسه او سطى ايلى يوقسه ادناسى مى **الجواب** اجبر مثله
وسطى ايلى حكم اولور تقويمه اكثرى ايلى حكم اولور اذا وجب اجبر المثل
وكان متفاوتاً منهم من يستقص ومنهم من يتساوى في الاجر فيجب الوسط
حتى لو كان اجر المثل اثنا عشر غن بعضه وغن البعض احد عشر وجب
احد عشر خلاف التقويم لو اختلف المتقوّمون في مترك فشره اثنان
ان قيمته اقل وجب الاخذ بالكثر ذكره الاقطع في باب السرقه نقل

اجبر مثله ووسطى تقويمه اكثرى الى

اجبر مثله ووسطى تقويمه اكثرى الى

الاشياء

الاشياء في الحل المرقوم **مسألة** زيرى ورك ذكر من يملك يوز كيله بغداد
اجارة به الدقة عمر وصو كسلوا اشمل كى كونك داخى اجر من المخرط
ايدو كراون اولور دة سكة قابل وبعض سنه وضع اولور
شرط مرقوم اليه اولان اجارة صحه اولوري **الجواب** اولما ذكر من اتخاذ
اولور من سنه نك منفعت اصلية من فوت اولور صوبى منقطع اولور
رجل استأجر طاحونة على ان عليه ماسى من الاجر يوم انقطاع الماء ايضاً
فهذا شرط فاسد فيفسد العقد لان الاجر لا يجب عند انقطاع الماء لانقطاع المنفعة
ولا يقال انه يتفع بوجه آخر من السكن ووضع الامتعة لان المنفعة الاصلية
التي لاجلها اخذت الطاحونة قد فاتت من جواهر الغناوي في كتاب
الاجارات في الباب الثالث ولو استأجر رضى ماء سنة فانقطع الماء
بعد ستة اشهر فامسك الرضى حتى مضت السنة فعليه الاجر ستة اشهر
ولاشئ عليه مما بقى فان كانت البيت يتفع به بغير الطن فعليه من الاجر خمسة
من التجرير في باب يوجب الفسخ واذا انتقص الماء من الرضى فطر النقصان
في الطن فهذا عند من التجريد في باب الصبي يوجب الاجر الا ب خاف المالك
انقطاع الماء فسخ الاجارة فاجر البيت في التجريد وامتنعه خاصة فهذا
لا يبطل حق الفسخ ولو شرط ان لا خبار له متى انقطع الماء فهذا الشرط فاسد
الا يري ان طحانا لو استأجر رضى بطن بحله فرض جله فليس باشتري به جملاً
له ترك الاجارة ولو لم يترك جب الاجر من برازيه في الاجارة قبيل الثانية
فيما يكون فيها **مسألة** زيرى كى بوشالدي يورديك قادر اولور يوقسه مستأجر
طولوقه كل آخانه كى بوشالدي يورديك قادر اولور يوقسه مستأجر
اولان عمروه مى لازم در **الجواب** زيرى لازم در لكن جبر اولماز واجارة

رجل استأجر طاحونة

لان الاجر لا يجب عند انقطاع الماء
لانقطاع المنفعة

سي

فمنه قادر اولور، واصلاح بر الماء والبالوعة والمخرج على رتب الار
ولا يخرج على ذلك من حدادي في كتاب الاجارات، وفي الاصل لو امتنع
المالك عن تفريغ بيت امتلاء لم يجز لکن للساکن ان يفتح الاجارة من خلا
في كتاب الاجارات في الفصل السابع في فتح الاجارة كذا في نصاب الفتاوى
اصحاب الخلاصة، لان المالك لا يجز على اصلاح ملكه وللمستاجر ان يخرج
لم يصلح من حدادي في الاجارة **مسئله** هتد زوجي زيدا اجارة به وورث
دار مرقومه ده معاسا فكلوا مثل اكل زيدا اجارة لازم كلور **الجواب**
قاخنان قول او زرة لازم كلور، لكن في الذخيرة خلافه، امرأة اجرت
دارها من زوجها فسكنها جميعا قالوا لا اجز لها وهي بمنزلة مالوا مستاجر
بخزنة او طبخه اغا اردوا بهذا الاطلاق ان منفعة سكنه الدار تعود اليها لا
الزوج خرج من الدار في بعض الاوقات وحسب كيو عاتة نهان في السوق
ويكون الدار في يد المرأة من قاضيتها في كتاب الاجارات في فصل فيما
جب الاجر على المستاجر وفيما لا يجب بعد الورق **مسئله** اجرت دارها من
زوجها وهما يسكنان فيها لا اجز عليه من زرايه في كتاب الاجارات في الفصل
الثاني قيل نوع في اجارة الوقف **مسئله** زيد مسلم عرودتي به اجارة ايله
عمل جابر اولور **الجواب** جابر اولور مع الكراخه، ولو استاجر الزمي
المسلم للخدمة جاز ويكره لانه استدلال صورة لامعة لانه يستحق العوض
باداء الخدمة فيكون عاملا لنفسه حيث يحصل الاجرة فيقول الذل من حيث
اللعن فجاز الا انه يكره لما كان الاستدلال صورة من محيط الحسنى في كتاب
الاجارات في باب الاجارات الفاسدة قيل فصل ولا يجوز استجار السكن
مسئله قضاتك سجدت ومراسله ونكاح كاغذنه الدقري اقمه حلال

مسئله

امراة اجرت دارها
زوجها فسكنها
جميعا انظر آية

مسئله استاجر الذمى المسلم
للخدمة

اولور

لان كتبها ليس من افعال
القضاء

الجواب اولور جوق المزايمة للقاضي الاجرة على كتب المكاتب
قد راجوز لغيرة لان كتبها ليس من افعال القضاء بل من الضرر والغرر في
مسائل شتى بعد الاجارة **مسئله** بارك في ضايح اولان عرودتي به ابارك
بكا بوليور سرك سكا بش يوز اقمه ويريم ديد كدن صكرة زيد دالت ايدو
بولند قده عرودتي ويريور عرودتي قادر اولور **الجواب** اولور جوق دكلام
ايله ايسه شي يوق اكر بيله ارادي ايسه اجر مثل حكم اولور في اجارات
الفقيه ابى الليث مع المتن ابن سماعه عن ابى يوسف ربه رجل ضل له
شي فقال من دلتني فله كذا فدل عليه انسان فلا شي عليه ولو قال الانسان يمنه
ان دلتني عليه فله كذا فدل عليه ومنه معني ارشد اليه فله اجر مثل ولو
دل عليه بسلام ولم يمش معه فلا اجر عليه وذكر القاضي الامام على السفدي
في السير الكبير ان الامير اذا قال من دلتني الامور كذا كان هذا استجارا جاز
لان الاجير يتعين بدالته فجل له الاجر وهو متعين من التهمة في الاجارة قيل
فصل مسائل استجار الراعي **مسئله** مستاجر اجارة به الدغى داريا اخره
زياده به وور مكره باس **الجواب** زياده به مكره وحدد المشا
اذا اجر بالكثر مما استاجر يكره الزيادة من محيط الحسنى في الطلاق في
القسم الثالث في الخلع في الورق الاول **مسئله** اجرها المستاجر بالكثر مما استاجر
لا تطيب الزيادة له ويتصدق بها الا في المختلير ان يواجرها خلاف
جنس ما استاجر وان يعمل بها عملا كتب كذا في البرازيه من الاشياء في الاجا
رات في الفصل الثالث في الضياع والعقار في الورق الاول **مسئله** المستاجر يواجر
المستاجر بالكثر مما استاجر لا يطيب له الفاضل وصلة ان يعطيه شيئا حقا
كالقدوم الخلع بمقابلته الفصل في طيب له لانا نعرف الزيادة الي المتاع كذا لا يواجر

مسئله

رات

جر

دي

إلى الرياح محيط الشرسى في كتاب الجبل في باب الجبل في الاجارة **مسألة**
 زيد عمروك داره كرب اخر اجه قادر او ملقة عمرو مسلمان حضوره يادا رمدن
 حتى ياخذ سندن هر كور يكون قرقر اجه اجارة الورم ديكرن صكرة بر
 ميل صيقوب بعد عمرو زيدن كوند بر اجه دكرن ايكن قرقرى الماف قادر
 اولور **الجواب** اولور لو ان رجلا غصب دارا من رجل فاراد المصوب
 منه تخوف الغاصب حتى يرد اليه الدار فانه ياتي برجلين عدلين الى الغاب
 فيشهدا فيقولان رد دت الدار الي والّا اخذت منك كل شهر الف درهم
 مثلاً فان الشاهد صحيح وان اقام الغاصب بعد هذا النقض اليه فالمغصوب
 يستوجب هذا الاجر المبيع على الغاصب في السير الكبر في باب متى يصير الحري
 ذمياً في الورق الكائن **مسألة** زيد عمروك اشتري ايتكى متاعى قبل
 القبض بربيل دك سنده شيموز اجه اجارة ايله طورسون ديوب عمروك
 قبول ايوب بربيل حفظ ايله كرن صكرة زيد كلوب متاعى الو ب عمروك
 اولنان اجارة سين وير عك قادر اولور **الجواب** اولور حفظ عمروك
 اسند اخی لازمدر استاجره ليحفظه هذا السكين كل شهر بكذا وقيل
 الآخر ومضت مرة فظهر ان السكين لغير المتاجر ينبغي ان لا يجز
 لانها اتحق السكين بتعيين ان المتاجر غاصب والاجير غاصب الغاصب
 والحفظ عليه والاجارة على عمل عليه لم يجز كما لو استاجر المشتري باي حفظه
 المبيع قبل قبضه فانه لم يجز وكذا لو استاجر الراهن مرتنه لحفظه لم يجز
 اذا لحفظ عليه خلاف مالو استاجر المستجر او المودع لحفظه الوديعة حيث
 يجوز لانه متبرع فيه وقال بعضهم لو علم الاجير ان السكين مغصوب فالحكم كما مر
 واما لو لم يعلم وقت الاجارة انه غصب يجب الاجر في جميع الفصول في اول

الفصل

الفصل التاسع عشر وتفصيله في العاديه في اول الفصل العشرين **مسألة**
 برقرية نك فيميرى بينلر نوة طواررين طاغ او تلامغه بري بر كور برقرسى
 بر كور سور بو منوال اوزرة او تار رر ايكن بر ديتنگ بر او كوزى
 ضايغ اولدقرة اول ضايغ اولدخى كون كفرة دن راعى اولان ذمي يه حتى
 ويريلوب امانه كوزد ركن ضايغ اولمش اولي حتى شرعا او كوز صاحب راعى
 اولان ذميرن او كوزينك باسين تضمينه قادر اولور **الجواب** اولان
 اهل قره كانوا يرعون دواتهم بالنوبة فضاعت بقرة في نوبة في رجل
 نكلوا فيه قال الفقيه ابو الليث لا يضمن هذا الواحد عند الكل لان هذه
 باجارة بل هي اعانة واعارة من اجارات قاضيان في فصل البقارو
 الراعي **مسألة** زيد عمروك راجى لي برير دن بريرة متاعى اليكم اخذ ايوب
 متاعى يو كلب يولده كيدر رر ايكن برصوبه او خادق نوة عمروك بار كرى
 سور ركن سورجوب دوشوب بعض متاع اصلوب هلاك اولدقرة عمروك
 تقصير وتعدى ايتد كنه عيني اياضمان خلاص اولور **الجواب** اولان
 لانه تاف بفعله لان الدار حرك قهر العقد على سلم والمفسد غير داخل اجا
 الدرر في باب من الاجارة استاجر دابة محولة له بعينها وساق المكارى
 الدابة ورب المتاع عيشه مع اولم يكن مع فحشرت الدابة ففسد المتاع ضمن
 بالاتفاق بيننا لانه اجر مشترك فسد بحناية يده وان انقطع الجبل وسقط
 المتاع فكذا كنه ضمن عندنا وان كان عبداً صغيراً فساق المكارى باذن رب العبد
 فسقط لا يضمن وان كان الصغير يستمسك على الدابة ولو استاجر دابة ففعل
 رب المتاع وكبرها مع المتاع فساق المكارى الدابة وعشرت وفسد المتاع
 لا يضمن في قولهم جميعا وكذا اذا كانا يقودان الدابة وسوقاها هكذا

مهمة غايه المهمة
 لان الداخل تحت العقد السلامة

رقة

ذكر في المتن وفيه في موضع آخر من المسئلة عن ابي يوسف به وقال
 اذا عثرت الدابة فلا ضمان على المكاري وان كان عثارت الدابة في سبيل
 وقيادته للحمل اذا حمل فانقطع حبله وسقط الحمل يضمن بالاجماع لانه
 فرط حيث حمل بحبل راحي من اجارة تمته القناوي في فصل في مسائل
 الهلاك ضمان المكاري ذكر في الذخيرة في شروط ظهير الدين المرغيناني به
 لو عثرت الدابة المستاجرة من سوق المكاري فسقط الحمل وفسد المتاع و
 صاحب المتاع ركب على الدابة لا يضمن الاجير لانه لم يحل بينه وبين الثا
 خلاف ما اذا عثرت الدابة المستاجرة وسقط المتاع وهلك وصاحب
 المتاع يسير معه خلف الدابة فان الاجير يضمن لانه الهالك حصل من جنابة
 يده وكل العمل سلم اليه وسيره معه خلف الدابة ليس باسترداد ما دفع
 اليه الا ترى انه بهذا السير غير ممكن من الدابة فكيف يمكن مما عليها ولو كان
 على الدابة مملوك صغير لرب المتاع استاجر الدابة ليحمل عليها فعثرت الدابة
 فوقها فمات المملوك وفسد الحمل يضمن الحمل ولا يضمن المملوك لانه اذ كان
 لا يضمن بالعقد خلاف المتاع وانما يضمن المتاع اذا كان المملوك عالا
 يصلح للحفظ فان كان يصلح بحفظ المتاع لا يضمن الاجير للمتع لان في يد
 العبد ويد العبد يد المالك وكان بمنزلة مالو كان على الدابة وكيل الموكل وقد
 نص على هذا في مسئلة السفينة ولو كان رب المتاع والمكاري راكبين
 على الدابة المستاجرة او سائقين او قايدين فعثرت الدابة وهلك المتاع
 الذي عليه ضمان على المكاري كما لو سرق المتاع من رب المال ورب المتاع معه
 فلا ضمان عليه لان يد صاحب المتاع قائم على المتاع وقيام يده يمنع وقوع التسليم
 الاخر وكذلك القصار اذا كان عليها حمله ورب الحولة على غير فلا ضمان

مطل
 الدم لا يضمن بالعقد
 كذا في الحادية

مسئلة
 لو سرق المتاع من رب المال ورب
 المتاع معه فلا ضمان عليه

على الحال لان يد صاحب المتاع ثابتة على جميع ذلك من العادة في الفصل الثاني
 والثلاثين في الورق الثالث والثلاثين **بوصورتك** كرك كراجينك
 دفع فساد وسعنة او لسو كرك او ماسين ضمان مطلقا ضمان لازم كلورني
الجواب كل من اجبره شركه وجوب ضمان شرايط ثلثة ايله مشروط برب او
 فسادك فني وسعنة او لمقدرا او لما جني او لما زيا **باب**
ضمان الاجير المشترك الاجير المشترك كاسم الذي يتقبل الاعمال من الناس
 كالصباغ والقصار ونحوهما ويعمل لهم جميعا وليس لمن استاجر ان يغني
 من العمل لغيره لارادة المقصورية العمل دون المنفعة فكان لانه يضر منفعة
 لنفسه التي عمل لغيره ولو هلك الغير في يده فلا يخلو اما ان هلك بصنعه او لا بصنعه
 فان هلك لا بصنعه فلا ضمان قبل العمل ولا ضمان ولا اجر بعد العمل عند الخينة
 وعند هدمه يجب الضمان الا اذا هلك بامر لا يمكن الترخيز عنه كاللحم والوق
 الغالب والعدو والمكابر ثم ان شاء ضمنه معمول او اعطاه الاجر وان شاء ضمنه
 غير معمول ولا اجر له وقال زفره لا ضمان عليه ولا اجر لان العمل كما يوجد
 يقع مسلما ابي المالك لان يد العامل على العين يد الممول له لا تايد امانة فيكون
 العمل واقفا في يد المالك معنى فيكون مسلما كالوكيل بالشري اذا قبض المبيع فانه
 يعتبر الموكل قابضا حتى لو هلك يهلك على الموكل لانه ان الحفظ حتى عليه كالمول
 لانه لا يقدّر على العمل لانه فاذا هلك بامر يمكن الترخيز عنه يضمن اذا هلك في العمل
 ان المقبوض امانة بدليل انه اذا هلك بسبب لا يمكن الترخيز عنه لا يضمن والا كان
 مضمونا في يده يضمن كالمغصوب فصيح انه امانة والامانة لا تضمن الا بالثبوت
 ولم يوجد منه تعدوا اما اذا تلف من عمل الاجير المشترك كالقصار اذا دق الثوب
 فخرق او القاه في التورت فاحرق او الملاح اذا غرقت السفينة من مدة

والحال اذا تعثر او عثرت دابة ضمنه كان المالك معه او لم يكن وقال
 زفر والشافعي لا يضمن لهما ان الفساد حصل بعمل ما دون فيه من جهة
 المالك لانه اذن له في الدق المعتاد الذي لا ينسب فيه الى قصور ولا تقصير
 قد اتى بالدق المعتاد من غير قصور ولا تقصير وانما التلف وقع خطأ فان
 المالك محتاط في العمل لا يمكن الاحتراز من الخطأ يقينا اما الغفلة او فترة
 لا يخلو الانسان من عادات حتى لو كان الفساد من تقصير او قصور في
 المعرفة يلزمه الضمان لنا ان الفساد نتيجة عمل غير ما دون فيه لان الداخل
 تحت العمل المصلح المراد المثبت بوصف القصار دون العمل لنفسه المحترق
 للثوب لان الانسان يرفع ثوبه الى القصار ليزينه بقصارته ولا يفرق
 دون المزين والعقد على الشيء لا يتناول هذه والفساد اذا جازاها
 لجهل القصار حيث ظن انه كعمل الثوب كذا مدقة ولا يحتمل او لمعنى
 المدقة من الشئ ونحوها او لخاصة في اوطق الثوب وغيرهما من الخرج
 هذا الاسباب يمكن من غير مشقة وخرج فكان الداخل تحت العقد القصار
 السالم من الفساد فلم يصير العمل المفسد ما دون فيه فيضم قيمة هذا الجزء
 غير مقصور لانه لم يسلم قصارة هذا الجزء التي الاجر وفي الحال اذا عثر
 او عثرت دابة ان شاء ضمنه قيمة حيث حمل ولا اجر له وان شاء
 ضمنه قيمة حيث انكر وله من الاجر بحسبه لانه تصدى له سببا ضمان
 العقد والعمل المفسد فان العمل المفسد انما اوجب الضمان باعتبار العقد
 من حيث ان المفسد قد اخل تحت العقد فانه لولا العقد لا وجب الضمان
 فباعتبار العقد كان له التضمين حاله الفساد والكسر فتجبر كالقصار اذا
 استهلك الثوب ان شاء ضمنه قيمة مقصورا يوم الاستهلاك واعطاه الاجر

فان حال

وان شاء ضمنه غير مقصور بالعقد ولا اجر له ثم الاجر المشترك انما يضمن
 ما جنت يده بشرائط ثلثة بان يكون في وسع الاجر دفع ذلك الفساد ان
 يكون كل العمل مسلما اليه وان يكون المضمون مما يجوز ان يضمن بالعقد **اما الاول**
 بان يكون في وسع الاجر دفع ذلك الفساد حتى غرقت السفينة في موج
 او ربح اصحابها او جيل جردوا الضمان على الملاح وكذا الحال اذا زعم الناس
 وانكسر فلا ضمان عليه لان العقد لا ينعقد على ما ليس في وسعه وكذا الزرع و
 القصار والحمام والخنان لا يضمن اذا مات من ذلك لانه ليس في وسعه
 الاحتراز من ذلك فيتناول العقد مطلقا على ضرورة ان لا يتعوا من القصد
 والحجامة فيتضرر به الناس وبه فارق الحال والاجر المشترك **واما الثاني**
 بان يكون كل العمل مسلما اليه بالتخلية حتى لو كان صاحب المتاع معدا ووكيله
 بان كان راكبا في السفينة وانكسر تجذب الملاح او على الدابة فطعت
 فلا ضمان عليه الا اذا تعد لان هذا الضمان ضمان العقد وضمان العقد لا يضر
 الا بالتخلية كما في بيع العين وقال محمد وكذا ان كان رب المتاع والمكاري
 راكبا في الدابة او سائقين او قائدين وهو قياس قول ابي يوسف
 بخلاف ما لو كان صاحب المتاع يسير خلف الدابة ولا يسوقها فطعت الدابة
 المتاع يضمن الاجر لان كل العمل مسلما اليه لانه سلم المتاع اليه وسيره وخلف
 الدابة ليس باسترداد لما دفع اليه لانه بهذا السير غير متمكن من الدابة فليكن
 ما عليه خلاف ما اذا كان راكبا او سائقا وقايدها لانه متمكن من الدابة
 فيكون متمكنا بما عليها وروي عن ابي يوسف اذا سرق المتاع من راس الحمار
 وصاحب المتاع معه فلا ضمان عليه هكذا ذكره الكرخي في مختصره لان صاحب
 المتاع لا يخل بينه وبين المتاع فلم يكن في يده فلا يضمن الحمار باليد **واما الثالث**

وكذا الزرع والقصار والحمام
 لا يضمن اذا مات من ذلك
 لانه ليس في وسعه الاحتراز
 عن ذلك

مسألة
 اذا سرق المتاع من راس الحمار
 وصاحب المتاع معه فلا ضمان
 عليه هكذا ذكره الكرخي

ضمان الدم لا يجب بالعقل

ان يكون المضمون مما يجوز ان يضمن بالعقد حتى لو استاجر دابة لم يلزم بصغر الكبر
فلا ضمان على المكارى فيما عبط من سياقه وقوده وكذا الوجه على المنافع
والجبر فوات العبد وفسد المنافع يضمن دون العبد لان ما يجب قتل العبد
ضمان دم وضمان الدم لا يجب بالعقد الا ترى انه يجب على العاقلة وضمان
العقود لا يجب على العاقلة ثم انما يضمن المنافع اذا كان العبد لا يصلح لحفظ المنافع
فاما اذا كان يصلح لحفظ المنافع لا يضمن المنافع لانه في يد العبد ويد العبد يملك
فكان بمنزلة ما لو كان على الدابة وكيل المولى من اجازات محيط الرخصى
كتاب زيد صغير لا يعقل اولان
قولي عمروى كتابته كسسه صحيح اولورى **بوصور** تدبر بدل كتابتي
ادا ايدرو زيد راضى اولسه ازاد اولورى **بوصور** تدبر بدل كتابتي
خاله قبول ايدرو زيد راضى اولمغله جابر اولورى **بوصور** تدبر بدل كتابتي
واما الذي يرجع الى المكاتب فانواع ايضا منها ان لا يكون فيه خطر العدم وقت
المكاتبه وهو شرط الا عقد دونه لو كانت مافى بطن جارية لم تتعقد لاني
النبي عليه الصلوة والسلام عريض فيه تحرير والمكاتبه فيها معنى البيع ومنها
ان يكون عاقلا وهو شرط الا عقد حتى لو كاتب الرجل عبدا جونا و
صغيرا لا يعقل لم تتعقد مكاتبه لان القبول احد شطري الركن واهلية القبول
لا يشترط بدون العقل ولان ما هو المقصود من العقد وهو الكسب لا يحصل
فان كاتبه فادي البدل عنه رجل فقبل المولى لا يعتق لان العقد لا يتعقد
بدون القبول ولم يوجد فكان اداء الاجنبى اداء من غير عقد فلا يعتق وله
ان يسترد ما ادى لانه اداء بدلا عن العتق ولو قبل عنه الرجل الكتابه
ورضى المولى لم يحرر ايضا لان الرجل قبل الكتابه من غير رضا ولا يجوز

فتوى

قبول الكتابه عن غيره بغير رضا واهل يتوقف على اجازة العبد
البلوغ ذكر القدرى انه لا يتوقف ذكر القاضى في شره مختار الطاو
انه يتوقف والصحيح ما ذكر القدرى لان ترقف الفصول انما يتوقف على
الاجازة اذا كانا يجز وقت الترقف وهما لا يجز له وقت وجوده
اذ الصغير ليس اهل الاجازة فلا يتوقف خلاف ما اذا كان العبد كبيرا
غائبا فاجاز رجل وقبل الكتابه عنه ورضى المولى ان الكتابه يتوقف على اجازة
العبد لانه من اهل الاجازة وقت القبول الفصول عنه فكان له مجز وقت
التشرف فيتوقف فلو ادى القابل عن الصغير الى المولى ذكر في الاصل انه يجب
احسانا وجعل بمنزلة اذ اديت الى كذا فعبدى وقال وهذا هو
الكبر سواء والقياس ان لا يعتق لان المكاتبه على الصغير لم تتعقد لانه ليس
اهل القبول فبقى الاداء بغير مكاتبه فلا يعتق وجه الاحسان ان المكاتبه فيها
معنى الملوحة ومعنى التعليق والمولى ان كان لا يملك الزام العبد العوض لكن
لا يملك تعليق عتقه بالشرط فيصح هذا الوجه ويتعلق العتق بوجود الشرط
وكذا اذا كان العبد كبير غائبا فقبل الكتابه عنه فصوله واداه الى المولى
استحسانا وليس للقابل استرداد المؤدى والقياس ان لا يعتق ولا يشترط
لما قلنا هذا اذا ادى الكل فان ادى البعض فله ان يسترد قياسا و
استحسانا لانه انما ادى ليعلم العتق والعق لا يسلم له باء بعض بدل
الكتابه فكان له ان يسترد القابل فليس يسترد بعد ذلك الا بالاجازة
جواز العقد لا وقت وجوده فالاداء حصل عنه عقد جائز فلا يكون له الاسترد
فلوان العبد عجز عن اداء الباقي ورد في الرق فليس يسترد ايضا وان رد
العبد في الرق لان المكاتبه لا تنفس بالرد في الرق فليس يسترد ايضا فان

رد العبد في الرق لان المكاتب لا تنفس بالرد الى الرق بل سبي في المستقبل
 فكان حكم العقد غافيا في القدر المؤدي فلا يكون له الاسترداد خلافا لبيع
 فان باع شيئا ثم تبرع انسان باء التمتع ثم فسخ البيع بالرد بالعيب
 ان يوجه من الوجوه ان المتبرع ان يترد ما دفعه لان الدفع كان بحكم العقد
 وقد انفسخ ذلك العقد وكذلك لو تبرع رجل باء المهر عن الزوج ثم ورد
 الطلاق قبل الدخول انه يترد منها النصف لان الطلاق قبل الدخول
 فسخ من وجه ولو كانت الزمة من قبلها قبل الدخول باطل ان يترد منها كل
 المهر ولا يكون المهر للزوج بل يكون للمتبرع لانفساخ النكاح هذا كله اذا ادى
 القابل فلو امتنع القابل عن الاداء لا يطالب بالاداء الا اذا ضمن
 في يؤخذ به حكم الضمان فاما بلوغه فليس شرط حتى لو كاتبته وهو يعقل
 البيع والشراء جازت المكاتبه ويكون كالغير في جميع احكامه عندنا خلافا
 للشافعي لان المكاتبه اذن في التجارة واذن الصبي القائل بالبي
 صحيح عندنا خلافا له وهي من مسائل كتاب المازون من البدر في كتاب
 المكاتبه **مسئله** زيد قولي عمدة بكر جارية هذلي اليوروب
 بعدة هذلي جردن حامله ايكن ازاد ايروب بعدة زيد داني عمدي
 ازاد ايروك دلاسي اناسي مولا سنكي اولور يوقسه بابا مولا سنكي
 اولور **الجاب** هذرا زاد اولر قدن التي آيرن اقلده طوغدي
 ايسه انا جابنكدر اكر عتقن صكرة التي آيرن الكثرة طوغدي
 اب جابنكدر اكر موتدن يا خود طلاقدن معتدة ايكن دكل ايسه
 عتق اكر بويلا ايسه موت وطلاقدن ايكي يلان الكسكة طوغدي
 ينة مولاي امه نك اولور واذا تزوج جرد جرامة لاخر فاعتق

مولي الامة الامة وهي حامل من العبد عتقت وعتق حملها وولاء الحمل لمول
 الامة لا ينقل عنه ابر الامة عتق على معتق الامة مقصودا اذ هو جز من
 يقبل الاعناق مقصودا فلا ينقل ولاؤه عنه عملا بما روينا وكذا اذا ولد
 ولدا لاقل من ستة اشهر للتيقن بقيام الحمل وقت الاعناق او ولد من
 احدهما لاقل من ستة اشهر لانها توأمان يتعلقان معا وهذا خلافا
 اذا واث رجل او هي حبل والزوج والى غيره حيث يكون ولاء الولد لمول
 الاب لان الجنين غير قابل بهذا الولاة مقصودا لان عامه بالاجابة
 القبول وهو ليس على له قال فان ولدت بعد عتاقها لا كثر من ستة اشهر
 ولد فولد لمول الامة لانه عتق تبعاً لامة لا تصالدها بعد عتقها
 في الولد فلم يتيقن بقيامه وقت الاعناق معني يعتق مقصودا فان
 اعتق العبد حر الاب ولاء ابنه وانقل عن موال الامة لان العتق هنا
 في الولد يثبت تبعاً لخلاف الاول وهذا لان الولاة بمنزلة النسب
 قال عليه الصلوة والسلام الولاة كمنته كلمة النسب لا يوجب ولا
 يورث ثم النسب الاباء فكذلك الولاة والنسب الى موال الامة كانت لعدم
 اهلية الاب ضرورة فاذا صار الاب اهلاً عاد الولاة اليه بمنزلة ولده المالا
 ينسب اليه قوم الام ضرورة فاذا كذب الملا عن نفسه ينسب اليه كلاف ما
 اذا اعتقت المعتقة عن موت او طلاق فجاءت بولد لاقل من سنتين من
 وقت الموت او الطلاق حيث يكون الولد لمولي لموالي الامة وان اعتق
 الاب لتعذر اضافة العلوق اليه بعد الموت والطلاق البائن حرمة
 الوطى وبعد الطلاق الرجعي لما انه يصير مراجعاً بالشك فانه في
 حالة النكاح فكان الولد موجودا عند الاعناق فعتق مقصودا

صدایه فتح کتاب الولاء، وکذا الولد له ولدین احدهما لاقل منه ای نصف
حول من وقت الاختاق والی آخر لا کثر منه وینها ای بنی الولدین اقل من
الاقل من مدة الحمل یعنی اقل من اقل مدة الحمل یعنی اقل من نصف الحمل الدائر
والغرض فی کتاب الولاء **مسئله** زید ذمی عمر و مسیلا اشتري ایدوب اعتاق ایدوب
صکره عمر و وفات ایدوب اصلا وارثی قالما دقل زید مولای عتاقه اوقا
سبیله ترک سبیل الماخذ قادرا ولورجی **الجواب** اولما ذکر چک مولای عتاقه
مذکر و مؤنث و مسلم و کافر شاطر کن تا اسلامه کلینجه کفر مانع ایدوب
داخلی مسطور در قوله ای المعتقد مذکر کان او مؤنثا فلا یرد علیه ان لا
لا یتناول المؤنث وکذا مسلما کان او کافرا الا ان الکافر لا یرث فی حال الکفر
کن لو اسلم یرث بالولاء الذی ثبت له بالاعتناق فی حال الکفر **مسئله** حاشیه
سید قال فی محیط والی ذمی مسلما او ذمی جاز و هو مولا لانه یحوز ان
یکون للذمی علی المسلم ولواء العتاقه فکذا ولواء الموالا وان اسلم علی یدیه
و ولا یرث یصح لم یذکره فی کتاب فیہ خلاف قیل یصح لانه یحوز ان یکون لکفری ولواء
العتاقه علی المسلم فکذا ولواء الموالا کما فی الذمی وقیل لا یصح لان فی عقد الموالا
مع الحری و مولاته یمنع من سبب خلاف الذمی اقول ظاهره مشکک لانه لا یرث
لازم للمولاة وقد تقر ان اختلاف الیمنین مانع من الارث الا ان یقال
معناه ان سبب الارث ثبت فی ذلک الوقت وکن ینظر ما دام علی حالها
فاذا زال المانع یعود الممنوع کما ان کفر العصبه او صاحب الفرض مانع من الارث
فاذا زال قبل الموت یعود للممنوع من آخر ولواء الدائر والغرض **مسئله** اناسی حره
الاصلا ولان زید فوت اولوب لابون عمه سی هندری و بابا سنک باباسنی
اعتناق ایدوب عمر وک او غلبی و قزر زینب و خدیجی ترک ایلمه فسمت ترک

عمن اذعان ایلمسک بارا بر اصلین بلندن صورت

نه و جهله اولور **الجواب** بمسئله ده اختلاف علماء آل عثمان زاد الله
نفاذ حکم الی یوم الحشر والمیزان اولدغی مشهور در بعضی اناسی جانبیه
اصلا رقی طاری اولما یندر راجه ولا قالما زیدوب در رو غرک بدایع
الصنا یعدن نقل بایتدی ایلد افتاب یورب بعضیلر فتاوا ای مشهوره
اولان اصحرر انکله عل ایلمک کرک مولانا خسر و سوزینه عصره اولاعلا
جواب یاز شلدر و شهراتن حل ایتشدر در انکله عل اولنماز ومع
ذلک انک دیدکی حره الا ایل بود یارده بولنور غایت قلت اوزره بولنور
دیو فتوی و یرشدر و لکل کوجه قول اول اوزره جمله هنده و یریلو قول
ثانی اوزره جمله بکره ذکر بو عصبه سببیه اولو هند ذوی الارحامین او
زینب و خدیجیه شی اولما دیغین الکسنه قائل اولنکر فتوی و فتوا سی
علیا اولوب تعیر قابل دکلدر اما حاله سر چشمه مز اولان شیخ الاسلام
الله تبطول بقائه الی یوم القیام حضرت نیک رای شرفلری فتقی قول اوزر
ایدکنه جزم اولیجتی انک اوزرینه قطع اولنکو قطعاً کسنه دن مخالفه بحال
حال در زید ایلنکر قول شرفلری ایلد عل ایلد مامور لر اولوب واضح اقول
فتقی ایدکنه انکر عالمدر تفصیل محرر جملدن ناشیدر قال الله تعالی
فستلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون **کتاب** **الاکراه**
زید زوج سی هنده سی حکم دو کرم مهرک حبیب ایلمک دیوب هند خوزدن هبه
ایلیوب زید طلاق و یرکن صکره هندین اگر اهل فراغت ایلدم ایدوب دیوکار
طلب ایلمه الماخذ قادره اولور **الجواب** اولور اگر زید غرضی اثباته قادر
اولو هند اگر احسن اثباته قادره اولور **مسئله** خوقها الزوج بالفرب حتی
وجهت مهر عالم یصح الیه ان قدر ای الزوج علی الفرب لوجود الاکراه الدائر

لوب والده سی حره الا اولو اصل ارق
طاری اولمیان زید فوت لاولوب
لابون عمه سی هندری و بابا سنک باباسنی
اعتناق ایدوب عمر وک او غلبی و قزر زینب
زینب و خدیجی ترک ایلمه فسمت ترک
الجمله نه و جهله اولور
جمله ترک هندکر کتبه ذکر تیا
مسئله زید متوفی اناسی هندری و
باباسی اعتناق ایدوب عمر وک ترک ایلمه
شعر عاصمت نه و جهله اولور
الجمله
اناسنه ثلث و یریلوب باقی عمره
انتقال ایدوب اگر اناسی حره الاصل و کل
ایسه و الاخره الاصل اولوب اصله
اصلا رقی یو خسر عمره سنه دو شمر
باقی نه والده سنه رد اولنور غشایر
متاخرین اوزره کتبه محمد رحه

سنان زاده

والفر في كتاب الاكراه **اكره** اي اكره الزوج عليه اي على الخلع
تطلق المرأة لان طلاق المكره واقع بلا مال اي بلا لزوم مال ان لم يكن
لها عليه مال بل التزم ان تعطيها مالا يخلصها او بلا سقوط مال ان
كان لها عليه مال كالمهر ونحوه لما سياتي ان الرضا في لزوم المال وسقوط
والاكراه بعدم الرضا في الدرر والفر في كتاب الطلاق في باب الخلع ان
الرضا شرط جواز الهبة وليس شرط لوقوع الطلاق والعناق ولهذا لو
طلق مكرها او اخطى يقع الطلاق والعناق ولو اكره على الهبة فهو صحيح
من قاضيان في كتاب الهبة في فصل في هبة المرأة مكرها **منعها** يمنعها
اي ابوها حتى وهبت مكرها فالهبة باطلة لانها كالمكره وذكر شمس الكلام
خوفها بضرب حتى تب مكرها فالاكراه ان كان قادرا على الضرب في نكاحه
في كتاب الهبة في الفصل الاول في الجنس الثالث **مكره** اكره انه مقوله كونه
محقق اولور **الجواب** امام اعظم قولي اوزرة سلطان دن غير دن او طراز
امامين قولي اوزرة هر متغلب كتهديد ايتديكي نسعي اتيانه قادر اولور
اولور فتوي داخي بونك اوزرينه در درت شرطك بري بود راويجا
داخي تغدن معلوم اولور **وشرط** اربعة امور الاول قدرة الحامل على
تحقيق ما عهد وبطلاننا او غيره يعني كصا ونحوه هذا عندها وعند اخيها
لا يتحقق الا في سلطان لان القدرة لا يكون بلا منعة والمنعة للسلطان قالوا هذا
اختلاف عصر وزمان لا اختلاف جهة وبرهان لان في زمانه لم يكن في السلطان
من القوة ما يتحقق به الاكراه فاجاب بناء على ما شاهد وفي زماننا ظهر الفساد
وصار الامر الى كل متغلب فتحقق الاكراه في الكل والفتوى على قولنا كذا في
الحال والسا خوف الفاعل وقوعه اي وقوع ما عهد به الحامل بان يغلب على

ظنه انه يفعل لم يصير بمحمول على ما دعي اليه بالفعل والمباشرة والثالث
كونه اي الفاعل متمسكا بما اكره عليه حتى اي حتى نفسه كبيع ماله او اتلافه او
اعتاق عبده او حتى لشخص آخر كاتلاف مال الغير او حتى الشرع به كشرع
للزنا ونحوهما والرابع كون المكره به متلف نفس او عضو او موجب لعدم الرضا
وهذا ادني مرتبة وهو ايضا متعارف بحسب الاشخاص كما سياتي في الدرر
والفر في كتاب الاكراه **الاكراه** لا يتحقق في غير السلطان وفي قول صاحب تحقيق
من كل متغلب يقدر على تحقيق ما عهد به وعليه الفتوى من قاضيان في كتاب
الاكراه **مسئل** زيد عمرو دن اكره له الدغى قوله ان في سن داخي وورش ايكن
عمرو بعده بن بيعه مكره ايدم ديواكر اهن اثبات ايدو **الجواب** في سن داخي وورش
قوله زيد دن الماخر قادر اولور **الجواب** اولور اكره في سن الماده
مكره ايسه والاطايعا تسليم ايتش ايسه قادر او طراز ومنها الرضا قوله
الا ان تكفر تجارة **ع** تراض منكم عقيب قوله ته لا تاكلوا اموالكم بينكم بالبا
وقال عليه السلام لا يخل مال امرئ مسلم الا بطيبه من نفسه فلا يصح بيع المكره اذا باع
مكرها وسلم مكرها لعدم الرضا فاما اذا باع مكرها وسلم طايغا فالبيع صحيح على ما
نذكره في كتاب الاكراه من البدايع في البيوع قبل فصل واما الذي نحن بصدده
بورق كتاب **الجواب** دين ايكن **ع**
اولان زيد مالي اسراف يتكلم شروع ايلدكه داينلي منوقادر اولور اي
الجواب اولور قاضي اسراف دن منع ايدو كفايت مقداري تقدير ايكره
المجوس بالدين اذا كان يسرف في اتخاذ الطعام عينه القاع الاسراف وقدر
له المعروف والكفاف وكذلك في الشيايب يقتصر فيها ويأمره بالوسط ولا
يضيق عليه ما كوله ومثروبه وملبوسه من قاضيان في كتاب البحر بسبب

طل

عات

والشبهة **مسألة** زيدك قولي عمرو بكون بيك اية استقراض ايدوا الكل والآن
 ايتك لن صكرة بكون عمرو دون دعوى ايدك زيدك الماخة قادر اولوري
الجواب اولما ز بعد العتق طلب لنور والعبد المجور اذا استقضى مالاً
 استهلكه لا يؤخذ به في الحال ويؤخذ به بعد العتق لان الصبي المجور ليس
 اهل الالتزام فلا يصح التزامه اما العبد من اهل الالتزام لانه لا يصح التزامه
 في حق المولى ويصح في حق نفسه في قاضيان في كتاب الجور في فصل في الجور
 بسبب السبق في الورق الثاني **مسألة** زيد وصي اولدغي عمرو وشيكني
 عمروك تضييع ايدك على ظاهر وباهر ايكن ندر مدرك اولدي ديو تسليم ايدك
 صكرة عمروك تضييع ايدك شرعاً زيدة ضمان لازم كلوري **الجواب** كلور
 يتم ادرك مفسداً غير مصلح وهو في جرح وصية جرح عليه القاضي اولم يحسماله
 وصية ان يدفع اليه ماله ودفع فضاغ الماله في يده ضمن الوصي لانه دفع
 الماله اليه مع علمه انه مضيع تضييع فيضم وان صبيته مصلحاً غير مفسد
 لم يدرك فدفع الوصي اليه ماله واذن له بالتجارة فضاغ الماله في يده لا
 يضم الوصي في قاضيان في كتاب الجور في فصل في الجور بسبب السبق في الورق
 الثاني **مسألة** زيدك قولي عمرو بكوني عمداً قتل ايلدك اقرار ايلسه
 جرد قوله اعتبار اولنوب قصاص ايلدك اولوري **الجواب** اولنور
 عبد مجور نفسه راجع اولان مرادة قولي ايلدك مؤاخذا اولور والعبد
 المجور يؤخذ بافعال دون اقوال الا فيما يرجع اليه نفسه كالقصاص وجد
 الزنا وحد الشرب وحد العذف فانه يصح اقراره فيها من خلاصه في
 كتاب الماذون في الورق الاول **بوصور** نك عبدك اقراريا مولا
 حضوره اولما ياتي شرعاً معتبر اولوري **الجواب** اولور مولا نك حضوره

فقال
 والعبد المجور يؤخذ با
 دون اقواله الا فيما
 يرجع الي نفسه

اقرار

احكام العبيد
 حقوق المولى ليست بشرط
 عند ابى وحقة المولى بشرط
 عندها

اقرار اولنوب بيته اقامت اولدغي دعوادة شرطه ابو حنيفة
 امام محمد قتل زينة ابو يوسف قتل زينة اذني شرطه دكلدك ولا يح
 الدعوى والشهادة عليه الا بحضور سيته من الاشياء والنظاير في
 احكام العبيد وحقة المولى ليست بشرط فان لم يكن يؤدك اقيت
 عليه البيته فحقرة للمولى شرط عندها وعندها ابى يوسف ليست بشرط
 خلاصه في الحل المزبور **مسألة** زيد عمروك صغير او غلته قرض ويردك
 اية بعد الاستهلاك في الحال طلبه در اولوري **الجواب** اولما ز لاني طار
 ولا في الماله ولو اقرض صبيته مجوراً او عبداً صغيراً مجوراً القاء واستهلكا
 قيل لا ضمان عليه لاني طار ولا في الماله بلا خلاف وقيل بلن القرض على هذا
 الاختلاف في قية في كتاب الماذون وذكر في الهداية وعلى هذا الخلاف
 الاقراض والاخارة وذكر في مجالس القاضى ابى جعفر الاسروشنى في اقرار
 الصبي الماذون له واستقرضه جانيرو وهو كالبالغ فيها وان كان مجوراً فاقا
 لا يصح اقرضه ولا استقرضه فان اقرضه انسان فمادام عينه باقياً كان
 لصاحب الماله ان يسترده في قولهم جميعاً فاما اذا انفقه الصبي او اتلف
 فلا ضمان عليه عندها خلافاً لابي يوسف رحمه فان عنده اذا انفقه او اتلف
 كان له ان يرجع عليه بضمان ذلك فان هلك الماله القرض في يده بنفسه
 لا ضمان عليه بلا خلاف بينهم وذكر في تاسيس النظاير في الفقه وعلى هذا
 الكلام اذا باع من صبيته مجوراً عليه شيئاً وسلم اليه واستهلكه الصبي لا ضمان عليه
 عندها خلافاً لابي يوسف رحمه وعلى هذا الخلاف الايداع عند عبد مجور عليه
 الا انه لا يضمن في الحال عندها ويضمن بعد العتق وعندها ابى يوسف يضمن
 في الحال من احكام الصغار في مسائل الوديعة **مسألة** زيد قولي عمرو دون

ض

بكره ما لم استر هلاك يلدي ديود عوي ايتك استيوب قاضي يدعوت
ايلكده زيدك اذن يوق ايكن مخضر سورب اليكته شرعاجايز
اولوري **الجواب** اولماز وفي دعوي فتاوي قاضيان وكلاهما
على عبث جور عليه مالا بالاستهلاك قال الفقيه ابو جعفر لم يمس ان يرب
به بالعبد الى باب القاضى بغير اذن للمولى لما فيه من شغل العبد وخدمة
المولى في تلك الساعة ولكن لو وجده في مجلس القاضى كان له ان يحلف
من احكام الصغار في مسائل الدعوى **كتاب الماذون**
زيد قولي عمروك ببيع واشترى سين كورب ساكت اولمش ايكن بعها
برخصه صدقه ببيع وشرايه ماذون دكل ايدى ديعنه اعتبار
اولنوري **الجواب** اولمازا اذن صريح ايله ثابت اولدغى كى نالت
ايله ده ثابت اولور الامر زيد قاضى اوله قاضيانده وظهريه ده
اولادغى مسطور غم الاذن كما شئت بالصرح يشهد بالادلة كما اذا
راي عبده ببيع ويشترى فسكت يصير ماذونا عندنا خلافا لغيره
الشافعي وممن هديه في كتاب الماذون في الاول **مسئله** زيد قولي
عمرو ببيع وشرايه برأيه دك اذن ويركن صكره اخيره كيدوب
زيد بريل اكلنكده تا زيد كلنج عرو ببيع وشراى خالي اولماز
اوزر نه حقوق ناس متعلق اولدقه زيد بن عمرو برأيه دك اذن
ويرشدم برايدن صكره بخور در ديكه قادر اولوري **الجواب** اولماز
زمانده بحر ايلدي ايسه واذن لجهده في التجارة يوما او شهر
اوسنه كان اذنا له في التجارة ابدان خلاصه في كتاب الماذون
في الورق الاول ولا يتوقت يعنى اذا اذن لعبده يوما او شهرا

كان

كان ماذونا ابدان الى ان يحرف عليه لان الاستقاطا لا يتوقت **مسئله** زيد قولي
عمرو كل نفسك سكا بشن بكمه ببيع ايدى مديدكده عمرو بكر دن بشن بكم
اقه استقر اض ايدوب كن نفسن اشترى ايتدين فوت اولسه بكر دن
بشن بكم الماغه قادر اولوري **الجواب** اولور اكر زيدك يدنه قاضي ايسه
يخ قال لجهده اشترى نفسك مني فاستدان من انسان ومات العبد قبل
ان يشترى نفسه منه وبقي العين في يد المولى فلصاحب العين ان يشترى
منه في قينه في اول كتاب الماذون **مسئله** زيدك قولي ماذون دكل ايكن عمرو
اشترى اندكى متاعى عمرو قوله سن بخور سين ببيع صح دكلدر ديور بكم
زيد بنم مقبول ديك ايل الماغه قادر اولوري **الجواب** اولور اجازته موقوفه
العبد بخور اذا اشترى شيئا بغير ان مولاه فشاؤه موقوف وكذا اذا باع
شيئا من مال المولى او ماله او حقه او اقرانه رهن او اقرض او
استقرض جميع ذلك موقوف وكذا الصبي الذي يعقل البيع والشراء اذا فعل
شيئا من ذلك يتوقف على اجازة وليه وفي العبد على اجازة مولاه انا جاز للمولى
نفذ قاضيان في كتاب الماذون في الورق **كتاب الغصب**
مال ميتي ميتك غرماسدن زيد ظالم اخذ ايلسه ورشه تكرر الماغه قادر اولور
الجواب اولور وفي البرهانية الظالم اذا اخذ من غرماء الميت من مال الميت
فديوالميت عليهم من تارخان في كتاب الغصب في الفصل السابع **مسئله**
زيد عمروك ملككده ساكن اولوب طواررين قولك عمرو بعهده على طريق
الغصب تقرض اثبات ايدوب حكم اولدقه بوقدر زمان استخدام اولنان
املاكنك اجر شلن داضى طلب ايلسه حكم اولنوري **الجواب** اولماز وليس على
الغاصب سكنه الدار وركوب الدابة اجر وكذا في كل غير وكذا في تعطيلها

ولقب البسطة منافع الاعيان لا يضمن بالغصب والاتلاف من صلاحه في
 الغصب الفصل الاول في الورق من قبيل نوع آخر في رد المصوب
مسألة عند وصية وكل يكن امره كمنزله ولا يصير ذلك بالنبي بيع ايلد كنز صكره
 صغير قبل البلوغ يعني ابطاله قادر او لورمي **الجواب** الاختلاف في حكم ابطاله
 قادر او كذا في قول ابيه على صفة النفع الكليوب ايلسه نافذ او لور **امراة**
 باع مال ولها الصغر بغير امر القاضي ولم تكن وصية اختلوا في ذلك
 قال بعضهم للولد ان يطل ذلك البيع وقال بعضهم ليس ان يطل قبل البلوغ من
 آخر غصب **مسألة** زيك سور كش حاضر برينه عمرو غصبا القاء بذرة
 زيد من بور عمرو وكشني ويرك ايلد محصوا كذا الماغة قادر او لورمي **الجواب**
 عمرو كشمك من روعا قمتي ويريرده محصوا كذا في الوقت قال **س** لو
 غصب ارضا وزرعها فلم تنبت حتى جاز بها فهو مخير لو شاء ترك بذرة
 فيها باجر المثل ولو شاء ضمن البذر للغاصب **مع** عن محمد بن ابي
 البذر فيها **عن** لو شاء تركه حتى تنبت ثم يامر بقلعه ولو شاء اعطاه ما زاد
 البذر فيها فتقوم الارض وفيها بذر وتقوم بلا بذر **فقط** لو شاء اخذت فضة
س انه يعطيه مثل بذرة والمختار انه يضم قيمته من روعا في ارض غيره ومنها لو
 غصب ارضا فزرعها فله ان يامر الغاصب بتقويضها فلو ابى فله ان
 يفعل ما لورفع الى الحاكم لفعله قال يريده بقلعه بنفسه ولو لم يحضر الحاكم حذر
 الزرع فهو للغاصب **مسألة** ان يرجع بنقصان ارضه كذا في **مسألة** صاحب
 الحيط غصب ارضا وزرع فيها قطننا فانار الارض ربا او زرع شيئا آخر
 هل يضم ربا للغاصب شيئا اجاب لا يضم اذا فعل ما لورفع الى الحاكم
 لفعله من جامع الفصول في الفصل الثاني والثلاثين في الورق الرابع **مسألة**

وضمن ما نقص بفعله ككناه وزرعه
 اي يقوم النقصان في زرعه لانه
 اتلف البعض والعقار يضمن بالاتلاف
 اتفاقا واخذ الغاصب رأس مال هو
 البذر وما انفق عليه وقدر ما غرم
 وان كان يرجع بنقصان ارضه
 بالفضل
 صورته اذا غصب ارضا وزرع فيها كرك
 بئر فاخرجت اربعة اكرار ونقصته
 الزراعة ما يبلغ قيمته كرك ولحقه من
 المون ما يبلغ كرا فاخذ منه ضمان الغصب
 فانه يتصدق برك

رجل اغتصب ارضا في زرعها حنطة ثم اختصم قبل ان ينبت قال محمد بن ابي
 صاحب الارض شرها حتى تنبت ثم يقول للغاصب اقلع زرعتك ان شاء اعطاه
 ما زرع الزارع فيه تقوم الارض ليس فيها بدفع اعطاه فصل بيتا كذا في غصب
 قاضيخان في الورق **مسألة** بر كسه بر كسه نك بور جلوسين يريزن او
 قير سه لازم او لور **الجواب** تعزير لازم او لور ولو اخذ المذنب يدرج الدين
 حتى يوب لا يضمن ولكن يعززه الامام من جامع الفصول في الفصل **س** في
 الورق **مسألة** ولو اخرج الانسان من يد طالب غرام فلم يغرم ولكن يعززه
 من قصبة ابن وهبان رجل اخذ غراما له فجاء انسان وانشرحه من
 يده حتى حوب الغرم فانه يعززه بحكم الجناية ولا يضم المال الذي على المذنب
 من قاضيخان في كتاب الغصب في الورق الرابع **مسألة** اخرج الغريم من يد طالبه
 لا يضم لكن يعززه لئلا يعود الى مثله بنزايه من كتاب الغصب الفصل الثاني
 في الورق الثاني كذا في غيبه وغيرها **مسألة** بعض كسبه لردة الاجاعي
 اولان كسوت اولوب وارث معروف او لما عيّن سلطانا جازي
 غراما من ديور اخذ او لنز قدن صكره وارثي ظاهر او لورق غراما من تار
 طلب ايمكة قادر او لور **الجواب** او لور مال صاحب حق دفع او
 ظاهر او لور براءت حاصل او لما ز رجل مات وله على التار ديون
 وليس وارث معلوم فاخذ السلطان ديور الميت غراما له هذا الوارث
 لانه ظهر ان الغرام لم يدفعوا المال الى صاحب الحق فلا يحصل لهم البراءة
 وكان عليهم الاداء ثانيا من قاضيخان في كتاب البيوع في فصل في تصرفات
 الوكيل في الورق الثاني **مسألة** رجل مات وترك ديونا على التار وله وارث
 غايب فاخذ السلطان الغرام ديور الميت فلو رثته ان ياخذ الديون منضم

غني

ويكون ذلك ظلماً من السلطان الى الغنى، ولا يكون ذلك الدين الذي لميت ولا
يكون ظلماً على وارث الميت لانه اخذ العين وصحة الدين من جواهر الفخا
مسألة زير عمروك بغداين الوب بكره ارضه الكسب زرع خاصه بكره اولور
يوقر بر صاحب بكره **الجواب** عاصبه بكره وعلى هذا الاكل قلنا في
الغاصب اذا بذر حنطة في ارض غيره ان الزرع للغاصب ان كان
الغنى بطبع الارض والماء والهواء واما الاكفاء فشرط لكن العلة لما كان
معنى مس. الا اختياره لم يصح علة مع وجود فعل عن اختياره وان
كان شرطاً لجعل الشرط حكم العلة من يزدوي في باب تقسيم الشرط في الفوط
الذي هو في حكم العلة **مسألة** زير عمروك غصب ابتدك باركره بكره زير
غصب ايلدك عمرو بكره باركره طلب ايلدك بكره زير رد ايتهم
ديسيله خلاص اولور **الجواب** بيته ايلد خلاص اولور **وخاص**
الغاصب براء على الغاصب الاول اذا ثبت ردة بالبيته ع. عماده
في آخر الفصل الثالث **مسألة** زير عمروك غصب ابتدك باركره بكره زير
مقدارين اوجب باقسي باقي ايلد زير طلب ايلد شرعاً رد في عمروه
واجب اولوب رد ايلد حكم اولور **الجواب** شره ايجك ايجون طلب
ايتدكن قطعاً بلور رد كي لازمدر ايتيجي قيامت كونه مؤخذ
اولور حكم الشرع مرفعه اولد قلدره حالي تامل اولوب استرداكي
تخل ايجون ايدكي معلوم اولور رد ايلد حكم اولور شره ايجون
ايسه خاصه اداقت ايلد امر اولور بوجك باقي اولاديه در
ايجيلن ايجون دنيا ده دعوي يوق اكر سره جي خري ايسه ام غصب
اولوب اكر شره ايجون ايسه آخرته داني حق اولاد خاني

شاربه غريب آشي اولور **مسألة** غصب من مسلم من اهل بيت علي بن ابي طالب
حتى لولم يرد يوم القيمة اذا علم قطعاً انه يسترد بها ثلثها كان عليه الرد
ويؤخذ به يوم القيمة ولو ترافها الى القاض يامل في حاله ان علم انه يسترد بها
ثلثها يقضي بردها اليه وان علم انه يسترد بها يامل بالخاص بالارقه
وهذا لكن في يده سيف لرجل فحل ما لكه لياخذ منه ان علم صاحب اليد انه يأخذ
ليقتل به مسلماً يكن عليه ان يرد مسلم غصب من مسلم من اهل بيت علي بن ابي طالب في
الدنيا وعليه ام الغصب ان كان من اهل البيت وكان اتخذ الغصب والعقل
اما اذا كان قد اخذها من الغريب فانه لا حق له عليه في الاخرة واما على الشا
ام شره لا غير من جواهر الفخا وكي في كتاب الغصب في الباب **مسألة** زير
عمروك اون بلكه دكر لاسين بوندن صكره فوت اولو شرعاً قارني
ياريكو اخراج اولور **الجواب** اولماز بو ولد جي كي دكلدر او نده
جواز آدمي هلاكن صيانت ايجون در تركه سي وارسه اذن النور رجل
ابتلع درة رجل ومات فان ترك لا يعطى الضمان من تركه وان لم يدع مالاً بقي
بطنه خلاف اذا ماتت الحامل وفي بطنها ولد حي يشق بطنها لان في ذلك صيانة
الآدمي عن الهلاك فحوز خلاف المسئلة الاولى ولو ابتلع درة في وهو حي
يضم قيمتها فلا ينظر الى ان يخرج منه من قاضيان في كتاب الغصب الفصل الاول
في الورق الثالث **مسألة** زير عمروك مسموم طعام يده ويرد بيرة
شرعاً يتدن وقصاصدن منه لازم اولور **الجواب** اولماز اما معصيت
عظيمه ضرب شديد جسس مديد اولمكي كرك رجل قال لغيرة كل هذا الطعام
فانه طيب فاكل فاذا هو مسموم فمات لا يضمر كمالو قال لغيرة اسك هذا الطاق
فانه امن فسلك فاحذه للصوص لا يضمر من قاضيان في كتاب الغصب

الورق الكاشح **مسألة** زيدك جارية بين عمرو وخصيت ويدنه زنادن
جبل واقع اولدقة زيدك جارية بين نقصان جبل ايجون نه مقدار سنة
اولدور **الجواب** ابو يوسف قولي اوزر ينة جبل نقص ايلدي ايلدش
زنا عينة نظر اولدور قنقن الكثر ايسه اول علم اولدور اجتنافا قياس امري
جميعا ضامن اولدور امام محمد دن قياس ايلد اخذ روايتي دافى مرويد
وان جبلت في يد الغاصب من زنا اخذها المولى وضمنه نقصان الجبل
الكلام في قدر الضمان قال ابو يوسف ينظر الى ما نقصه الجبل والى ارض
الزنا فيضمن الاكثر ويخل الاقل فيه وهذا القياس والقياس ان يضمن الار
جميعا وروي محمد انه اخذ بالقياس وجه القياس ان الجبل والزنا كل واحد
منها عيب على حدة فيفرد بضمان على حدة وجه الاكثنا ان الجبل والضمان
غير ممكن لان نقصان الجبل انما حصل بسبب زنا فلم يكن نقصان بسبب
حده حتى يفرد حكم على حدة فلا بد من اجاب احدها فاجبنا الاكثر لان
الاقل يدخل في الاكثر ولا يتصور دخول الاكثر في الاقل من البراي في كتاب
الفصل في الجمل الذي يتعلق بحال نقصان المصوب وكذا في الجمل في كتاب
الفصل في الفصل الاول في جمل في الغصب والاماء **مسألة** زيدك صنوي
عمرك بالنسبة تلف ايلسه زيدك ضمان لازم اولدور **الجواب** اولدور ومنه ان
يكون التلف من اهل وجوب الضمان عليه ولو تلف برية مال انسان لا ضمان
عليه ما لم يكن فعل الجاني جيا وكان صدره او لا اتلاف من مالها فلا ضمان عليه
من البراي في آخر كتاب الغصب **مسألة** زيدك عمودن اشترى ايلديك جارية
تصرف ايدو ولد اولمش ايكن بركا تخافن اثبات ايدو جارية وقيمت
ولدي وعقري اخذ ايلديك صكره زيدك دافى جمل سبله عموده رجوعه قادر

اولدور في **الجواب** غنم وقيمت ولد ايلد رجوعه قادر اولدور عقر ايلد اولدور
اكر مضمونه ايكن بلبوب الذي ايسه ولدي حري بالقيمة او لم يورق اولدور
بو تقديره غنم غنم ايلد رجوعه قادر اولدور ويرجع اب الولد بقيمة الولد
على البايع وبالغنم ولا يرجع عليه بالعقر عندنا الا ولو اشترى جارية مضمونة
وهو يعلم ان البايع غاصب لا تزوج امرأة اخبرته انها حرة وهو يعلم
انها كاذبة فاستولدها كان الولد رقيقا لا لعدم الغور حين كان عالما
بحقيقة الحال ولانه رضى بركا مانه حين استولدها مع علمه انها مملوكة الغور
لكن يرجع بالتمتع على البايع لان العلم بالاحتاق لا يمنع الرجوع عند الاحتاق
في العمادية في الفصل الثاني عشر قريب من الفصل السادس عشر بوقر غنما
العقر في الموضع الذي يجب هو بمنزلة الارش في اروش الجنائيا فكلما وجب
بناء على عقر صحيح او فاسد يستحق مبرا فكلما وجب بناء على وطئ واقع على
غير مملوك على تقدير انه مملوك كما اذا ابتاع جارية فوطئها ثم بان انها ملك الغير
يسمى عقر او مضمونة النقص الواقع بالوطئ فان المستوفى بالوطئ في حكم جارية
اجزاء العين عند اصحابنا ولو استوفى جارية من اجزاء العير وجب الارش و
منها جارية العقر وهو الارش هكذا ذكره وذكر الناطقي في واقعاته ان العقر ما يتوفى
به مثلها ورايت في موضع آخر العقر عشر القيمة وذكر في موضع العقر المذكور حمار
وقيص يلقى بحاله من جواهر الفتاوى في كتاب النكاح في الباب الخامس
بوصورتها زيدك دافى خالدة بيع ايتمش اولدو ولد خالدة اولدي غنم وقيمت
ولد ايلد زيدة زيدك عموده رجوعه قادر اولدور **الجواب** اشترى ثاني اولد
غنم وقيمت ولد ايلد رجوعه بالاتفاق قادر اولدور اول بايعه امام اعظم
قتنه ابنتي غنم ايلد رجوع ايدو وان كان المشتري الاول باعها من غيره

وتولد لها الكلب ثم استحق بريح المشتري الكلب على الاول بالتمتع وبقيمة الولد
ولا يرجع الاول الا بالتمتع عند الحيضة ثم وعدها بريح بالتمتع عماديه في المحل
المزبور **مسئله** زيد برغب ايتدي متاعه اشترى اليدي جارية نك وطئ
حلالا اولوري **الجواب** او لما تزوج كى دكلد ولو اشترى جارية بالثوب
المقصود لا يكل له وطئها ولو تزوج به يكل له خلاصه في كتاب الغصب قريب
من الوديعه بصحيفة **مسئله** زيد عمروك دارين يا عجين غصب ايدو بعده
اجاره يه وير بعده بكر بو مال مقصوب ايش ديو اجاره سائر زبده ويزو
صاحبه وير برين ديك قادر اولوري **الجواب** او لما زاجاره نك وجوه
عقد ايله در كن طيب او طيبو تصرف ايله امر اولنور واجرة عبد الغصب
قالوا للغاصب ومع ذلك قالوا بالتصرف يؤمر صورة المسئلة لو غصب
فاجرة كان الاجرة للغاصب دون المالك وكذا الدابة ولكن يؤمر بالتصرف
نقض عليه صاحب المسوط من شرح منظومه ابن وهبان في الغصب **مسئله** عند
وزين جكشوب دو كشد كننه عند زينك قولان يرب الي بك في قفا
الماس كوي سني ضياع سب او كج زينب عند سبيتي سبي ايله كوي سبك
قيمتن تضمينه قادر اولوري **الجواب** او لما ز خرق احدى المراتين اذن
الاخرى في المنجزة فسقط منها الترتب فضايع لم يضم فيه في الغصب في
باب في التسبب **مسئله** زيد عمروك اتكين الو ب خاصه ايجون اطلاق
ايطيوب بو اثناده عمروك بشبك ايجو وشوب ضايع اولوي عمروك زينب
اولد ك ديو مبلغ مرقوي تضمينه قادر اولوري **الجواب** اولور تعلق بطل
برجل وضايعه فسقط المعلق به شئ فضايع يضم المتعلق فيه قنية
في الغصب **باب التسبب** **مسئله** زيد مدين دايى اولان عمروه ديشي كتوب

آل صاي ايو سين وياتلسين ايرديو يدينه تسليم ايتد كن صكره اول ايج
عمروك يدينه تعديسرهاك اولد قده عمرو زيد دن ديشي تكرر طلقه در اولور **الجواب**
اولور مديون دفع الدرايم الي صاحب دينه وامره بان ينقده فهلك فيه هلك
من مال المديون ويكون على حاله ولو دفع الدرايم الي المديون لينقدها فهلك هلك
من مال الطالب لو دفعها الي اجنبي لينقدها من قاضيان في كتاب الغصب الورق
الرابع بخينا جل عليه دين فجاء المديون الي صاحب دينه ليقتضيه دينه فرفع المالك
الي الطالب لينقده فهلك المالك في يد الطالب هلك من مال المطلق والدين على حاله
لان الطالب وكيل المديون في الانتقاد فكان يده كيد المديون ولو ان المطلق دفع
المالك الي الطالب لم يقل شيئا فاخذ منه الطالب ثم دفع الي المديون لينقدها
فهلك فيه هلك من مال الطالب لان الطالب اخذ حقه فاذا دفع الي المديون
صار المطلق وكيل الطالب في الانتقاد فكان له ان يده المطلق بعد ذلك كالملاك
في يد الطالب قاضيان في فصل في براءة الغاصب المديون **مسئله** زيد دن
عمرو بر مقدار مالي غصب يا سرقة ايدو آخريره كشد كده اخذ اولنور حاكم الشرع
چكوب يزدن الو بعده زيد عمروي اخذ ايدو مالي طلب ايتد كده فلا قاضيه
يرمن الي انده در ديو بحت شرعية كوستر ب مضمون اثبات ايتد كده
زيد بنم قاضي الدعي السك كد كديوب مالي شرعا تضمينه قادر اولوري **الجواب**
اولور النوادر ابن سماعه عمروك رم للقا ان ياخذ المالك الغاصب السابق
ولا يبرأ باخذ القاض لان القاض ان يتصرف في مال الغايب فيما يؤدي الي حفظه
لا فيما يرجع الي ابراء حقوقه وكو المال مضمون على الغاصب حتى حقوق الغايب فلا
يسقط بالابراء من جهة القاض في حيط السر في كتاب الغصب **باب غاصب**
الغاصب **كتاب الشفعة** زيد دارين

عرو به بيع ايلدكه شفيعي اولان بكو خال شفوعاخذ ايدو. شرعاً حكم
 حكم ايتدن صكره بكر حق اسقاط ايدجك خال جمل سين اخذه قادر اولور
الجواب بعد القضا قادر اولماز ولو اسقط بعضهم حقه قبل القضاء كان
 لمن بقي ان ياخذ الكل خلاف لو اسقط حقه بعد القضاء حيث لا يكون ان ياخذ
 نصيب التارك من غنايه للوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** زيد عرو به دارين مع
 ايلدكه شفوعاخذن بعض غايب بعض حاضر اولور شفوعاخذن ايلدكه شرعاً
 همان حاضر في حكم اولنور يوقض غايبه ده بيله في **الجواب** حاضر في بيئته
 جميعه حكم اولنور صكره غايب حاضر اولور طلب ايدو. اكاده حكم اولنور
 ولو كان بعضهم غايبا يقضي بالشفوعه بيني الخاضرين في جميعهم اذ حضور طلب
 الشفوعه قضى لهم من غنايه للوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** شفيع اولان كسه
 جراً بعضن الو ب بعض ترك ايلدكه شرعاً قادر اولور في **الجواب** اولماز
 ولو اراد الشفيعان ياخذ البعض وترك البعض ليس ذلك الا برضي المشتري
 من غنايه للوقايه في كتاب الشفوعه **مسئله** بعض شفوعا نصيبين بعضه قاض شرعاً
 قادر اولور في **الجواب** اولماز صحيح دكلر حتى ساقط اولور ولو جمل بعض
 الشفوعا نصيب بعض لا يصح وسقط حقه به ويقسم بين الباقيين من غنايه للوقايه
 في كتاب الشفوعه **مسئله** زيد مشاع و مشترك اولان دكر منن حقه من عرو
 بيع ايلدكن دكر من مرقوم حصه سي اولان بكر استماع ايلدكه شرعاً
 شفوعه بي بالتمام رعايت ايدجك شفوعه طريق ايلدكه الماخذ قادر اولور **الجواب**
 دكر منك يري داض ملك صكره ايسه بناسي ايله بيله بيع اولنوش ايسه اولور
 والارض ميريه ووقفه ايسه قادر اولماز زير بنا ده شفوعه اولماز يري
 بيع اولماز ك شفوعه اولور ولا شفوعه في الكرداري اي البناء وسعي خوارزم

مسئله
 بناده شفوعه اولماز يري
 ك شفوعه اولور لا شفوعه في
 الكرداري اي البناء ويسمي
 بخوارزم حق القرار لانه
 نقل

الكرداري البناء

حق القرار لانه نقل وذك ك الاراض على نهر الموالى والارض التي اجا
 السلطان اليه المال ويدفعها مزارعة الى الناس بالنصف فصار لهم فيها ارض
 كالبناء والكنس انشأها التراب صار لهم كدار وبيع هذه الاراض بطل
 وان بيع الكدار وكان معلوما يجوز لكن لا شفوعه فيه من برازيه في كتاب الشفوعه
 في الفصل الثاني في نوع ما يثبت فيها وما لا يثبت وفي نسخ الحشر ولا شفوعه
 في البناء والتخل اذ بيعت دون الوصه وهذا صحيح مذكور في الاصل
 لانه لا قرار له فكان تعليلاً وهذا خلاف العلوي حيث يستحق بالشفوعه وحق
 به الشفوعه في السفلى اذ لم يكن طريق العلويه لانه عالمه من حق القرار الحق
 بالعقار من عدايه في الشفوعه في باب ما يجب فيه الشفوعه **مسئله** زيد ك
 اولان عرو وزيد اوين بكره بيع ايلدكن اول شفوعه بي تسليم ايدو. وارو
 بكره بيع ايلدكه شفوعه طوقا زين ديش ايكن بعد البيع شفوعاخذنه قادر اولور
الجواب اولور شفوعه بعد البيع ثابت اولور والشفوعه تجب بعد البيع يعني
 لو سلم الشفيع شفوعه قبل عقد البيع فتسلم باطل وهو على شفوعه وفي المبسوط
 سلم الشفوعه قبل الثري كان ذلك باطلا لانه قبل سببه لجامع الفتاوى
 في الشفوعه قبل فصل من الطلاق **مسئله** زيد عرو دن اشري ايتدي دارك
 شفيع اولان بكر شفوعه دخوا سيار ايتدكه سعي انكار ايلدكه يراخود موافقه
 اقرار اولنوش شفوعه اخذ اولنور في **الجواب** تجا حده اولماز تلجيه يراده
 اولور وفي تجا حده البيع اقرارها بانها على قديم ملكها فصار مجازاً
 عن الفسخ وهذا الفسخ حصل بتراضيها فاعتبر بيعا جديداً في حق الثالث
 ولو اشري داراً وقبض وسلم الشفيع الشفوعه ثم تجا حده البيع جرح حق
 الشفوعه ولو اقرار ان البيع كان تلجيه لا شفوعه لعدم زوال البيع من ملكه كما

مسئله
 ولا شفوعه في البناء والتخل اذ
 بيعت دون الوصه وهذا
 صحيح مذكور في الاصل لانه
 لا قرار له فكان تعليلاً وهذا
 بخلاف العلوي

في البيع بشرط الخيار للبائع وكل موضع كان للمشتري الاول ان يرد العيب
 على بائعه لم يجب حق الشفعة لانه عاد اليه قديم ملكه وعلى عكسه تجب الشفعة
 ببيع جديد في حق الثالث في محيط الرضخ في كتاب البيوع في آخر باب
 في رد عليه المبيع بعيب **سئل** زيد شفع شفعة طوب اشهاد اشهدك من
 برأي مقداري تاخير اتمك شفعة ساقطه اولور **الجواب** هداية قويا
 اوزره اولمانه كما افق به استادك رحمه قاضيان قولي اوزره اولور
 كما افق به ابو السعود رحمه ايكسده قول قوي ومغني به در حكم الشرع
 رأي قبيحة مستقر اولور انكلم ايدر - ناقد اولور قال ولا يسقط
 الشفعة بتاخير هذا الطلب عند ايجافه وهو رواية عن ابي يوسف رحمه
 وقال محمد رحمه ان تركها شرأ بعد الاشهاد ويطلب وهو قول زفر رحمه معناه اذا
 تركها من غير رد وعنه ابي يوسف انه اذا ترك الخاص في محل القاضى بطل
 شفعته لانه اذا مضى مجلس من جالسه ولم يخاص فيه اختيار اذل ذلك
 على اعراضه وتسليم وجه قول محمد رحمه انه لو لم يسقط بتاخير الخصم ابرائيزر
 به المشتري لانه لا يمكن التفرق مخافة نقصه جهة الشفعة فقد رناه شر
 لانه اجل وما دونه عاجل على ما مر في الايمان وجه قول ايجافه وهو ظاهر
 المذهب وعليه الفتوى ان الحق متى ثبت واستقر لا يسقط الا باسقاط وهو
 التفرع بلسانه كما في سائر الحقوق وما ذكر في الضرر بشكل با اذا كان غايبا
 ولا فرق في حق المشتري بين الضرر والسفر ولو علم انه لم يكن في البلدة قاض
 لا يبطل شفعته بالتاخير بالاتفاق لانه لا يمكن من الخصم الاعتداء فكان
 عذرا من شفعة الهداية في باطل الشفعة فان ترك الشفع الطلب الثالث يخ
 ما طلب الطالين او لم يرفع الامر الى القاضي فيحق له بالشفعة هل يبطل الشفعة

لعمرو

اجمعوا على انه اذا ترك هذا الطلب بعذر من مرض او جسد او غير
 ذلك لم يمكن التوكيل بهذا الطلب لا يبطل شفعته وان طالت المدة
 وان ترك هذا الطلب بعذر فاعلى قول ايجافه رحمه لا يبطل شفعته
 وان طالت المدة وعلى قولها تبطل اذا طالت المدة واختلاف الروايات
 عنها في طول المدة ففي رواية محمد رحمه قدره بثلاثة ايام وفي رواية
 اخرى قدره بشهر وهو اصح الروايتين عن ابي يوسف رحمه قال شيخ الاسلام
 رحمه الفتوى اليوم على هذا وهكذا ذكر ايضا في الجامع الصغير لقاصحان
 فكان ما اختاره في الكتاب بان الفتوى على قول ايجافه رحمه مخالف لروايات
 هذه الكتب من نهايه اذا ترك التملك بعد طلب الاشهاد من غير عذر فان
 اليوم على قول ابي يوسف رحمه انه مقداره ان ترك شهر ابطت
 شفعته وفي الواضحات خلاف هذا من التمه في فصل في مسائل الطلب
 ولو ان الشفع بعد طلب الموائمة والاشهاد لم يرفع الامر الى القاضي ان لم يكن
 من الرخ لم يرض او جسد مانع ولم يجد من يوكلم بالخصم لا يبطل شفعته
 وان لم يرفع مع التمكن ذكر في الكتاب انه على شفعته ابر او ان كان طال
 الزمان قالوا هذا قول ايجافه رحمه واختلاف الروايات عن محمد في رواية
 انها ان مضى شهر او لم يرفع مع التمكن بطلت شفعته وفي رواية اذا مضى
 شهر وثلاثة ايام وفي رواية اذا مضت ثلثة ايام ولم يرفع بطلت شفعته
 واختلاف الروايات عن ابي يوسف ايضا والفتوى على انه مقداره شهر من شفعة
 قاضيان قيل فصل في ترتيب الشفوع ولو طلب الشفعة من المشتري سواء
 كان المبيع في يده او في يد بائعه كان طلبا صحيحا ولو طلب من البائع والدار
 في يده جاز وان لم يكن في يده لم يصح الطلب واذا كان طلبه صحيحا لم يخاصم

يات

حتى مضت مدة شهر بطلت شفعتها في رواية الجرد عن الخليفة وهو
 قول محمد وفي كتاب شفعة الاصل لا يبطل ابراهيم قول الخليفة وابي يوسف
 رحمه شفعة اجناس الناطق وان الشفيع بعد وجود الطائفة الاشهاد
 واذا اخرج المرافعة الى باب القاضي ولم خاص حل يبطل شفعتها فقد اختلفت
 الروايات عن اصحابنا والى اصل ان عند ابي حنيفة لم يسقط الشفعة بالتأخير
 بعد الاثباتين الا ان يسقطا بلسان يقول تركت الشفعة وهي احدي
 الروايتين عن ابي يوسف وفي رواية اخرى عنه اذا تركت الشفعة الى
 القاضي في زمان يقدر على الحاضمة فيه بطلت شفعة ولم يوقت وقال زفر
 اذا اخرج للمطالبة بعد الاشهاد شهر اخرج غير عذر بطلت شفعة وعن الحسن انه
 قال وهو قياس قول الخليفة وهو ابي يوسف وزفر وبه فاختار حنيفة
 الفقهاء فان ترك المرافعة الى الحكم بعذر مرض او جبيس ولم يمكن التوكيل
 بطل وان بلا عذر قال في الكتاب هو على شفعة وان طال الزمان قبل سقوط
 وع محمد وهو رواية عن الكا انه قد بشره وعليه الفتوى في نزاهة ولا
 في الخلاصة قال محمد اذا قال الشفيع ان لم اجد بالتم الى ثلاثة ايام فانما
 من الشفعة فارجى بالتم الى الوقت الذي وقت ذكر ابي رستم محمد انه
 بطل شفعة وقال عامة المتأخر لا يبطل شفعة وهذا الصواب لان الشفعة
 حتى تثبت بطلت المواثبة وتوزن بالاشهاد لا يبطل ما لم يسلم بلسانه من عينة
 في آخر الشفعة وليس ينبغي ان يقض بالشفعة حتى يحضر الشفيع المارقان
 طلب اجلا اجملا يومين او ثلاثة ولم يقض له بالشفعة ثم ابي الشفيع ان يتقد
 حبه وذكر في الاصل ان المشتري ان يجس لدار حتى يتوفى التتم في الشفيع
 وكذلك وانه اذا ما وهذا يدرك ان يقض بالشفعة قبل احضار التتم قالوا

قام

وظاهر رواية الاصل قول الخليفة وابي يوسف قال محمد ولو لم خاص
 في الشفعة بعد الاشهاد حتى مضى شهر بطلت الشفعة من بحر يد الفتوى في باب
 الحكم بالشفعة وقيل نعم يقول محمد انه ان اخرج شهر بلا عذر بطلت
 من مطلق الاخر ولا يبطل الشفعة بتأخير مطلقا في ظاهر الرواية وعليه الفتوى
 من وقاية وتأخير لا يبطل وقال محمد ان اخرج شهر بطلت وبه في قول
 ولا يسقط بالتأخير عن ابي يوسف ان ترك مجلسا او مجلسين من مجلس الحكم
 بطل وعنه ثلثة ايام كاذ دليل الاعراض وقد روي بشهر لان المشتري يتقرر
 بالتأخير لنقص تفرقة فقدره بالشهر لانه اقل الاجل واكثر العاجل ورواهما
 اذا ترك بغير عذر ولا بخففة انه حق ثابت فلا يسقط بالتأخير كسائر الحقوق
 وخبر المشتري يمكن دفعه بالمرافعة الى القاضي حتى يوقت لها وقتا يوفيه فيه
 التتم ولا يبطل حقه قال في الهداية والفتوى على قول الخليفة وهو وقال محمد
 في المحيط والفتوى على قولهما فدخل الفرع عن المشتري لانه قد خفف الشفيع فلا
 يقدر على احضاره الى القاضي فدخل الفرع قبالا من اختيار شرح المختار واما
 حكم الطلب فهو استقرار الحق فالشفيع اذا اتى بلفظين صحيحين استقرار الحق على
 وجه لا يبطل بتأخير المطالبة بلا اخذ بالشفعة ابد ما لم يسقطا بلسان وهذا قول
 الخليفة وحده واحدا الروايتين عن ابي يوسف وفي رواية اخرى قال اذا ترك
 الحاضمة الى القاضي في زمان يقدر فيه على الحاضمة بطلت شفعة ولم يوقت فوقفنا
 ورواية عنه انه قدره بما يراه القاضي وقال محمد وزفر في ادمش شهر بعد الطلوع
 ولم يطلب غير عذر بطلت شفعة وهو رواية عن ابي يوسف ايضا وجه قول محمد
 وزفرهما ان حق الشفعة ثبت لرض الفرع والشفيع ولا يجوز دفع الفرع على الا
 عا وجه يتضم الاخر اذ غيره وفي ابقاء هذا الحق بعد تأخير حضوره ابد اخر

ومد يفتي سعد

ولا يبطل الشفعة بالتأخير

ن

بالمشتري لانه لا يبي ولا يفس خوفه من النقص والقلع فيتضرر به فلا بد من
 التقدير بزمان للتأخير فيه فقد رنا بالشهر لانه ادنى الاجال فاذا مضى شهر
 ولم يطلب من غير غدر فقد فرط في الطلب فيبطل شفيعته وجه قول الخفيف بان
 الشفيع قد ثبت بالطالبين والاصل ان الحق متى ثبت لالسان لا يبطل الا باطلا
 ولم يوجد لان تأخير المطالبة منه لا يكون ابطالا كما في سائر الديون وقوله بتقرر
 المشتري ممنوع فانه اذا علم ان الشفيع ان ياخذ بالشفعة فالظاهر انه يمنع
 البناء والفس خوفه من النقص والقلع فلن فعل فهو الذي اضر بنفسه فلا يضا
 ذلك الاخذ بالشفعة ولهذا لم يطرأ حق الشفعة بغيبته الشفيع من شفيعه الرابع
 في فصل ما يتاخر به الشفيع في الورق **كتاب القسم**
 هذ فت او كوايكي لاقم قرضا شري وانا سمين وزوجن ترك المذكره
 اوي بونلر بينده قسم اولحق لازم كلذكره قسم عادله وجهله اولور
الباب نصف وثلاث وسدس اوي بونده اقل انصبا سدس المرام
 ايدوب شرق يا غرب جانندن نصيبلي قرعه ده اول جفته اول ثاني جفته
 ثاني ثالث جفته ثالث ايله تليق اولمان سهم ويريكو اذن صكره قرعه يي
 اخراج ايدوب اكر نصيبى نصف اولان چقارسه اول جانندن اوج سهمي
 ويروب اكر اناسي چقرسه برسامي ويروب اكر باقبل چقرسه اكي سهم ويروب
 بر درلوداخي چقرسه بوقياس اوزرينه عمل اولحق كرك ويشغى الخامس ان
 يصور بالقسم ليكر حفظه ويعده يعنى يسويه على سهام القسمه ويروي اوبول
 اي بقطعه بالقسمه غيره ويذرعه ليوف قدره ويقوم البناء لحاجته اليه
 في الاخرة ويوز كل نصيب الباقي بطريقه وشرب حتى لا يكون لنصيب بعضهم
 البعض تعلق فينقطع المنازعة ويتحقق معنى القسمه على الثام ثم يلقب نصيبا

بالاد

بالاول والذي يليه بالسك والثالث على هذا ثم خرج القرعة فخرج سهم
 او اقله السهم الاول ومن خرج ثانيا فله السهم الثاني والاصل ان يتطرق ذلك
 اقل الانصبا اذ كان الاقل ثلثا جعلها اثلاثا وان كانت سدسا
 اسدسا يمكن القسمه وقد شرحناه مشبعان في كفايه المشتري بتوفيق الله
 من هديه في كتاب القسمه في اول فصل في كيفية القسمه **جواب**
 اكر قرعه ايله قسمت مراد ايسه نصيبلر ده قنقه از ايسه كلن اكا برابر بونلر
 مثلا برينه السدن بر دكرسه برينه ايكى برينه اوج التي بولوك اولوب بري
 برينه برابرجه بر طرفدن باشليوب آدوره اشبو اول سهم اولسون
 بوايكى بواو چي آخر نه دك اذن صكره شريكرك ادرني اوج ياره
 كاغده ياره اول كاغده چقرى دورب خيمر اچنه وضع ايدوب بر ستمك
 التمه قويه اذن بر كشي يه بر چقره ده ديه كه اول قنقكر ك ادي چقره سهم
 اول انك اولسون اكر اول اوج سهم چقارسه الاجفك ادي چقره سهم
 ايكى اوجى اكا ويريل اذن صكره ايكى نصيبلنك چقره سهم ايكى داخي اكا
 ويريل بري آخره ويريل اكر اول بري يا ايكيل چقره سهم بوندر اولمان
 اعتبارجه ويريلور الله واحكم الحاكمين **مسئله** زيد ذمي عمر ومسلم وصي
 نصب ايلد كدن صكره فوت اولدقه ذمي قابليق مسلم زيدك خمرن تقسيم
 شرعاجانر اولوري **الجواب** اولما ذكره صدر بر ذمي يي وكيل ايدوب
 اوصى الى مسلم كره له مقاسمة الخور ولكن يوكل من اهل الذمة فيقاسم الصغر
 فجوز اما على اصل الحقيقة فظاهر فان غره المسلم لو وكل ذميا سبع الاجاز
 فاذنك القسم واما غرها فلان الذمي يصير وكيل للمسلم وهذا جائز لان تم
 يكون واقعا للذمي لا للمسلم وصار كالو وكل الذي مسلما ان يوكل ذميا قسم

فما سم جاز فكذا اخذ خلاف ما لو كل ذميا بقسمة من نفسه لان قسمة وكله
 كقسمة وهذا خلاف من محيط الشر في القسمة في باب قسمة الذم **مسألة**
 زيد فوت اوله كتابا قال قد ورثته مني منك من برزده غرضي اولو
 تقسيم اوله لثلاثة ديمكة قادر او لور لري **الجواب** قادر او لما ذكر كتاب تقسيم
 او لما ذكر من نوبت اليه مستغ او لور لري لا يقسم الكتب بين الورثة و
 لكن يتفق بالملكية ولو اراد واحد ان يقسم بالاوراق ليس ذلك ولا يسمع
 هذا الكلام منه ولا يقسم بوجه الوجه ولو كان صندوق قران ليس
 ذلك ايضا وان تراضوا جميعا فالقاضي لا يامر بذلك ولو كان مصحفا لولا
 وسهم ثلثة وثلثين سحما منه لآخر فانه يعطى يوما ثلثة وثلثين يوما
 حتى يتفق ولو كان كتابا باذامجدة كثيرة كشرح المبسوط فانه لا يقسم ايضا ولا
 سبل لا القسمة في ذلك وكذا في كل جنس مختلفة ولا يامر الحاكم بذلك
 لو تراضوا ان يقوم الكتب ياخذ كل بعضا بالقيمة بالتراضي يجوز والا فلا
 من جواهر الفقه في كتاب القسمة في الباب الرابع **مسألة** زيد ترك نس تركه
 تقسيم اليه كل من صكره احد ورثته حين قسمة ساكت اولو قسمة راضي
 او لم يسكن بغيره ديني يا عيني طلب اليه شرعا استماع اولو قسمة **الجواب**
 عنده او لما زدينه اولو نور فلو ادعى احد المقتسمين دينيا في التركة
 صح دعواه لانه لا تناقض اذ الدين يتعلق بالمعنى والقسمة بصارف الصورة
 ولو ادعى عينا باي سبب كان لم يسمع للتناقض اذ الاقدام على القسمة
 اعرف يكون المقسوم مشتركا من هداية في كتاب القسمة قبل فصل في الملكية **مسألة**
 بين قوم اقسموا واشهدوا على انفسهم ثم ادعت المرأة للمهر على الميت واما
 البينة كان لها ان تبطل القسمة ويكون دينها لدين اجنبي فاذا ادها على القسمة

ولو ادعى عينا بام سبب كان
 لم يسمع للتناقض

لا يمنعها من دعوى الدين لان اجازة الغريم القسمة قبل ان يصل اليه الدين
 باطله ويكون وجودها كغيرها وكان له ان يبطل القسمة وكذا اذا كان الغريم
 هو الورث ولا يشبه دعوى الدين دعوى التركة في العين وان ادعى وصيها
 بالثلث بغير القسمة يكون باعيا في نقض ما تم به فلا يصح دعواه قوم اقسموا
 وارامير اشاع رجل والمرأة مودة بذلك فاصحاب الثلث فعزلها عنها على
 حدة ثم ادعت المرأة المرولة ان زوجها صدقها اياها او انها اشترت
 منه بصدقه لم يقبل ذلك منها لانها لم تساعد على القسمة فقد اقرت انها كانت
 زوجها عند موته فلا يسمع دعواها وكذا الواقف اراد اوارضا واصاب
 كل واحد طليعة غيراته ع ابيه ثم ادعى احد من قسمة الآخر بناء او خلا زعمانه
 هو الذي بناء او غيره لم يقبل بينته على ذلك من قاضيان في كتاب القسمة في
 فصل فيما يدخل في القسمة قيل مما ينتقض به القسمة الغلط وفي الاصل
 اذا اقسمت الورثة الدارينهم واشهدوا عليه ثم ادعت امرأة الميت مهر
 او دين آخر او غير المرأة ادعى دينا واقام البينة بقبل وثبت ولا يكون لها
 ابطال الدين ولو ادعى عينا انه اشترى حان ابيه او وصيها منه حال حيوة
 او ورثته انه لم يتقبل البينة ودعوى العين يفارق دعوى الدين من
 خلاصه في كتاب القسمة قيل باب الزوايض **مسألة** اصل على طريق عامده بر
 مقدار وسعت واردر مسميه بخر او لما زدينه او لريه الملق جايز او لور
الجواب شباة ونظاير ده جوازي مصرح لكن اسعافه خلا في كذا كذا
 زمانا جوازا اذ لا افتا مشكل وكذا الاصل المحلة ان يدخلوا شيئا من الطر
 في دورهم ان لم يضر من الاشياء والنظاير في كتاب القسمة وليس لاصل المحلة
 ان يدخلوا شيئا من الطرق في دورهم ولو لم يضر بالمارة في باب بناء المسا

يق

جد

منافع العامل والى مس بيان نصيب من البذر من قبله لانه يستحق عوضا
 بالشرط وما لا يعلم لا يستحق شرطا بالعقد السادس ان غلى رب الارض
 بينا وبين العامل حتى لو شرط غلى رب الارض يفسد العقد لغواة الخلية و
 السابع الشراكة كان مفسد العقد والثامن بيان البذر لمصير الاجر معلوما هداية
 في كتاب للزراعة ولودفع ارضه مزارعة خمسة ستة فمى فاسدة خلا
 كتاب للمزارعة في الورق الاول **مسئلة** مزارعة ارض وعمل وبدون
 ايله اولور بونردن ققسي او ملق ايله صحيح اولور **الجواب** بوقسيم غلى
 اوزرينه يدك وجهه اوزره دربركا بونردن اولوب شرن دن خالي كل اوي
 بونردن شرط او ملق بونردت وجهه اوزرينه در ارض يا غلى يا بذر يا بقر
 بونردن اولوب باقى آخذن اولق وارثا ثالث جايز اولماز ربوا احتما
 اچون رابع جايز اولماز بقر كجهول ايله استجارا اچون يا خود ايكس
 بونردن ايكس بونردن اولوب اوج وجهه اوزرينه اولور ارض بذر بقر
 يا غلى ايله بونردن اولوب اوكس جايز اولماز **اعلم** انما بالتقسيم المعقلى على
 سبعة اوجه لانه اما ان الواحد منهما والثلاثة للآخر وهذا على اربعة اوجه
 وهو ان يكون الارض او العمل او البذر والبقر من احدهما والباقي من الآخر
 الاولان جايزان والثالث لا احتمال الربوا والرابع غير مذكور في الهداية
 وهو غير جايز لان استجار البقر باجر محمول واما ان يكون اثنان من احدهما و
 اثنان من الآخر وهو على ثلثة اوجه وذلك ان يكون الارض مع البذر او مع البقر
 او مع العمل من احدهما والباقيان من الآخر والاول جايز دون الاخرين اذ لا منافاة
 بين الارض والبقر وع. ابى يوسف جواز هذا من صدر الشريعة في كتاب المزارعة
 قال شرح الشافى بعد هذا المزارعة على سبعة اوجه احدها ان يكون الارض

من احدها والبقر. الآخر وهذا جايز والثالث صاحب البذر مستاجر الارض
 الثاني ان يكون العمل من احدهما والبقر. الآخر وهذا جايز ايضا وصاحب الارض مستاجر
 العامل ليعمل به بالالة الثالث ان يكون الارض والبذر من احدهما والبقر والعمل
 الآخر وهذا جايز ايضا والرابع ان يكون البذر من العامل والبقر من قبل رب الارض
 وهذا فاسد في ظاهر الرواية وع. ابى يوسف انه يجوز والى مس البقر
 واحد والبقر. الآخر والسادس البذر والبقر واحد والبقر. الآخر والسادس
 البذر من الآخر فالمرارة فاسدة في الوجوه الثلثة حديث الغداة وهو
 معروف في كتاب المزارعة وعلى هذا الواحد رجلان ارض رجل مزارعة على ان
 البذر من احدهما والعمل والبقر من الآخر فالمرارة فاسدة ولكن لو دعه للزراعة
 لا يضم صلب البقر البذر وعلى هذا كل ما يجوز اذا كان واحدا فكذا اذا كان اثنين
 من خلاصة في كتاب للمزارعة في الورق الاول. ولو فسد والبذر لو احدى
 العمل والارض للآخر فلما جاز لرب البذر وعليه اجر مثل ارضه وعمله والا ففى وجوه
 اجر المثل في المزارعة الفاسدة حديث الغداة قال مجاهد استكر اربعة ثمر
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدكم مني البذر وقال الاخر مني
 العمل وقال الثالث مني الغدان وهو اسم البقر مع الالة وقال الرابع مني الارض
 قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الغدان اجر اسمي ولصاحب
 العمل درهما في كل يوم اذا كان اجر مثله والحق الزرع كله لرب البذر والى رب
 الارض بربها انه لم يجعل له شيئا من الزرع ولم يقض له شيئا من الاجر نفسه
 ولا شك انه يقضى له باجر مثل الارض من جامع الفصول في الفصل الثلاثين
 في الورق السابع. وقانون الفقهاء في معرفة التجانس والتناسب ان
 ما صدر من القوة الحيوانية فهو من جنس واحد كالعامل والبقر وما صدر عن غيرهما فهو

الفدان اسم البقر مع الالة

بيان الفدان لغة
على التفسير

مساقي اغايج يا باغ صو وارب
بليوب حاصلت بعض اوزنه
اصلاح ايتكم دير امام اعظم
قنده درست دكر امامير
فتوى داخ
امامير
قولي

جنس آخر كالبنر والارض : اخي لان ما اخذت البذر نعام ملكه فلا
مبادلة اصلا اما في جانبه فظاهر واما في جانب شريكه فلان ما ياخذ البذر
فلا احتمال للربوا بل لان الشرح لم يرد في الشركة بين البذر والعمل اصل العمل
القصر والغدان اله الثورين والى الغدان قال المطري قد يخفف في افه
وفد جلع اللغة الغدان صنع اجر وقهر مشيد وكذبرة شاطئ الحيا بور
وكسحاب وشداد الثور وكثوران يقرن الحث بينهما ولا يقال الواحد فدان
او هوالة الثورين قاموس **كتاب المساقاة**
زيد عمر وايد مساقات عقدين ايدوب باغچه سين صو وارب وارب وارب وارب
امرته ايكن عيش ايرشدن خام ايكن زيد وفات ايدجك عمر وعلدن
امناع ايدوب حصه من خامل اولشدم ديكه قادر اولوري **الجواب** اولماز
ورثه غير اولور ديك او لشرد ديك عمر وارب نصيبك خامل فعتن او دير
ديكر كند يكر تمار ايدوب عامل حصه سنن عشدن كريا الورل فان ما
رت الارض والخارج بر للعامل ان يقوم عليه كما كان يقوم عليه قبل ذلك الى
ان يدرك الثروان كره ذلك ورثه رت الارض احتنا فيبقى العقد دفعا
للزعة فلا خرفيه على الآخر ولو التزم العامل الضرر بخر ورثة الآخرين ان
يقسموا على البسر على الشرط وبين ان يعطوه قيمة نصيبه من البسر بين ان
ينفقوا على البسر حتى تبلغ فيرجعوا بذلك حصه العامل في الثمر لانه ليس الحيا
الضررهم وقد بينا نظيره في المزارعة في هدايه في كتاب المزارعة قال ابو
رج المساقاة عمره من الثمر باطله وقالاجيزة اذا كرم مدة معلومة وسعى
جوز في الثمر مشاعا والمساقاة هي المعاملة في الاشجار والكلام في الكلام
في المزارعة كهداية وان الفتوى على محتاج الضرر والغرض **مسألة** زيد عمره

حاصلتك نصفه باغچه سين صو وارب ويرب كندى آخره كتره عمره
بالذ اصو وارب وارب زيدك اذني يوق ايكن بكره صو وارب وارب وارب
اولوري **الجواب** اولماز صورة المسئلة ان المساق لا يجوز له ان يساق
وان اذن له صاحب الشجر في المعاملة جاز بان قال العمل فيها برايك او اذ
لك ان تعمل وتعامل في شئت وما شئت ذلك قال في البدايع وميتة المفتي ما
نصه للعامل لا يملك ان يدفع الى غيره معاملة الا اذا قال له رت الارض اعلم
فيها برايك لان الدفع الى غيره اثبات الشركة فيما غيره فاذن فلا يصح انتهي
واذ قد علمت ذلك فالتك على البيت **مسألة** يد اشارة الى الحايين المذكورين
وقد مر ذكر في الودائع في هذا الكتاب ذكر عشرة اشياء التي عليها الشخص
ولا يملك ان يفوضها الى غيره ونقلها في ودائع قاضيان ومن علمتها بالمرارح
الا يكون البذر في حجة ووجه عدم جواز المعاملة لغيره ان اعمال الناس متفاوتة
ورب الارض رضى بعزل زيد لا يعمل غيره ولا يلزم من رضاه بعمل زيد ان يرضى
بعمل عمر ومن شرح منظومة ابن وهبان في فصل في كتاب المزارعة والمساقاة
كتاب الذبايح اخلاق ولا يشده كفه
صغر لن باشنه بالته ايله اوروب بصدره ايدوب دار اسلامه بيع
ايلسه لبو وجهله اولك اكل حلال اولوري **الجواب** اولماز ذكوة
اختياريه ده كو كس ايله اكله راسنه بوغز ملق رحتن وقايه روايشده
يوم وجاغك اكلدن ياتندن بوغز ملق جايز دكلدر جامع الصغى جايز
دير قول مفتي به داخى بودر كسلجك طر داخى در تدر بري حوركا او كدر
ايكس برى قزل او كدر ايكس داخى ايكي ياتنده قان طر زير كيه بونله
حلقوم مرى ورجان دير امام شافيه قنده حلقوم مرى كسلجك امام مالك شافيه

وما لك يا ام لا يملك برونه امر وكيلى مستور وارب
ركوبوا ولباسها و مضارب و رين اصا و قاضى وارب
ومشورع خضوع و مضارب اذا لم يكن له عذره البذر بذر
فصله في شرحه

جمله سی کسملک شرط در بزم ائمه قنده او چ کسملک قنق او چ او کور
اول شو امام یوسف بن برر و آیتده اول او چک ایکسه حلقه مله می او ق
شرط در امام محمد بن برر و آیتده هر برنک چو غی کسملک شرط در و الذخ
بین الخلق واللبه فی الجامع الصغیر لایس بالزخ فی الخلق کله وسطه و یح
واسفله الا فیہ قوله صلی الله علیه وسلم الذکوة مابین اللبته والخلین
ولانه جمع المجرى والورق فیحصل بالفعل فیہ المار بالدم علی ابلغ الوجوه فکان
حکم الکمر سواء قال والورق التي تقطع فی الذکوة اربعة الخلقوم والمری
والودج لاقوله علیه السلام افر الا و داج بآشت وهي ام جمع و اقل الثلث
فیثنا والمری والودجین وهو حجة علی الشافعی و بالخلقوم والمری الا انه لا یکر
قطع هذه الثلثة الا بقطع الخلقوم فثبت قطع باقتضائه وبظاهر ما ذکرنا
یحیی مالک لا یجوز الا اکثر منها بل بشرط قطع جميعها وعندنا ان قطعها علی الا
وان قطع اکثرها فلهذا عندنا یحیی و قال لا یبذ قطع الخلقوم والمری واحد
الودجین قال رضی الله عنه اذکر القدر وری الاختلاف فی تحقيره والمشهور فی
کتبنا یخار ان هذا قول ابی یوسف و صده وقال فی الجامع الصغیر وان
قطع نصف الخلقوم ونصف الاوداج لم یؤکل وان قطع اکثر الخلقوم والاوداج
قبل ان یؤت اکل ولم یحک خلافا واختلفت الروایة فیہ فالحاصل ان عندنا یحیی
ان اذا قطع الثلث ای ثلث کما یکر و به کان یقول ابو یوسف به اولاً ثم
رجع الی ما ذکرنا و محمد بن اذ یکر اکثر کافر و هو ر و آیه و یحیی لان
کافر منها اصل بنفسه لا انفصاله غیره و کور و الا مرینه فی غیر اکثر
کل واحد منها و لابی یوسف به ان المقصود من قطع الودجین انما الذکر
فینبو احد جان الآخر اذ کل واحد منهما یجرى الدم اما الخلقوم فیخالق المری

کل

داج

فانه یجرى العلف والماء والمری یجرى النفس فلا یبذ قطعها و لابی حنیفة
ان اکثر یقوم مقام الخلق فی اکثر الاحکام و ای ثلث قطعها فقد قطع اکثرها
وما هو المقصود بحصول مجاوه انما المسفوح والتوجیه فی اخراج الروح لا
یحی بعد قطع جری النفس او الطعام و خرج الدم بقطع اصل الودجین فیکفی
به خرزاع و زیادة التعذیب خلاف اذا قطع النصف لان اکثر باقی فکان
لم یقطع شیئاً احتیاطاً بجانب الحرمة من حدایه فی کتاب الذبائح الخلقوم و
النفس المری جری الطعام والتراب و فی الهدایه عکس هذا وهو س و یز الکا
او غیره صد الشریع و الاوداج اربعة الخلقوم والمری والفرقان اللذان
بینهما الخلقوم والمری وهما الودجان فاذا فری ذلک اجمع فقد اکر الذکوة من
التجیر المشهور بالایضاح فی الذکوة والذکوة الكاملة فری الاوداج الا
وهی الخلقوم والمری والفرقان اللذان بینهما الخلقوم والمری الی قاصینان فی باب
الذبائح کن **الاضحیة**
فرضید و اجید ریوخته تنقید و نه مقوله کسبه یه لازم در **الحجاب** اصح
روایتده و اجید به مسلم که حقیق اوله حواج اصلیه سندن غیری نصاب در
نسبه سی اوله کرچه ذکوة واجب کور نسبه و کرایسه ده مثلاً حاجتندن
زیاده نصاب قدر اولری یا اسبابی یا طوارری یا قوی قراوشی اوله قال
الاضحیة واجبة علی کل مسلم مقيم مومنی يوم الاضحیة نفسه و ع ولده غیر
اما الوجوب قول ابی حنیفة و محمد بن زفر و الحسن ابن زیاد و محمد و احادی الرافض
ع ابی یوسف به و عندنا ناسنة ذکره فی الجامع وهو قول الشافعی و
ذکر الطحاوی ان علی قول الحنفی و واجبة و علی قول ابی یوسف و محمد بن
مؤکدة و هكذا ذکر بعض المشایخ الاختلاف وجه السنة قوله علیه السلام

تب

اراد ان يضي منكم فلا ياخذ من شوه واطفاره شيئا والتعليق بالارادة
 يتا في الوجوب لانها لو كانت واجبة على المقيم لوجب على المسافر لا
 لا يختلفان في الوظيف المالية كالزكوة وصار كالزكوة ووجه الوجوب
 قوله عليه السلام وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا ومثل هذا الوعيد
 لا يلحق بترك غير الواجب والانهما قرب يضاف اليها وقتها بغير يوم الاضحية
 وذلك يؤذن بالوجوب لان الاضافة للاختصاص وهو بالوجود والوجوب
 هو المقتضى للوجود ظاهر بالنظر الى الجنس غير ان الاداء يخص باسباب
 يشق على المسافر تحصيلها ويقتضي بعض الوقت فلا يجب عليه عزلة
 الوجه والمراد بالارادة فيما روى والله تعالى اعلم ما هو ضد السهولة واليسر
 منسوخة وهي شاه تقام في وجب على ما قيل من هداية في كتاب الاضحية
مسألة هذا صواب اصله سندن زياده ما لا او لم يوجب لكن زوجي اورد
 مروي اوله في شرع الاضحية واجب اوله مروي **الجواب** اوله مجمل اوله
 زوج على اسم على قول الامامين الهاميين مروي مجمل ايسه او لما ز
 على قولهم جميعا في واجبة في ظاهر الرواية على الرجل والمرأة الموسرة
 المقيم في الامصار دون المسافر وخ ابي يوسف انها سنة وهو احد قول
 الشافعي وفي احد قوله تطوع وروي ابن زياد عن اخيه مروي وابن
 رستم عن حمزة بن فريضة واما شرايط فقتلته الغنى والغنى فيها ماتي درهم
 اوله عرض سوا ما في درهم سوى مسكنه وخادمه وثيابه اليه
 يلبسها واثاث البيت فالغنى في الاضحية ما هو الغنى في صدقة الفطر وقد
 ذكرنا والمرأة تكون موسرة بما لها على الزوج في الصداق اذا كان
 الزوج مليكا في قول ابي يوسف ومحمد وفي قول اخيه لا تكون

هذا جواب عن تمسك الشافعي

بالاجماع
ولاد نيل على
شيخ الاضحية
كافي

ما من نصاب الاضحية
فالغنى في الاضحية ما هو الغنى في
صدقة الفطر الى اخره

موسرة وهذا اذا كان للمهر مجلا فان كان مؤجلا يكون موسرة في قولهم جميعا
 في قاضيان في الفصل الاول في كتاب الاضحية **كتاب الاضحية**
 جمعا وسائر امراض ايكون قران عظيمين بعض آيت ويا ادعية ما توره دن
 او يقوب مقابلة النان شرع الحلال اوله مروي **الجواب** اوله مروي
 ابن عباس رضي الله عنهما ان احق ما اخذتم عليه اجر اتيه الله الحديث
 روي ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انطلقوا في سفر
 سافر وصاحته نزلوا الى من احيا العرب فاستضافهم فابوا ذلك
 فدعا سيد ذلك الى فسعوا بكل شيء فلم ينفعه شيء فقال بعضهم لو انتم
 هؤلاء الذين نزلوا بابل لعلنا ان يكون عند بعضهم شيء فأتواهم فقالوا يا
 ايها الرجل هبط ان سيدنا لدغ فسينال بكل شيء لا ينفعه شيء فله عند
 احدكم شيء فقال بعضهم نعم والله اني لراق ولكن والله بعد ان استصفا
 فلم يضيفونا فانا ابراق اكرمكم فجعلوا نجعلوا فصالحهم على قطع من
 الغنم فانطلق فحل ينظر عليه ويقره الحمد لله رب العالمين كما غاشط
 من غنم فانطلق بجمته بابه غلبة قالوا فقوم جعلهم الذين صالحهم عليه
 فقال بعضهم اقسمو فقال الذي رقي لا تفعلوا حتى تاتي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر له الذي كان فنظر ما يامرنا به فقدموا على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ذلك فقالوا ما يدريكم اننا رقبته
 ثم قال اصبرم اقسما واخبروا اباهم معكم وذكر بعض الحديث ان ابا
 ابو سعيد الخدري اصدروا الحديث وذكر ان القطيع كان ثلثين
 شاة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله ابرا فقال صلى الله
 ته عليه وسلم الحديث وفيه يخرج بان فاخته الكتاب يسمى رقبته والله

يستحب ان يقرء بها على المديح والمريض ويجوز اخذ الاجرة على الرقبة
 بقائمة الكتاب من غير كراهية ولا خلاف لاحد في ذلك وهل يجوز الجا
 تعليم القرآن بذلك اي برقبة فيه خلاف فذهب الشافعي ومالك والحنابلة
 الى ذلك ومنعه ابو حنيفة بن بناء على ان تعليم القرآن وقراءة وتدرسه
 من الجهاد والجر في مثل ذلك على الله وهو القياس في الرقبة ايضا
 الا اننا تركناه بالاثرو قيل ان ذلك لم يكن اجرة لانه صلى الله عليه
 سلم امر بالقسم بينهم ولو كان اجرة لكان الرائي اخص به واجيب
 بان المقاسمة كانت في باب الروا والبرع ومراعات الاصحاب والا
 جميعها يخص بالرأي لاختص للباقيين فيها ورد بان الواجب ابتداء
 بيان المستحق ثم الامر بالمواساة ولم يكن ذلك وبعضهم حمل الاجر على
 الثواب وقوط يارسول اخذ على كتاب الله اجر اياها لان ذلك
 لم يكن في خير لو لم لا تكافؤ الجزاء الباب الشيخ ابن عباس رضي
 روي البخاري عنه قال الراوي ان ثور اخ الصحابة مروا بعباء فيه
 لربيع فقال لهم واحد من اهل الماء هل فيكم راق فان فينا رجلا ريفا
 فانطلق ابو سعيد الخدري احذر واه هذا الحديث فجعل يمسح عليه
 ويقرأ الفاتحة ج. فاتي بالشاة على اصحابه فكهروا وقالوا اخذت
 على كتاب الله اجر اظلموا قدموا المدينة قالوا ذلك لرسول الله فقال لهم
 ان احق ما اخذتم اجر كتاب الله تمسك بالشافعي وما لك على جواز
 اخذ الاجرة على تعليم القرآن وانكره ابو حنيفة واهم متمسكين بما رو
 عن ابي بن كعب انه قال علمت رجلا من ان فاهدي لي قوسا فذكرت
 ذلك للنبي ثم فقال دم ان اخذتها اخذت قوسا ثم نار فرددتها

اجار بعض عن الحديث يحمل الاجر فيه على الثواب لكنه غير مناسب لسياق
 الحديث وتوهمهم بقوله اخذت على كتاب الله اجر او الاول ان
 يحمل على ان حق الضيف كان واجبا على ذلك القوم بدليل ما روي ان
 الرازي قال لهم عند سؤالهم لرقبة انتم لم تضيفونا فما ان ابراق لكم حتى جعلوا
 لي جعلنا فاجرا اخذ منهم بسبب او يقال الرقبة بالقرآن ليس برقبة محضه
 فجاز اخذ الاجرة عليها فالضفاف في الحديث محذوف تقديره رقبة كتاب
 الله وتعليم القرآن رقة فلم يجز الاجرة عليها وذكر في شرح السنة اخذ الاجر
 على التعليم جائز اذ لم يكن المعلم متعينا لذلك بان يوجد في ذلك الموضع عالم
 آخر وغير جائز اذ اتعتن من ابن مالك **مسألة** حية ده قدر مسنون نه مقدار در
 واطرافه من داني بانه باقائلا من الدرقي جائز اولو **الجواب** جائز
 اولو مسنون اولان قبضه در **ويستحسن** وهن الشارب اذ لم يكن
 من قصده الرنية لانه يعمل عمل الخضا ونفعل طول الاجية اذ كانت بقدر
 السنون وهو القبضه من هدايه في كتاب الصوم فيل فصل من كان مريضا
 وذكر الطحاوي في شرح الآثار ان قص الشارب حسن ونفسه ان يخذ
 حتى يتنقص من الاجاز وهو الطرف الاعلى من الشفة العليا قال والخلق
 سنة وهو اصن من القص وهذا قول الجنيفة وم صاحبيه وقال
 بعضهم ان الخلق بدعة لحديث عايشه رضي وعادني يا سر وابي هريرة
 رضي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عشر من فطرتي وفطرة ابراهيم
 عليه السلام فذكر من حملها قص الشارب والصحيح قولنا لحديث ابن عباس
 وابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جزوا الشارب
 واعلموا الكي وفي رواية واحفوا الشارب والاحفاء الاتصال

ولفظ القص في حديثهم عبارة محتملة فوجب حملها على ما روينا والشارح
 لكل لما يقع في الماء لأن العرب اعتادوا الكرع من الأوديه وأقواله الغز
 نصب الماء ذلك الشعر كل يسمى شاربا وأختلف النكاح في اعتناؤه واليه
 قال بعضهم تركها حتى يكثر والقص سنة فيها وهو ان يقص الرجل لحته مما زاد
 منها على قبضة قطعه كذلك وذكر محمد بن في كتاب الآثار عن أبي حنيفة قال ربه ناخذ
 وذكر هناك عن ابن عمر أنه كان يفعل ذلك ولأن اللحية لما كانت زينة
 كان كثرتها وكثافتها من كمال الزينة ولذلك وصف النبي عليه الصلوة والسلام
 أنه كان كب اللحية فاما الطول اذ لم يش خلاف الزينة من تحيط الحصى في كمال
 الاحسان في اول باب في ارسال الشعر وتركه **قوله** وهو اي القدر السنون
 في اللحية القبضة بضم القاف قال في النهاية وما وراء ذلك يحب قطعه هذا
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان ياخذ من اللحية طولها وعرضا
 او رده ابو عيسى يعني الترمذي في جامعه رواه في حديث عبد الله بن عمر
 بن العاص فان قلت يعارضه في الصحيحين عن ابن عمر عنه عليه السلام اخفا
 الشوارب واعفوا الله فاجاب انه قد صح عن ابن عمر راوي هذا الحديث
 انه كان ياخذ الفاضل عن القبضة قال محمد بن الحسن في كتاب الآثار ابو
 ربه عنه عن الربيع بن ابى الريثم عن ابن عمر انه كان يقبض على لحيته ثم يقبض
 ماتت القبضة ورواه ابو داود والنسائي في كتاب الصوم عن علي بن
 الحسن بشقيق عن الحسن بن واقد عن مروان سالم المقنع قال رايت ابن
 عمر يقبض على لحيته فيقطع ما زاد على الكف كان النبي عليه السلام اذا افطر
 قال ذهب الظأ وابست الروق وثبت الاحزان ان شاء الله وذكره
 البخاري تعليقاً فقال وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على لحيته في فضل اخذه

وقد روي عن ابى هريرة ايضا اسنده ابن ابى شيبة عنه حدثنا ابوا
 ع. شعبه عن عمرو بن ابوب عن ولده جمر عن ابى ذر عنه قال كان ابو هريرة
 يقبض على لحيته فياخذ ما فضل عن القبضة فاقل ما في الباب ان لم يحل على
 كما هو اصلنا في عمل الروي على خلاف مروية مع انه روي ايضا عن غير الروي
 وعن النبي عليه السلام ان يحل الاخفا على اعفائها ان ياخذ غالبها او كلها كما
 هو فعل الجوس الاعاجم من خلق طام كماش بعد في الهند وبعض اصحاب
 الغزخ فيقع بذلك الجمع بين الروايات ويؤيد ارادة هذا ما في سلم عن ابى هريرة
 عنه جروا الشوارب واعفوا الله خالفوا الجوس في هذه جملة واقعة موقع
 التعليل واما الاخذ منها هي دون ذلك كما يفعل بعض المغاوية وخشنة الرجال
 فلم يجه احد ان همام والتقصير في اللحية سنة وهو ان يقبض الرجل لحته
 فاذا زاد على قبضة قطعه لان اللحية زينة وكثرتها من كمال الزينة وطولها القائل
 خلاف الزينة ثم يشرح المختار للاختيار في الكراهية م عايشه ده روي سلم
 عنها عشر من الفطرة فقدم بيانه في الباب السابع في حديث الفطرة خمس هي
 للبعيض ولهذا لم يذكر فيها الحسنة كذا قاله الشيخ الشارح لكن اجعلت للابتداء
 بعض عشر كائن من الفطر لكان حسن قص الشارب واعفوا الله اي الزججا
 بلا نقص منها كما قال الله تعالى عفو او قالوا اي كثر واقل المكروه قصها واما الا
 طولها او عرضها المتناسب فحسن لكن المختار ان لا يتعرض لها بقص شيء منها
 الا اذا بنت للمرأة لحيته فيسب طحاظها والسواك تتعاليها واستنشق الماء
 وقص الاظفار تقدم كيفية في الباب السابع في حديث فطرة خمس هي غسل الرأس
 جمع البرم بضم الباء وهي عقدة الاصابع ومفصلها وغسلها على انفرادها
 وليس يختص في الوضوء قيل يلحق بها ما اجتمع فيه الوضوء كالانف والاذن ونقف

الاطباي شعها وخلق العانة وانتقاص الماء بالقاء وهو كناية عن استنجا
 بالماء لان الانتقاص بالماء المطهر لازم لقل معناه انتقاص البول بالماء فانه
 اذا غسل الذكر بعد ما بال ارتد البول ولم ينزل فالمصدر على الوجه الاول ايضا
 الى الفاعل وعلى الوجه الثاني الى المفعول فيكون المراد من الماء هذا الوجه البول
 والانتقاص من مقتريا ولازما كما جاء في قوله ولم ينتقص من المشية فله
 وروي بالقاء وهو نضح الماء وعلى رفعه على داخل الازار بعد الوضوء دفعا
 للوسوسة لانه اذا لم ينضح ووجد من لظن انه بول وهذا اقرب لان المذكور
 كتاب ابن داود الانتصاح قال الوري ونسيت العاشرة الا ان يكون المفضضة
 ان فيه حقيقة والاستنسا منقطع بمعنى لكن وهذا شك في الروي في العاشرة
 وقال القاض عياض لعلها الختان المذكور في الخمس وهو اولي لان ملك الشارق
 في الباب الثاني **مسئله** زيد عمر وده اولان حققة دنياه حلال ايتكم
 افضل بوضه ايتكم **الجواب** ايتكم افضل **مسئله** رجل قطع مال رجل ظلمي
 الافضل لصاحب المال ان يكله لانه لو راه في النار في الدنيا كان مكسبا
 ثوابا عظيما فكذا اذا انقذه من نار الآخرة من واقعات حسامي في الكرا
 قيسل باب الكراهية بعلامة العين **مسئله** وضى ياخود بابا مال صبي
 اكل شرعاجايز اولوري **الجواب** بابا اكل ايتكم اولور الاختناج ايتكم
 حاجتي قدر وصي به مطلقا جاز او لما لا المكر اجرت معيته سي اولور
 اجرتي قدر اكل ايده من جامع الفصولين في الفصل السابع والعشرون في
 الورق الاول **مسئله** عبارة لا باس لك ان ياكل من مال الصبي على قدر حاجته
 لو محتاجا ولا يضر ولا ياكل الوصي ولو كان محتاجا الا اذا كان له اجرة في
 قدر اجرة **مسئله** الله صفتي منامه كورمك شرعاجايز اولوري **الجواب**

كل

ان

اكثر فقها قائل او لما مثل در بو بابه سكوت احسن ايدكم **مسئله**
 روية الله في الآخرة حقيرا اهل الجنة في الآخرة بلا كيفية ولا شعبة
 ولا حاذاة اما روية الله في المنام اكثر من قالوا الا يجوز والسكوت في هذا الباب
 اصح من تاتا خان في كتاب الاحسان **مسئله** روية الله في المنام تكلموا فيه
 فان اكثر مشايخ سمرقند قالوا الا يجوز حتى قيل لا محمد بن خصام ان رجلا يقول رايته
 الله في المنام فقال احمد مثل الذي رايته في المنام كثيرا يراه في السوق في كل
 يوم وقال المشايخ ابو منصور هو شر من عابد الوشن واستحسن جواب والسكوت
 في هذا الباب احسن من الخسيس والمزيد في باب الرويا في كتاب الكراهية **مسئله**
 مسافر لا يغير يدا طاهر من بريرة خلط ايدو يا صبري بر مقدار ايتكم
 عارفانه ايتكم شرعاجايز اولوري **الجواب** اولور اما حلا للشمك كراعتن
 خالي دكلد زيرا بعض قفا واده قياس اولنان مسئلة زيادة اكلك
 عدم جوازي مسطور در المسافرون اذا خلطوا زوا دهم واخرج كل واحد
 منهم درهما على عدد الرفقة واشتروا به طعاما واكلوا فانه يجوز وان تفاوتوا
 في الاكل لان الله اباح مخالطة ايتكم هذا اولي من نزاهة قبيل كتاب الاحسان
 وفي مجموع النوازل في متوفاته للوصي ان خلط طعامه اليتيم وياكله بالمواف
 وفي فتاوي رشيد الدين الام اذا خلطت بالها على الولد واشترت الطعام
 واكلت مع الصبي ان اكلت ما زاد على حصتها لا يجوز لانها اكلت مال اليتيم
 من احكام الصغار في الوصايا **مسئله** بعض كسره ايتكم جقارب طعام بشر
 اكل ايتكم حلال اولوري **الجواب** حلال للشمك اولور ياخود جمل سي بر ايتكم شرع
 ايدو اول داخي جمل سي شرع ايتكم مناسيد **ابو السعد** **مسئله** عارخانه
 ايتكم زيد مجتده زيادة يسه حلال اولوري **الجواب** طرفندن استخلال كراكر

الشيخ

ابو السعود **مسئله** زیدک زوجه سی ذمیة اولیة خراجک شد که زید
 اغزک قوقار بن المکرم دیو منعه شرعاً قادر او لوری **الجواب**
 قادر او لوری حق شرعاً ایچون منع او لنماز ده نفی حق ایچون قادر او
 مصر صدر خلاصه ده ایکسیده وار **وفی فواید** ای علی النسفه الذمیة
 اذا كانت لها زوج مسلم فاجتمعها لا تؤخر بالاغتسال ان كانوا الا یقتلون اما لو شرب
 الخمر فلزوجه ان یمنعها **اذکک المسلمة** اذا اکل الثوم والبصل وکان ذو
 بکرة ذکک له ان یمنعها خلاصه فیل کتاب الصلوة **ولیس للرجل ان یمنع امرأته**
 الذمیة من شرب الخمر ویمنعها من ادخال الخمر بینه کذا فی الخلاصة والبرازیه و
 غیرها فی کتاب الکراهیة فی الفصل الثالث **الذمیة ارادت شرب الخمر**
 لزوجه المسلم المنع کالمسلمة اذا ارادت اکل الثوم والبصل او الکلام من
 الخمر فالزوج یمکن المنع لانه القبله حق وذلک یحل بها لو بکرة من برزیه فی کتاب
 الطهارات فیل کتاب الصلوة **وفی الخانیة** من فصل البرزیه من السیرام
 امرأه ذمیة لیس له ان یمنعها من شرب الخمر طلال عندها وله ان یمنعها من اتخاذ
 الخمر فی المنزل انتهى وهو مشکل لانه وان کان حلالا عندها لکن رایحتها تفسد
 منورها کمنع المسلمة من الثوم والبصل ولذا قال الکرمی فی القبض قبل باب
 الیثم ان المسلم له ان یمنع زوجته الذمیة من کالمسلمة لو اكلت الثوم والبصل
 وکان زوجها بکرة ذکک له ان یمنعها انتهى وهو الحق کما لا یخفی من شرح الکرمی
 بحیم فی کتاب النکاح **اقول** لعل المراد بما فی الخانیة عدم المنع من شرب الخمر لانه
 من حیث هو مطلقاً فلا ینافی فی المنع باعتبار عارضة وهو کراهة رایحتها
 حتی لو زال ریحها بعلاج اولم یتاذ الزوج برایحتها کونها شرباً ایضاً لم یکن لان
 یمنعها ولذا قال فی القبض وکان زوجها بکرة ذکک من تحریرات شیخ الاسلام

الشیخ

الشیخ نجوی زاده نال مراده **مسئله** اصل سوق وخرک یردکی حدیث
 قبول ایتمک وطلما من اکل ایتمک شرعاً جائز او لوری یوخص فی زماننا
 زمان فاسد او ملحق حرامی وصور مدین اخذوا کل تقویة مانع علی التفصیل
 بیان اوله **الجواب** غالب مالی حرامدن ایسه مقبول او لنماز کرک واکل
 حرام ایدکی متبیین اولیه انسانک ظاهر حال که صلاح وستر اوله صلوة وصدقة
 سینه قبوله خرج یوقدر زمان فاسد اولی دیوخت لازم او لازیر او یو
 ظنردی عشر بوباید ایکی شیء وارد بری حکم شرعی وظاهر بری حکم
 ودع وصدید حکم شرعی ظاهر حال صلاح او زینة اولاندن اخذ در بلا
 مادامک بعینه حرام ایدکی متیقن اولیه اما حکم ودع مطلقاً کمنع دن اخذ اولانما
 حتی غایت تحلیله تحت ایدیه شبهه یوق ایدکی یقین حاصل اولایچه زیر ودع
 شبهه حرامدن بل احتراز در تقوی حرامدن احتراز در دیشل شرع شریف
 یسر وسماحت او زره موضوع ودع تشدید و احتیاط او زینة در ا
 ودع شرع شریفه خالف دکلدر غایت شرع ایچون ایکی حکم وارد بری جواز
 بری افضل و احوط جائز اولان حکم شرع افضل و احوط حکم ودع در اصله
 بر در فی زماننا ادعیه نک عدم قبولی ودع اولمادخی ایچون در حدیث شریفه
 بیور مشدر که اگر سز غار قلسکر حتی یایی کی اولیچه واور بر طو تسکر حتی
 کرش کی اولیچه نفع ویر من سزده ودع اولایچه اللهم انفعنا و ذکر فی فتاوی
 التمر تاشی نقلا عن العیون **من دعی** الاضیافه به او اهدی الیمه فان کان غای
 مال المهدی او المضيف **حرام** لا یشغی له ان یقبل ویا کل مال من غیر انه حلال
 وان کان غالباً له من حلال لایس بذکک مال متبیین عنده حرام وذلک التمر تا
 نقلا عن البستان اذ لم یکن المهدی ظالماً ولا یکره مال حراماً فالافضل ان یقبل و

ب

ش

يكافيه بافضل منه او مثله فان عجز المكافاة بالمال فبالعاج حسن
 الشاء وذكر ايضا في التمشي انه قال ما كنا فيهم دعي الى دعوة
 الظالم الذي يرتشي ويظلم الا ان له زرع وغلات يحل الاجابة وحمل
 ان ذلك من حاضر اماله وذكر في بغية المنية ان الامام ابا جعفر سئل عن
 اكتسابه من امر السلطان وجمع المال من اخذ الغزوات المحرمة وغير ذلك
 هل كل واحد في ذلك ان ياكل من طعامه قال اجبت ان لا ياكل منه
 ويسواكله كما ذكر ايضا في جمع الثمار وذكر التمشي ان رجل حلالا
 به من الربوا او الرشي او الشحنة او من مال غصب او سرقة او خيانة او
 من مال يقيم فصار له شجرة ليس لاحد ان يشارك او يبايعه او يستقرض
 منه او يقبل هديته او صدقة او هبة او ياكل في بيته وكذا اذا منع
 زكوة وعشره صار له شجرة لما فيه من اجزاء مال اليتيم وذكر في خلاصة
 الفتاوى ان ابا حنيفة رجع سئل عن اكل طعام السلاطين والظلم واخذ
 الجائزات عنهم ينبغي ان يتحري عند الاخذ والاكل وان وقع في قلبه حلال
 ياخذ ويتناول والا فلا وقال الامام التمشي في فتاواه ينبغي ان
 يرى الاشياء حلالا في ايرى الناس في ظاهر الحكم ما يستبين لك شي مما
 وصفناه فالجواب الامام محمد بن النعمان ان قيل ما تقول في صلوة اصل الرقة
 وغيره في هذا الزمان هل يلزم رد هديتهم والبحث عنها وقد علمت بما
 وقلة نظرهم في معاملاتهم وكذا صلوات الاخوان فالجواب انه اذا كان
 ظاهر الانسان الصلاح والستر فلا حرج عليك في قبول صلته وصدقة
 ولا يلزم البحث بان تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل
 المسلم بل حسن الظن بالمسلمين مأمور به ثم هو الا في هذا الباب وهو

ان

ان صرنا شيئا من احكام الشرع وظاهره والثاني حكم الورع وحكمه في
 الشرع ان تاخذ ما اتاك من ظاهره صلاح ولا تال الا ان يتبين انه
 غصب او حرام بعينه وحكم الورع ان لا تاخذ شيئا من احد حتى يتبين عنه
 غاية البحث وتتقصى غاية الاستقصاء فتبين انه لا شبهة فيه
 بحلال والا فترده فان قلت كان الورع مخالف للشرع وحكمه فاعلم ان الشرع
 موضوع على السير والسماحة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
 بعثت بالحنيفة السمحة الشريفة والورع موضوع على التشديد والاحتياط
 كما قيل الامر على المتقضي اضيق من عقد الشرع من الشرع ايضا وكلها
 في الاكل واحد لكن للشرع حكمان الجواز وحكم الافضل الا حوطا فالجائز
 تقول حكم الشرع والافضل الا حوط حكم الورع في جامع غيرهما واحد في
 الاكل فافهم ذلك رايدا وان اتق الحرام وتورع عن الشبهات فان قبولية الرعا
 والعبادة متعلقة باكل الحلال كما ذكر الامام الفقيه ابو الليث السمرقندي في
 كتابه تشبيه الغافلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو صلوا
 حتى تكونوا كالحنايا وصمت حتى تكونوا كالابواب ولا ينطقوا الا بالورع
 قال العلماء الورع الاحتراز عن شبهة الحرام والتقوى الاحتراز عن الحرام
 في جواهر الفقه في الباب التاسع في الورع الخامس خمينا لا ينبغي لنا
 ان ياكلوا من اطعمة الظلمة ليقبح الامر عليهم ويحرم عاير تكون وان
 يحل سراجي مسلم اولان نه آتكم كرك تاكم كركم كتمية **الحجاب** تفسير
 حرام من حفظ ايدوكم به ظلم ايتكم وينبغي للمسلم ان يحفظ نفسه
 الحرام وان لا يكسب حراما وان لا يظلم مسلما ولا معاهدا وقد ذكر في آخره
 خصا لا هي ملك الورع والرهمة واساس التقوى والرشد في محيط الشريعة

بعثت بالحنيفة
 السمحة الشريفة والورع
 موضوع على التشديد

الورع
 بين الورع والتقوى

س

في آخر كتاب الكسب قيل كتاب البيوع **مسألة** ملك ورع وزهد اساس
تقوى ورشدا وان خصال **الحجاب** نفسين حرامين مخطاين و
وحرام كسب اليكوب مسلم ومعهده ظم ايتكم كما في الحيط الحرسى قيل
اليكوب الورع هو الاجتناب عن الشهوات كما ان التقوى هو الاجتناب
عن المعاصى من اذى في الامانة في قوله ثم الاورع **مسألة** التوذن من اجزائه
عود وحصى لبان يا قب استعمال ايمده كراحت وارمير **الحجاب** ارور
كوشده داحى لان حرمة استعمال الذهب اشتد الا يرى انه يجوز التحنم للرجال
ولا بالفضة يجوز التحنم بالذهب الحسن بن زياد عن ابي حنيفة ربح انه كان
يكفه ان يستخرج ذهب او فضة من آخر الثوب **مسألة** مريض اولان زيك
مرضه كرى ويملك اكل طيب اولان عرونا فعدد ديكلة شرعا جائزا و
الحجاب او لما زانته حليمه برشي حرام الا من حتى منافعين كبد ربح
دعشترته كم منافع خردة داحى او يلد در حرام او لمق ايل تقوى قلما مشر
بعضير خود منافع اتعاط او ماسنه قابل او لمشر در كه رسواى اول
كورن توبه المسير **مسألة** واذا قال الطبيب القنفذ نافع او حية لا يؤذ
اكل المتداوى لان الله تبه حكيم لا يحرم شيئا حتى نزع منافع وقولته
في المنافع للناس قيل اراد به نفع الاتعاط اذ اروي السكان
وقاء من فو و دبره والكلب الواحد يلحس فيه مرة ذ او مرة ذاك
فرواه اتعظ و تاب اعرض بان الفقيه ذكر ان بيع الحيات يجوز
اذا كان يتفع بها في التداوى دل على اباة التداوى قلت قال لا
اذا جعل في الدواء صار مغلوبا مستهلكا فلا يلزم من جواز ذاك لان
حال الافراد يغير حال الاجتماع والقنفذ حلال عند الشافعي وهو لم يحد

به فكيف يجوز بالارام المقطوع من نرازية في كتاب الصيد قيل الفصل الخامس
مسألة صقسان وقلقك اكل حلال او لورمي **الحجاب** اصله حلال
اما مستح وكل زير اناس بونلري اكل ايدنه آفت اصابتين تعارف **مسألة**
ويكره اكل المرء والمرء والمرء في الجرح النبي صلى الله عليه وسلم
انه نهي عن قتل النملة والنحلة والعنكبوت والمرء والمرء واما الذئبي
والصلصل والعقوى والقلق والحمام واكل هؤلاء في الاصل حلال
ولكن لا يستحب لان الناس تعارفوا ان من اكل هذه الاشياء اصابت آفة
فينبغي ان يترفع عنه من ظهيرة في كتاب الكراهية قيل كتاب العتاق كذا في الزا
في كتاب الصيد في الفصل الرابع قيل الخامس للقلق **مسألة** وجتر عنه الجوهرى
بالغاف وهو طائر عجمي طويل العنق وياكل الحيتا ويوصف بالقطنة و
الذكا الكرم في حله ومجان احد هياكل وبه قال الشيخ ابو محمد وزججه الغرالي
والثاني يحرم وصحة البغوي وجزم به البادي واحج باذ ياكل الحيتا ويضيق
في الطيران وقال النبي صلى الله عليه وسلم كل ما ذق ودع ماصفا يقال ان
الطائر في الطيران اذا حرك جناحيه كان يفر بهما وصف اذ لم يتحرك كان
الجواح والاصح في شرح الروضة والمخذب انه حرام الخواص اذا لم يفرخ
من فراضه وطلى به بدن المجزوم نفعه نفعا بينا واذا اخذ من دماغه وزن
دانق و من الفحة الارنب واذا بيا على النار فطعم منها باسم آخر يصير و
الحية في قلبه وقال عرش من حمل عظم اللقلق معه زوال ربه وان كان عاشقا
مثلا ومن حمل حبة عينه يعني لم يتم ومن حمل البسك نام ولم ينتبه او يكل عينه
ومن حمل عينه ودخل الماء لم يعرف وان لم يحسن السباحة من حيوة الحيوان
لابى عبد الله محمد بن ابى بكر بن عمر القرشي الحرومي الداميني المالكي **مسألة**

مال جمع ايتمه و كيه اخذنه ايقه و شاعيل وضع ايدو خصوصاً شاعيل
بعضنه لفظه الله و ارايكن جيبه قويب او تور دقي او سته او تور
شرعانه و اريد رناسي سبه بو كا خود مبتلا در **الجواب** مال حلالان
جمع او كوز كوتى و ساير حقوقى و يريلك باس يوقدر و او مقوله در ايم
او زرينه او تور رفته داخى باس يوقدر زير مقصود حفظ در استخفاف
دكلر اعتبار مقاصدك نفسنه در نفس افعال دكلر قال و لم يجمع المال با
اذا ادى زكوة و وصل رحمه ابن سماء عن محمد بن البابس بالقعود على
اوجو القفيه درهم و كذا النوم عليه و انا و هذه المسئلة لنوع اشكال
ان الدرهم يكون عليها اسماء الله فالقعود عليها لا يخفى نوع استخفاف لان
المقصود هو الحفاظ دون الاستخفاف و العبرة لنفس المقاصد لا النفس
من تمة الفتاوى و في الخط و الاباحة في فصل في امور الديانة في الورق
م خمينا **مسئل** زيرك بورنى قنايو دكلره عرق قران عظيم قانى
ايه الله يازمق ايله آثم اولور **الجواب** ابو بكر الاسكاف جايى در عيش
كت فتاواده شفا معروف اولجى بونك مثالى بنه ره جواز كوست
مثلا بول ايله يازمق كى و ولادته فخر اولسه فخره اصلى كى اما فخر
اكلر غنى بونك جدي ابري ايله عمل اولنما مقدر و الذي رضى و تاييد
دمه فارادان يكتب بدمه على جبهته شيئا من القرآن قال ابو بكر الاسكاف
يجوز قيل لو كتب بالبول قالوا لو كان فيه شفاء جاز و عن ابي نصير محمد
بن سلام مائة قوله عليه السلام ان الله تو لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم
انا قال اذ كذا في الاشياء التي لا يكون فيها شفاء و اما اذا كان شفاء فلا
به قال الا يرى ان العطشان كل له شربا في حالة الاضطراب فاصح

مئة
اعتبار مقاصدك نفسنه
نفس افعال دكلر

والعبرة لنفس المقاصد
لا النفس الافعال

و

في كتاب الخط و الاباحة في الورق الثاني خمينا و في فتاوى الجي
ان المرأة اذا تعسر عليها الولادة يكتسب على قرطاس بسم الله الرحمن الرحيم
والقت ما فيها و كتلت و اذنت لربها و حققت احياء و تعلق في فخذ
الايسر تلقى الولد من ساعته باذن الله تعالى تاتار خان في كتاب الطهارة
في الفصل التاسع في الحيض قيل كتاب الصلوة و كذا في الخلاصة و لكن فيه
نظر لانه في حالة الاضطراب لم يبق الحائض فلا يدخل لنا في ما حرم عليكم **مسئل**
زيرك ايا قلى اغدقده اخر الدوا الكى ديو دكون ياقمى توكله ما كيد
الجواب تد اوي جايى در كن شفايى الله تعالى لادن بلبوب دوا دن بلمك
كر كز بل ضرر اوج قسمه منقسمه بر مقطوع يد در مانك و خبرك عطش و جوع
ازاله سيدر برى داخى مظنون در فصد و شرب سبال كى برى داخى موصوف
كى و رقبه كى مقطوع يد اولانك تركى توكلن دكلر بلا موت خو فى اولجى
حرامد انا موهومك تركى توكلنك مشطير اما مظنون اولان توكله مانع دكلر
تركى داخى حرام اولماز بلكه بعض احواله بعض اشخاصه افضل در كذا
في جامع الفصولين في الفصل الرابع و الثلاثين قيل الفصل الخامس و الثلاثون
فان قيل الكى من الاسباب الظاهرة النفع بها ايضا قلنا ليس كذلك فانه ليس
كفصير و حجامه و شرب سبال فان الكى لو كان مثلاً في الظهور لما خلت البلاد
الكثرة عنه و انا هو عادة الاثراك و الاعراب و الهنود و هم من الاسباب الموصوفة
كالرقية و ما من وجع يعالج بالكى الاول دواء يفتى عنه ليس فيه احراق
فالا حراق حرج لبنيته فحذور السراية مع الغنية عنه كذا في الحامدية و
الفصولين في اخر الفصل **مسئل** اسم الله تعالى يا خود اسم انبيا و الملائكة
عليهم الصلوة و السلام يا زيلى اولان اوراقى اياق الشده قالا سبيل ديو

مط
في الولادة اذا تعسر
حيم

مطلب
في تدوير الكتب

احراق بانار جابر اولوري **الجواب** اولماز مادامكه نحو اولميه بعد احراق
وما جاري كيره القاجينز وبناس اولميان ارض طاهره يه دفن جابر
اولور قنقنين ايدرس رجل اوصى بان يدفن كته قال ابن مقاتل
لا يجوز ان يدفن كته الا ان يكون شيئا هو لا يفهم منها احد شيئا او فاسدا
فيضغ ان يدفن فان كان كتب الرسائل وكان فيها اسم الله تعالى ويستغنى
عنها صاحبها وجب ان لا يرقا وقال اجب اليان في ما كان فيه من اسم
الله تعالى ثم يرقها او يلقها في الماء الجاري الكبر فان دفنها في ارض طاهره لانا فيها
كان ذلك حسنا ولا اجب ان يرقها بالنار كالمعج ما كان فيه من اسم الله تعالى والا
واللهم السلام في قاضخان في كتاب الوصايا في فصل في مسائل
مختلفة في الورق **مسئله** عورت تجلس وعظها خاره اولمق جابر اولور
الجواب اولماز ولا جماع للنساء ات قال في الكافي كره حضور المسجد
للصلوة فلان يكون حضوره جالس الوعظ خصوصا عند هؤلاء البراهيل الذي خلق
بكلية العلماء اولي من ابن سيد على شرح شرعة الاسلام **مسئله** زير زوي
مهرى تجلس وعظها وارمها ذن ويرى واعظا عالم وزاهد وعلم كيت
متصف كمسكه اولوب مجلسه بدعت اولما ينجى باس واري **الجواب** قدر
بويل اولمق اما اول برضا له در في زمانه اولماز وان اذن لها بالخروج
الي مجلس الوعظ الخالي عن البدع لا باس به من زايه في كتاب النكاح في
الفصل السادس عشر وهو اي العالم المتصف بالعلم والحكمة اعز
الابلق العقوق في الصحاح العتاق بالكسر الخواص كل حافد وقولام
طلب الابلق العقوق مثل ما لا يكون لان الابلق اسم للذكور ولا يكون الذكر
حامل او حكي ان رجلا سأل سفيان بن عتبة يا ابا عبد الله اني اغبط ان

طلب الابلق العقوق

راي عالمنا زاهد افعال ويحك تلك ضلالة لا توجد في زماننا من ابن سيد
على في فصل العلم بعد من سنة الاسلام **مسئله** امام اعظم من هبنده اولان
زيره عرو شافعي بورنر قان اقق اليه ابدست بوزلما زديده زير اولور
قول باطله ديك جابر اولوري **الجواب** اولماز خطا در آداب شيخ
خالف در حق وباطل معتقداته استعمال اولور مجتهداته استعمال اولان
خطا و صوابه حتى بزم من هبنده ايله خالف من هبنده فو عده سوا اولور
واجب اولان بودر كه من هبنده صوابه بزم خطا در آداب صواب اولوب بزم
خطا اولمقه احتماله در ديكروالا اكر قطع اولنا بحق اولور بزمه حقيق
مجتهد صواب وخطا ايد مجتهد در ديك قوملر نبي صبح اولور اما بزم معتقد مز ايله
خالف خصم معتقد نون سوال معتقداته اولما بحق اولوب اول زمانه
بزمه لازم اولان حق بزم اعتقاد ايتد كدر خصم ك معتقد باطله در ديك
كر ك ثم انه راعى الادب حيث قال بالصواب لان الخطا والصواب
يستعملان في المعتقدات حتى اذا سئلنا عن مذهبنا ومذهب خالفينا
في الفروع يجب علينا بان نجيب بان مذهبنا صواب كمل الخطا ومذهب
خالفنا خطا كمل الصواب لانك لو قطعت القول لما صدق قولنا ان المجتهد
يخطئ ويصيب واذا سئلنا عن معتقدنا ومعتقد خصمنا في المعتقدات
يجب علينا ان نقول الحق ما نحن عليه والباطل ما هو عليه خصوصا هكذا انقل
الشيخ في آخر المصنف لشرح المنظومة **مسئله** امام شافعي مذهبني خطاي
اعتقاد ايتك كرك نبي در **الجواب** بو اعتقادك مراتب متفاوتة سى آر
در نصوص قطعية المتن والنقل كى مرتبه اقيه واما خطا اعتقاد
ايتد كره احتمال صوابه وصواب اعتقاد ايتد كره احتمال خطا باقيد

دليلك قوتي وضعني حسيه بو اعتقادك ادخى مراتب متباعدة لى
 واردر بو تفصيل احوال ادله واحكامه نوعا وقوفى اولان وظيفه
 عوامه كندى امامنى ساير ائمة دن اولى اعتقاد ايتك كفايت ايدى **ابو**
السعود **مسئله** مديون اولان كه غرما اذ نسز غرايه يا خودج شرفه
 كتمك جايز اولور **الجواب** مكروه ودر و بكرة الخروج الى العدو والحدود
 بلا اذن الغوا، و بتر ازيه قبيل كتاب النكاح **مسئله** حنيفى مفتى سنى
 اولان زبده ائمة شافعين جواب نه و بجهله در ديوا مستغنا اولن قدومه
 جواب و بتر كتمك جايز اولور **الجواب** اولماز امام اعظم قنده شوبل در ديوا
 ويرمك كرك وان سئلنا كيف الشافعى ربه فيه لايك غذهب الشافعى
 الاممالة الامام مستند اى الامام لان الافتاء بما هو خطا، غننه لا يجوز
 بتر ازيه فى كتاب النكاح قبيل الفصل السادس **مسئله** حيل شرعية ايتكه
 كرهت وارمير **الجواب** مكروه ودرن فرار يا دضى ايجون اولمى حيل شرعية
 در حرامدن فرار و تباعد ايجون احتيال مند و بتر فاما مسلم حقه ابطال
 ايجون اولمى مانع وعدواندر، الحيلة للهرب عن المروءه اولمى المروءه
 فالا حيل للفراغ، الحرام والتباعد منه مندوب فاما الاحتيال لابطال
 حق المسلم مانع وعدوان، حتم الخطى فى اول كتاب الحيل **مسئله** هندك
 وضع حمل ايدى راكن قبل و درى بر اولوب حجاب منقطع اولمى جماع
 جايز اولور **الجواب** اولماز، اذا انقطع الحجاب الذي بين الدبر
 والقبل ليس للزوج ان جامعها، خلاصه قبيل كتاب الصلوة،
 وليس للرجل ان جامع امرأته اذا كان الحجاب الذي بين القبل والدبر
 قد انقطع الا ان يعلم ان يمكنه اتيانها، غير قربة، قاضيان فى خلاصه

سيدر

ن

معتبر

واجب

بوجب الغسل فى كتاب الطهارات **مسئله** صوغان و صمغ اكرين
 كسم لى كه رسول اكرم صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم حضرتى ح
 اكل البصل والثوم والكرات فلا يقربن مسجدنا فلان الملائكة تتأذى
 منه بنوا آدم، بر حديث شريفانده داخى، اكل ثوما او بصلا فيلغز
 او يلعزل مسجدنا وليقعد فى بيته، قول شريفانده اولان غميدن
 وجوب لازم كلورى خوش اغزى قوقار كن مسجد وغيره وارنل ترك
 اولى ايتمشى اولور **الجواب** ترك واجب ايتمشى اولور، بوقوله
 وغيره واجب تركه لاحق اولمى معصراضيه وجوبك داخى دليل
 بودر، ووجه الوجوب، قوله عليه السلام، من وجد سعة ولم يصب فلا يؤتى
 مصلا، رواه احمد وابن ماجه وشيخ هذا الوعيد لا يثبت الا بترك الوا
 من الدرر والغرفى كتاب الاضيحة **مسئله** كوش طومنى جايز اولور
الجواب مصارع بدعت دكلدر تلى زاد ايدى بوجوب كفار له مقابل به
 قوت و قدرت خصما ايجون اولمى جايز ودر مثاب ادخى اولور تلى
 ايجون اولمى مكروه ودر منع اولمى كرك، وفى جواهر الفقه المصارع
 ليست بدعة وقبحا، فيها الاثر الا انه ينظر ان اراد به التلبس بكرة
 لذلك يمنع عنه وان اراد به تحصيل القوة ليقدر على المعابلة مع الكفار
 فانه يجوز و ثاب عليه وهو كثر المثلث ان اراد الطرب والتلبس
 يمنع عنه ويؤخذ وان كان مقاتلا و اراد به القوة والقدرة على الجاه
 وله نظاير كذا فى جواهر الفناوى فى كتاب الاضيحة فى الباب الثالث
 و احتل بمصارع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ركانه حين
 كان مكة ثلث مرات كل مرة ثلث غنم ولو كان مكروها فاعطى رسول

لنا

جب

الله صلعم لما صرح في المرة الثالثة قال ما وضع جنس احد قط واما انت
 حرضني قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنم عليه فبظاهرة استدلال
 فيقدر لو كان ذلك طيبا ما رده عليه ولكننا نقول لو كان ذلك حراما
 فادخل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم واغارد الضعيف تطول الامنة عليه وكثيرا ما حصل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المشركين يؤلفهم به حتى يؤمنوا ثم شرح
 السير الكبير في باب ما يكرهه المقالة **مسألة** طائفة جليل كافر كيدكي طائفة
 دكوب انكلا ايتي كبرى كسبه باس وارمير **الجواب** يوقدر عمل
 العلانية والذي يعمل بالبرسم عملا لا يصلح الا للرجال وانه عليهم
 حرام على وجهين ان عمل ليلى لمون لا يحل له ذلك وان فعل ذلك
 ليحل له الادارة او يبيعه من اهل الذمة لا باس به من جواهر الفتاوى
 في الكراهية في الباب الثاني **مسألة** صفرا اينده سفه كتمك ايو دكيدر
 حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفرك خروجن ووده اينده حنت
 ايله مرده ايدن ديدي ديوتقل اولنان حديث صحيح **الجواب** كذب
 محض معتقد متدين بوقوله به اعتمادا يلجوب الله ذر توكلر اعتقاد
 ديمك كرك **مسألة** ان جماعة لا يافرون في صفرو ولا يبدون بالاعمال
 فيه من النكاح والدخول ويتمسكون بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من
 بشرني بخروج صفرة بشرته بالجنة هل يصح هذا الخبر وهل فيه خفية
 ونهى عن العمل فيه وكذا لا يافرون اذا كان القم في برج العقرب وكذا
 لا يخطون الثياب ولا تقطعونها اذا كان القم في برج الاسد هل الامر
 كما زعموا قال اما يقولون في صفرة كشيء كانت العرب يقولون ذلك
 واما يقولون في القم والعقرب او في الاسد فانه شيء يذكر ون اهل النجوم

كذا

في النجوم

ولتنفيذ مقالهم ينسبون الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كذب خوض وكثرة تقا
 يعتقد قوم انهم يعرفون ويتسعون عن ذلك فلا ينبغي لمعتقد متدين ان يعتمد عليه
 فاما هو فقصاء الله وقدره يلحقه سواء سافر والقمر في العقرب
 او في القوس او في غيرها واما يقض الله في حقها لا يلحقه سواء كان القم
 في العقرب او في القوس او في غيرها من جواهر الفتاوى في كتاب النجوم
 والاحسان في الباب الثاني **مسألة** كاريوي عن علي رضات سافر والقمر في
 العقرب فهذا ان صح عنه واغافل عن ذلك لئلا يتفق اتفاق فينسب
 الى ان يكون في العقرب فيكون ايمانا بالنجوم وتكذيبا لخبار المروية
 في النبي في هذا الباب **مسألة** محيط السحري في كتاب الرضاع في باب معرفة
 من يحرم بالرضاع **مسألة** عن بعض قول النبي صلى الله عليه وسلم ان من من العلم فله ان
 اي ان بعض العالم اهل اي بعض العلم تأثيره في الجهل والافساد والآفاق
 لا يكون جهلا لانه موقفة الشيء على ما هو عليه عند المحققين لكن لما اخرج بعض
 العلوم اضرار الجهل صار من موكب العلوم ما يؤدى الى الاضرار لصاحب
 العلم وغيره كعلم السحر والطلسمات والنجوم فانه يضر لصاحب العلم في غالب
 الامر لانه يعتقد ان الآثار والحوادث من الكواكب وانما المؤثرة في حصول
 الخير والشر وكذا اذا تعلم السحر واعتقد ان في وسعه تغيير الاحوال وكذا
 الطلسمات يعتقد ان في يده الانبياء كان من الطلسمات وكل ذلك يضر
 لصاحبه وان سمع منه ذلك ولقد فضل الشرح خاض فيه لضعف يقينهم وقلة
 علمهم في جواب ذلك وان الكل في قضاء الله وقدرته وان الشمس
 والقمر والنجوم مسحات بامرهم فان قال قائل اذ يتعلق بهذه الكواكب
 شيء يكون في خلقه عتبت قلنا ما من شيء خلقه الله في الفلك والارض

وغيرهما الا وفيه مصلحة فاعلم به لكن لم يكن ذلك باختياره وانما هو
 ركب الله فيه مثل البوتة في الشئ اليابس والرطوبة في الشئ الرطب
 والحرارة في الشئ الحار والبرودة في الشئ البارد ولهذا الحكيم والطبيب
 بهذه الادوية لم يهمل في المرض فيضعه في غير ما ان يقال هو البصانة
 الفاعل فلا كذا هذه النجوم وغيرها وكوزان يكون مؤثرا لكن ليس باختياره
 بل لانه خلق فيه كذا خلق العاقل المتدين ان ينظر الى حوله ولا ينظر الى ذاته
 ذلك الشئ فانها اجسام لا حيوة لها ولا اختيار من جواهر الفتاوى **مسئله**
 حردن او جوقر شرع احلال اولوري **الجواب** قوت شاق كمي دكلد رام
 اعظم ومحمد قلنده جاي ندر **مسئله** لا يكره الفكة في حرو وع اي يوسف
 يكره من ازا هديك شرح القدوري في كتاب الحفظ والاباحة **مسئله** مستوفى
 مؤلفه بعض نسخة هدية كتره قبولي جاي ندر اولوري **الجواب** اولون
 ويرى كلدي ايسه اولور والافلا لان المودة السابقة دلت على ان
 الاعوة لا للعضاء كما قالوا في المستوفى اذ اهدي اليه الموضع شيئا
 اوصاف ان كان يحكي ذلك من قبل الموضع فلا باس بالقبول والا
 فلا محيط الخسر في ادب القضاء قيل بسماع الدعوى **مسئله**
 زيد اناسي اليه بابا سنك زعايشده عاجر اولوب جوي ايشده
 اول بري بختياره اولوي لازم كيجك عصيا لازم كلوري **الجواب** والديك
 حقك مراعاتي جوي متعذر اولوي تعظيم واحترامه حق ابي خدمت
 وانعامه حق ابي رعايت ايلك كرك اذ اتعذر عليه جمع حق الوالدين
 بان يتاذي احداهما برعاية الاخر يرجع حق الاب فيما يرجع الى التعظيم
 والاحترام وحق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام وع علاء الامنة

٢٠٤

الجامي قال شيخنا لا يقدم على الام في الاحترام والام في الخدمة
 لو دخل عليه البيت يقدم ولو سأل لامنه ما اولم ياخذ من يده احداهما فيده
 بالام في قفيه في الكراهة في باب كوالدين ينظر ولا يبداء باصداها فان لم يبد
 منه احداهما يبداء بالام قفيه **مسئله** برقصه ده من بعد كونه طائفة من فرقة
 ايلسو دي حاكم الشرع نرايترب دفاتله تنبيه اولنزدن صكره ملعون
 متنبه اولوب عاد تلي اوزرينه شراب قوتوب خفيه بيع ايدر ايلين
 جماعت مسلمين بعض ككيد فوجيلين ياره ليوب خراي دو كسر
 شرعاضمان لازم اولوري **الجواب** احسا بايتعمل لازم اولماز فوجيل
 داخل ضمان لازم دكلد عامه كتب فقهية ده كتاب خصبه ضمان لزومي **مسئله**
 ولالة الكابنا تضيمنه تصديرون احترام ايدو اعدم ضمان كراهة مسطور
 وفي العيون وفي فتاوى النسخ انه يكسر دنانير ولا يضر الناس ولا يلتقي
 بالقاء الملح وكذا في اوراق خور اصل الزمة وكسر دنانيرها وشق ذقاتها ان
 كان اظهرها بين المسلمين لا يضر لانهما اظهرها بيننا فقد اسقط حرمها
 وفي تفسير العيون يضر الا اذا كان اما يركي ذلك لانه مختلف فيه من بزايد في
 كتاب الكراهية في الفصل الثاني في الورق البت اعني الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر كذا في البرازيه في كتاب الفاظ الكفر في الفصل السابع اجتمع
 قوم للفلسفة فامرهم شيخ الاسلام السفدي هذا بالمعروف ونهاهم عن المنكر
 فلم يترجوا فاستعان بالقاضي وبعث جماعة من الفقهاء وظفروا ببعض
 النور واراقتوها وجعلوا في بعض الدنانير الملح فقال شيخ الاسلام لا تدوا
 كذا وكسر الدنانير واريقوا ما بقي والاجعل فيه الملح قال وذكر في كتاب
 العيون ان من اراق خور المسلمين وكسر دنانيرهم وشق ذقاتهم التي فيها الخمر

نك
 در

لا ضمان عليه وكذا من اراق اهل الذمة وكسر دنانها وشق ذقاتها اذا ظهر
فيما بين المسلمين بطريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لا ضمان عليه
جواهر الفتاوى في كتاب الجنائيات والحدود في الفصل سبيل الرابع
مسئلة زيد ياكل قارقه دفع وحشت اخون يرا المقدره باس واسير
الجواب يوقدر برأين مالك حفر نري رها وصحابه ان ايكن انزلن واقع
او لمشدر مكره او لان على سبيل الله واللعب او لا ندر وذكركم في سبيل
الكبر ان اسن من مالك دخل على اخيه البرابن مالك رضى وهو يقتضى فقال اشق
فقال اخاف ان اموت على فراشي وقد فعلت تسعة وتسعين مكره
وصي سوي ما شاركت فيه المسلمين وفيه دليل على ان لا بأس للانسان ان
يتغنى اذا كان وحده ليرفع به الوحشة عن نفسه فان البرابن مالك في رها
الصحابه رضى وقد قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اقسى على الله
لا رقتهم قيل كانه يتغنى في رضى من بهي وحده واستبعد ذكر من انكس
رضى وانما المكره ما يكون على سبيل الله واللعب قال النبي صلى الله عليه وسلم
اياكم بصوتين الا اجمعين فاجر من صوت الغنائة من زممار الشياطين
ونفس الوجوه وشق الجيوب ورتة الشيطان يغى رفع الصوت عند المصيبة
من محيط الخسفى في كتاب الاحسان في باب الكراهية في الله ثم الكلام
في الغنا قال بعضهم ذلك المسئلة على ان جرد الغناء والاتماع له معصية
لقوله عليه الصلوة والسلام اتماع الملاهى معصية والجلوس عليها فسق
والنلذذ بها من الكفر وانما قل ذلك على وجه التشديد وان سمع بغتة فلا
ثم عليه وجب عليه ان يتهدى كل الهدى لا يسمع ومنهم من قال اذا كان وحده
فتغنى لرفع الوحشة عن نفسه فلا بأس به وبه اض شمس الاء الخسفى

رحموا انما المكره على قول هذا القائل ما يكون على سبيل الله واستدل
هذا القائل بحديث اسن بن مالك رضى فانه كان من رضى الصابية رضى
كان يتغنى في رضى وكان لا يفعل ذلك تلهيا ولكن لرفع الوسواس عن نفسه
وذكر شيخ الاسلام رضى ان جميع ذلك مكره عند علماءنا وكن بقوله توه من القار
من يشكر الله ولا يشكر الله جاء في التفسير ان المراد به الغناء واما حديث
اسن رضى فهو محمول على ما اذا كان يشد الاشعار المباحة وهي الاشعار التي
فيها الموعظة والحكمة ولا بأس بانشاد هذه الاشعار لو كان في الشعر
صفوة المرأة ان كانت امرأة بعينها وحية يكره وان كانت ميتة لا يكره وان
كان من سبيل لا يكره هذا كله من الذخيرة والجامع الصغير لقا ضحان وقناواه و
الجامع الصغير للامام المحمدي من الزاوية في كتاب الكراهية في فصل في اللبس
كتاب احياء الموت زيد اذني
اي ارض مواتي احيا اليك ملك اولمسي مخرج ايكن في زماننا نحن
مالك اولوب فوت اولد قده ورفه سنة اسقال اليك **الجواب** ملك اذن اولوب
جرد اسقاع اخون ايسه مالك اولماز ايدي فنا وادة مخرج امام امر جلا
ان يمرضنا ميتة على ان يتغنى بها ولا يكره الملك فاحيا حالم عليها لان هذا
شرط صحيح عند اهلنا لان غنوه لا يملك الارض الا باذن الامام فاذا لم ياذن
له الامام بالملك لا يملك في فناوي الولوالجي في اخر كتاب الزكوة **مسئلة** دت
باره قريه نك خلقى برطاني قريدن مرعالي اوزره تفرغ ايدر را ايكن جالا
زيد بن صاحب رضى استندان ايلدم ديوز راعت اليك ذكر اولنان قريه
خلق زيدى زراعتن منع قادر اولور **الجواب** طاع اواز اشيد بل
يرده اولو اهالى قرا نك احتياجلي وارايسه قادر اولور وان وجد

قتل في فلاة فليس شيء قال الكرخي وهذا اذا لم يكن ذلك الموضوع فهو
عليهم لان الموضوع التي يتنزه اليه صوتهم فناء العروم احق بالبرهان
مواشيتهم الا يرى انه ليس احد ان يحس ذلك الموضوع بغير رضا فاما وراء
ذلك جملة الموات لاحق لاحقية فلا يجب فيه شيء من مسوطة الشر في
باب القسامة **مسئله** زيدك او توزيلدن بركي مرعاسي اولان يرينه عرو
قيون يورنكه قادر اولوري **الجواب** مرعي زبده مخصوص ايسه عرو
او تنه محتاج اولي كتورد بكتورد يجهك بن كندم الرين ديكه قادر اولو
كحافى الهدايه وغيره حافى كتاب احياء الموات **مسئله** اوج قرية مايسنده
اولان طاع برنه بغير ايكسند قريب اولفين قريب اولان قرية لر
خلق بغير اولان خلق طاع مر قوم ن او طون كسكن منعه قادر
اولور **الجواب** طاع اراضى مباح دن اولي قادر اولما زلر كذا في
القنادر **مسئله** كتب فئا واده الرصوا كرا كل بركه نك ملكنده
اولا اجنيسنك احتياجي اولي كذا صاحب ملكه ياجقار يا خود دن
ويركوب الايم ديكه قادر اولوب صاحب شرع مانعه قادر اولما دغى
مسطور جمع فئا واده يا صاحبك اخذ كذا احتياجي اولي حاله
بوموال اوزره مير **الجواب** دكلدر اگرچه كم كتب فئا واده بوسطور
دكلدر لكن خراج ابي يوسفه وار **مسئله** زيد عروي بر بويك طاشلا واد
قتل ايليش عازيده نه لازم كلور **الجواب** امام اعظم قنده ديت لازم
كلور ضرب جلا بصره فوات لا قصاص عليه قتل لا يحنقه دم اريت
لو كانت صخرة عظيمة قال وان ضرب بجبل ابا قيس لا يج عليه القصاص
وهي **مسئله** القتل بالمشق وهذا اللفظ مما اخذه بعض الجهال على ايجنية

ص

رحم في علم الاعراب فقالوا الصواب بجبل ابي قيس قال القدوري لم
يشب هذا من ايجنية رحم ولم يوجد في كتابه وان ثبت ذلك منه فهو لغة
بعض العرب قال القائل ان ابا حاد و ابا احاد قد بلغا في الجحيم غايتهما
من غنية القنادر في كتاب الجنائيا في جنات الجنان في نوع آخر في القتل
كتاب الاشر به شيره سي از شراب لان
مسلم يملك كرك **الجواب** اعلا سر كسي اولور ما حار صب اتمك اسير در
اذا صب ما حار في البحر يصير خلا وهذا يكون اسير الطريق الذي يسير في
اراقه الا ان صب الماء الحار ولا يحتاج الى الارقه ولا يكره تخليله بالماء
خير حكمه خل خمر كذا في فوايد البدرية في كتاب الاشر به قال رسول الله
صل الله عليه وسلم الخل نعم الادام الحديث **مسئله** زيد منك عرو سلم
دين او كونه اخر اقم سفن ادا ايتدن بيلور كن عرو اخذ اتمك حلال اولور
الجواب اولور رجل عليه دين فقضاه من عن الحزان كان الغرم مسلما
يحل اخذ ذلك منه وان كان الغرم ذميا حل لان الغرم اذا كان مسلما لا يملك
غيره الا فلا يحل به قضاء الدين من قاضيه في كتاب الاشر به في الفصل الاول
في الورق الثاني **مسئله** زيد شراب من شراب ايرن كسي بيع شرعيا
اولوري **الجواب** امام اعظم قنده لا باس اما بين قتلنده مكره و حذر
افضل بودر كره خرايدنه بيع ايليه ولا باس بيع العصير من يتخذ من قول
الحنيفة رح وقال صاحباه بكرة وقيل على قول ايجنية اغا لا يكره اذا باه
من ذمي بتم لا يشترط المسلم بذلك اما اذا وجد مسلما يشترط بذلك بكرة
اذا باه بتم يتخذ من او هو محالو باع الكرم وهو يعلم ان المشتري يتخذ العنب
خرا لا باس به اذا كان قصده من البيع تحصيل الشر وان كان قصده تحصيل العنب

يكفه وغر استر الكرم على هذا ان كان يؤسس بنيتة تحصيل الخير وان كان
 تحصيل الغلب لا يكره والا فضل ان لا يسرع عزيمته في اتخاذ قرار قاضيه في كتاب
 الاشر به في الاول **مسألة** صاحب قنينة نوح طمخت وزالت مرارها
 على شربها قوتك وجهي وارمير **الجواب** وجهي يوقدر خطا محضه قطعا
 على اولنا زهر بارك صاحب قنينة قواعده شرع مخالف منفرد اوله مادامك
 غير بين تاييدن ايلمي على اولنا مقارنك زير اكش معتز ليدر مذهبه مخالف
 اوله يا خود منفرد اوله غي يا شايع اعتر الدن نقل ايلدي كن قبول المرز
 مادامك بزم قواعده موافق اولمايه يا خود بزم اعتر من نقل ايلدي قوت
 ايلمي **وقيل** كل من طمخ اذا حلت من الطمخ والمذكور من قبل اجدر قال
 صاحب القنينة ما نصه طمخت وزالت مرارتها بالطمخ على شربها
 والاذكر اشترت بصدر البيت فاكنت عليه اشارة قن وهذا مخالف
 من نقله في المبسوط وفناوي قاضيهان والبدائع ولا عمل على ما ذكره صاحب
 القنينة ولا التفات اليه في هذا المسئلة وقد تقدم لنا في صدر هذا الكتاب
 ان كلامه ينفذ به صاحب القنينة مخالف للقواعد لا يعمل به مالم يعضد بقوله
 وانما نظمت هذا النوع لانه على انه لا عمل عليه الا لا يغتر به طالب قال
 صاحب الفوايد ما نصه الذي ذكره في القنينة لا وجه له وهو خطا فلا يجوز
 عليه ولا يعمل به قال ولا يعمل ان في القنينة زيادة قيد يعنى على ما في المبسوط
 وهو وزالت مرارتها بالطمخ ولم يذكره الشمس الا في قوله فاجل ما قاله الشمس وقا
 على عدم زوال المرارة لاننا نقول في تعليل الشمس الا في ما يرد هذا التعليل فانه
 قال كطبخ طمخ الخنزير لو طمخ حتى زالت طعمه وصار مثل التبن لا يحل وكذا
 قال بعده ان النار ليس لها تاثير في اثبات الحار وهذا يستوي فيه حال

لطمخ

ازالة

ازالة المرارة وعدمها ثم اكد ذلك بقوله انه يحل فلم يجعل الطمخ شبهة في راز
 الحار فكيف يكون في الحل وذكر بعد هذا في المبسوط ما يؤيد ما قلناه قال صورة
 ولو نحن الدقيق بالخمر ثم خبز لا يحل اكله ولا شربه لمرارة فيه فلا فرق بين
 ان يزول او لا يزول ثم قال صاحب الفوايد بعد ذلك الذي يظهر ان شبهة
 على القاضي عبد الجبار الذي نقله الزاهد عن المسئلة طمخ البعض قبل ان
 يشهد لا يطبخ الخمر فليعلم ذلك فانه فائدة جلية اقول هذا القاضي عبد الجبار
 الذي نقل عنه صاحب القنينة هذا النوع من شايع المعترلة وقد قلنا ان الزا
 ايضا من المعترلة سواء ما خالف فيه المذهب او الودية او نقله عن شايع الا
 فلا نقبله منه مالم يوافق قواعدها او يعضده نقل عن ائمتنا من شرح ابن
 وهبان في الاشر به في البيت مسائل **اولا** ان لا يحل الطمخ يعنى لو طمخت
 لا يحل الثانية الدواء يعنى لا يحلها التداوي بالان الله لم يجعل شفا هذه الالة
 فيما حرم عليه الثالثة لا يحل للطفل ايضا للتداوي والالوة الرابعة ان لا
 اذا اسقاها يكون الاثم على من يسقيه وهذا المسائل المذكورة في المبسوط
 وغيره فاكنت على البيت اشارة واكتب عليه **مب** وهذه عبارة قال ما
 نصه وان اشتد عصفه وعلا وقذف بالزبد ثم طمخ بعد ذلك لم يحل بالطمخ
 لانه عينا حراما فلا يقبل الحل فيه كطبخ طمخ الخنزير وهذا الالة ليس بتاثير
 في اثبات الحل ولا في تغيير طبع الجوهر **كلا** في العصفير الحلو اذا طمخ فالطمخ هنا
 اشتد فهو حرام اشتد ما كان بنا فلا يكون حراما الا في الاول اشتد كان بنا وصار حراما
 ثم الطمخ في الحار لا يجب تبديل عنه وهذا الحد من شرب منه قليلا كان او كثيرا
 ونحوه في فناوي قاضيهان وذكر في البدائع ما صورته وكذا ايجز شرع
 المطبوخ لان الطمخ لا يحل حرما ولو شربها يجب الحد ذكر في المبسوط ايضا

هذه
عزال

مانعه لا ياكل ان يستقي لصبيان الخمر للدواء والاثم على من يقيهم لان
الاثم مني على الخطاب الصبي غير مخاطب فهو اثم والاصل فيه حديث ابن
مسعود رضي قال ان اولادكم ولدا على الفطرة فلا تداءوهم بلزوا ولا
تعذوهم فان الله لم يجعل في رجس شفاء وانما الاثم على من سقاها ثم ان
المسوط شرح ابن وهبان في الاثرية **كتاب الصيد**
زيدك يندك نك ملكي اولميا نكو كرجل عير دلسه زيدك ملكي اولوري
يوسفه مباح اولد في اجلدن كيم صيد ايدرسه انكي اولور **الجواب** كم اخذ ايدرسه
انكي اولور مجر د الفت ويعر د المي ايله ارضه ماكد اولماز الف الصيد
في ارض انسان او باض فيها او دخل داره او علق بفسطاط او دخل
السك احمه او تكس الطي او تكس الطير لم يملكه لانه لم يزره وخر اخذه فهو له
لانه احرزه ولو دخل داره فعلقها عليه وصار حال يقدر على اخذه او ارجا
ستر فسطاطه عليه ولو وقع حفرة في حفرة المالك للماء لم يملكه ولو حفرة
لا اصطيا وملكه اذ وقع فيها من خلاصه في الكراهية في الفصل **مسئل**
بخس العين اولان صوده حاصل اولان بالقي ويا بانده كزب اوچ كون
حبس اولمين تاوق اكل جاييز اولوري **الجواب** اولور وجازت
من الماء الجبس عينه ولو ارسلت فيه ال حين يكره صورت المسئل لو صيد
سمكة من ماء بخس العين جاز اكلها ولو ارسلت فيه صيغة فكره ثم حل اكلها
ايضا قال فيما يكره السمكة وغيره في القنية مانعه ارسلت سمكة في ماء
بخس فكرت فيه لا باس باكلها لالحال اني كلامه فاكنت على البيت **في** انشاؤ
الاكتاب المذكور ووجه ذلك انه حلال بالنص وكونه يتعدى بالنجاسة
لا يمنع حله اذا ثبت حله بالدليل وذكر في مقطوعات صيد الفتاوى الظهير

مانعه ولو ان جد يا غدي بلبن الخنزير فلا باس باكله لان له لا يتغير قال
وعلى هذا قالوا لا باس باكل الدجاج لانه خلط ولا يتغير وما روي ان الد
بخس ثلثة ايام ثم تذبح قد كس على سبيل التزبه لان ذلك شرطه قال والبيع اذا
سقى ثم اغنى في ساعة حل اكله ويكره ذكره قبل ذلك ان الجمالة هي التي تعان
اكل الجيف والنجاسة انه يتغير لحمها ويكون مستنسا واما ما خلط في تناول النجا
والجيف وغيرهما على وجه لا يظهر اثره في لحمه لا باس باكله وذكر في الباب
المذكور اتمام القنية مانعه جدي ارضع ثدي الكلبة اكله اذا ذبح بعد ايام
والا فلا وقال ابن المبارك في المزي بلبن الاثان ارضه وحل اكله ثم شرح
ابن وهبان في كتاب الصيد نوع الجمالة يكره لم ابل الجمالة وفي النوادر جدي
غدي بلبن الخنزير لا باس باكله فاعلم هذا باس باكل الدجاج لان لحمه وما خذ
به صار مستهلكا لا يبقى له اثر وما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه يحبس
ثلثة للثنية واما بشرط ذلك في الجمالة الى لا باس بالالجيف واما التي
يخلط وياكل غيره ايضا على وجه لا يظهر اثره في لحمه لا باس به وفي الشا
وه الاكل بخس شهر او البقرة عشرون والشاة عشرة والدجاجة ثلثة
الرخس الاصح عدم التقدير وحبس نزول الريح الممتنة وفي المتن المذكور
الجمالة التي اذا قرنت وجد منها رايحة متنته فلا يؤكل ولا يشرب لبنها ولا يزر
ولا يعمل عليها وتلك حالها ويكره بيعها وجهتها وتلك حالها وذكر البقال في ذلك
عمرها بخس من بزازيه في كتاب الصيد في الفصل الرابع **مسئل** بالقي او ملق بي
وساير تلهي ايجون ايلك يا خود صنعت ايدنك شرع جاييز اولور **الجواب**
اولماز الصيد مباح الا للتلبي او حرفة كذا في البرازيه وعلى هذا فافا
حرفة لصيادين السمك حرام من الاشباه والنظائير في كتاب الصيد

جاجة

سأ

جاجة

الرهن

زيد عروه بعض باب رهن وضع ايوب فلان زمانه دك اكر كلوب
حقشتر اسم فلان وكيل اولو بيع ايلسين ديو. اول زمان اولو
زيد غايب اولوب دين ادا اولو ليحق شرعا وكيل استنار قوي
قادر اولوري **الجواب** اولور امتناع ايوب جبر داضي اولونوز حسله
لج ايوب قاضي داضي بيع ايوب واذ ادا كل الرهن المرتين اولو
او غيرهما بيع الرهن عند حلول الاجل فالوكالة جائزة لانه توكل ببيع
ماله في عدايه في كتاب الرهن في باب الرهن بوضع على يد عدل كذا في
غيرها ويجري الوكيل عليه اي البيع ان حل الاجل والارهن غايظ
يتفرز المرتين وكيفيته الاجبار ان يحبس القايما لبيع فان لم يبعه
فالقايمة عليه في الدرر والغرر **مسئله** صينك باباسي اذني ايله
غير من اوتوري رهن جائز اولوري **الجواب** اولماز رهن الصبي
غيره باذن ابيه لم يجز لانه تبرع والصبي لا يملك التبرع بماله باذن وليه
لما فيه ضرر به في محيط الرهن في الرهن قبيل باب رهن المضارب **مسئله**
زيد عروه رهن وضع ايوب ديني متاع بكرة رهن وضع ايوب
كلسين ديمك قادر اولوري **الجواب** اولماز لمع الرهن اذا ادي
الدين يجز المرتين على القبول لما جبه الى التخلاص عنه وان لم يكن
الدين عليه في عدايه في كتاب المكاتب في فصل اذا اولدت كذا في غيرها
بوصورته عرو زيدك امرى يوق ايكن دين ادا تبرع ايلش
ايكن شرعا زيه رجوع قادر اولوري **الجواب** اولور لانه مضارب
بالاداء لانه خاف تلف ماله في يد المرتين ولا يمكن تحليص العين عنه
الا اذا ادى الدين في اصلاح وايضا في كتاب المكاتب قبيل باب كتابة

العد

العبد **مسئله** زيه دين اولان عرو دارني زيه اجاره يه وشر لسه
بعده ديني ايكن رهن وضع ايلشتر على اجاره فسخ او لم يفسخ **الجواب**
اولور ولو قبض المتاجر الدار بعد رهن ففسخ في الاجارة يذبر
عنه المسئلة في البيت وصورتها لواجب المديون لانه تم رهنها عنده بعد الاجارة
يفسخ اجاره عكس تلك قال في آخر الباب الاول من الفقيه مانصة رهن الباجر
الدار المتاجرة عند المتاجر وقبضها انفسحت الاجارة وصار رهنها في
كلامه واذ قد علمت ذلك فكتب على البيت **قن** اشارة للكتاب المذكور وجه
ذلك فاقدمت اشارة اليه ان استرحان المتاجر يتضمم اعتراضه باق المالك
عكس الاجارة وانما كالحق وهذا التعليل يجرى في الخريجين المذكورين خلا
التعليل المذكور في ذلك النوع الاول وانه اعلم من شرح ابني وجبان في فصل
من كتاب الرهن **مسئله** زيد قوي عروى اوچ بك افي بكرة دينه رهن وضع
ايلش اكن بكرة ينده ايكن زيد قوي اذا ايلشتر عانا قد اولوب بكرة ينده
چقارمي **الجواب** چقارنا قد در ويخرج بالاعتاق اذا كان المعقن موسرا
بالاعتاق وان كان معسرا فذلك عندنا وعند الشافعي لا يخرج بناء على ان
الاعتاق نافذ عندنا وعنده لا ينفذ وجه قوله في البدائع في كتاب الرهن
في فصل واما بيان ما يخرج به الرهنون من كونه موصوبا **بوصورته** زيد فقير
اولو ماله بكراندين المقي يمكن او لما حق نجه اولور **الجواب** ديك قول سجا
ايتدر دين قمتدن اقله وقيمتده وقت رهن ايله وقت اعتاقده
قيمة اعتبار اولو بوايكسندن ودين قنقى اقل ايسه انى سجايت ايل
وكذلك لو كان الرهن موسرا وقت الاعتاق ثم اعسره ذلك لان الجرة وقت
الاعتاق لانه وقت مباشرة سبب الضمان وان كان معسرا فلم يرتن

جناية الرقيق وعليه ولو ان رجلا قدم رجلا الى الحاكم فادعى ان غلاما له قد استهلك له مالا وجنى عليه جناية فيما دون النفس او ادعى انه جنى على ابنه او على عبده جناية في النفس او فيما دونها او ادعى انه قتل وليا له خطأ او عدوا واراد استحقاق المولى على ذلك فلهذا على وجهين ان ادعى جناية موجبة للمال فله ان يحلف المولى وليس له ان يحلف العبد لان شرعية العبد رجاء التكرار الذي هو بذل او اقرار واقرار المولى بالمال على عبده صحيح فاما اقرار العبد بالخدمة الموجبة للمال لا يصح ولهذا لا يجوز اخذ به لانه لا ينافي في الحال بعد العتق خلافا اذا ادعى المالك على العبد فان اليمين متوجبة على العبد لان اقرار العبد على نفسه بالمال صحيح في حق نفسه الا انه لا يستوفى في المالك الحق المولى بدليل انه اذا سقط حق المولى بالعتق يطالب العبد بذلك بخلاف الجناية الموجبة للمال على ما ذكرنا فان ادعى جناية موجبة للعقد فان اليمين على العبد دون المولى لان اقرار العبد على نفسه بالعقد صحيح واقرار المولى عليه ليس بصحيح الا ان

ان يرجع بدنه على الرهن ان شاء وان شاء استعج العبد في اقل قيمته ومن الدين ويعتبر في العبد ايضا اقل قيمته وقت الرهن وقت العتق فيسعى في الاقل منها ومن الدين حتى لو كان الدين الفين وقيمة العبد وقت الرهن الفان زادته قيمته في يده المثلين حتى ياتي الفين ثم اعتقه الرهن وهو مستحق العبد في الف قدر قيمته وقت الرهن ولو انقصت قيمته حتى يساوي خمسة قدر قيمته وقت الاغناق اما اختيار الرجوع على الرهن فله ان يطلحقه بالاغناق واما ولاية استعسا العبد فلان بالرهن صارت له اليد ملوكة للمثلين من وجه لانه صار مستوفيا لدينه وواليه فاذا اعتقه الرهن فقد صارت له اليد محبسة عند العبد فوصلت الي العبد بالاغناق بالية مشغولة بحق المثلين فكان للمثلين ان يستخرجاه منه ولا يملكه الا باستعسا العبد فلان يستعس على حاله الباليان الدين في الحقيقة على الرهن وانما العبد جعل محلا للدين منه عند تقدير الاستعسا في الرهن على ما هو موضوع الرهن في الشرع ان الرهن يؤخر بقضاء وعند التعذر يستوفى من الرهن بما قبل الاغناق والتعذر عند اعسار الرهن لا عند اعساره فيسعى في حاله الاعسار في حاله الاعسار من الفصل المرقوم **بصورته** مرتين قوله سعايت ايتذكر ان صكره قول داخي مولا سنة رجوعه قادر اولوري **الجواب** اولوري ثم اذا سعى العبد يرجع بما سعى على الرهن لانه قضى دين الرهن من خالص ملكه وجه الاضطراب لان الشرع اوجب عليه السعاية والحق الزم ومن قضى دين غيره مضطرا من مال نفسه لا يكون متبرعا ويرجع عليه كالأثر اذا قضى دين الميت من مال نفسه يرجع على الزمكة كذا اذا فان بقي بعد السعاية شيء من الدين يرجع للمثلين بذلك على الرهن من الفصل المذكور **مسئل** زيد عمروه رهن وضع

الوجه يستحق المولى على العلم لانه لا يمتنع على فعل غيره من مختصر شرح ادب القاض المحقق في مخرج قدره في

يستحق العبد على المثلين لانه يستحق على نفسه وفي المخرج المذكور

جناية الصبيان عليه ابو بكر صبيان يرمون لعبا فاصاب سهمهم احدهم عين ٢١٢ ابن آخر وهو ابن تسع سنين ونحوه فالدية في مال الصبي والاشيى على الاب وان لم يكن له مال فنظرة الى ميسرة قال ابو الليث وانما اوجب الدية في مال الصبي لانه لا يرى للعب عاقلة قال دا ما اذا كان للصبي عاقلة وثبتت بالبينة فعلى عاقلة ولو شهد الصبيان او اقر الصبي لم يجب على احد شيى فيه في جناية الصبيان

ايتذكر متاعى عمرو داخي بكره رهن وضع ايتذكره زيد راضى اولوب ابطله قادر اولوري **الجواب** اولوري لو رهنه مرتين بل اذن رهنه لم يجر فلان الرهن ابطاله جامع الفصولين ٣٢ في **مسئل** زيد عمروه او رهن رهن وضع ايتذكره صكره عمرو داخي بكره اجاره به ويرفعه اجاره زيد اذ نسرا وليحق اجاره من كيك اولوري **الجواب** عمرو اولوري اما طلال طيب اولوري تصدق ايتذكر كرك المثلين آجرها بغير اذن الرهن فالغلبة له وتصرف بالحق في الغاصب من يحيط الرهن في الرهن في باب الزيادة المتولدة في الرهن **مسئل** زيد عمروه رهن وضع ايتذكره مالنون سلطان جابن من عشر وخارج ديو النالري عمروه زيد مالنون الماخ قادر اولوري **الجواب** اولوري اخذ السلطان الخراج والعشر من المثلين لا يرجع على الرهن لانه تطوع فهو متبرع وان مكره وما فقد ظم السلطان والمظلم لا يرجع الا على الظالم من بزازي من كتاب الرهن قبل الفصل الثالث **مسئل** زيد عمروه رهن اشترى ايتذكره غنمه مالنون برهنه بي رهن وضع ايتذكره صكره من عمروه كفتنه هلاك اولوقه زيدك الراعي بيعك مستحق ظاهر اولوب الحق زيد عمروه رهن رقوي تقينه قادر اولوري **الجواب** اولوري رهن مطنون مضمون درام محمد كفتنه امام ابي يوسف ظاهر روايته داخي كذا كذا دين او كذا تصديق ايتذكره صكره هلاك اولوري ايسر بالافاق ضمان يوقدر الرهن المظنون مضمون عند محمد وكذا كذا قول ابي يوسف في ظاهر الرواية عنه وعنه في رواية لا يكون مضمونا قالوا الا خلاف فيه ان تصادقا لانه لا دين ثم هلك الرهن لا يكون مضمونا المشتري اذا رهن بالشيء فلهذا الرهن ثم استحق المبيع او ظهر انه لم يكن مالا ملك مضمونا وكذا اجل قتل عبدا ورهن بقيمة

عاقلة قال دا ما اذا كان للصبي عاقلة وثبتت بالبينة فعلى عاقلة ولو شهد الصبيان او اقر الصبي لم يجب على احد شيى فيه في جناية الصبيان

اصبى قتل اباه عمدا لا يجب عليه القصاص ويجب الدية على عاقلة ويرث الصبي منه وكذا المجنون قاضيا في باب الشهادة في الجنايات

خذ الخراج والعشر من المثلين لا يرجع على الراهن

ع

ع

شيئا من ذلك الرهن ثم ظهر ان المقتول كان حرا كان الرهن مضمونا واذ كان لو
استهلك شاة مذبوحة ويرى بالضم ان شيئا ثم ظهر انها كانت من قاضيا
في كتابه عن في الورق الثاني **كتاب الجنائيات**
زيد دعوى اولان كسب لرب نبي دفعه شرع شرف دعوت ايدوب كلكه مرسله
داني اعتبار ايتد كره حاكم الشرع عوان كوندرب كسور كدو امر المذكره ام
شرع وارب دعوت ايلد كنده يند خداد ايد كجبر اسور علك استد كنده الت
حرب وارثي قتل ايلك استد كره انداخي غري ومجمل خلاصه تجالري اولد ربر
اورب اول ضربن فوت اولد قد شرعادي هدرمي اولور بوقه وارثو
اورنله مي لازم كلور **الجواب** هدر اولور وخر على المسلمين سيفاعليهم
ان يقتلوه لقوله عليه السلام من شر على المسلمين سيفاعليهم ان يقتلوه
لقوله عليه السلام من شر على المسلمين فقد اظلم وانه باع فستقط
عصمة بغيه ولانه تعين طريقا لدفع القتل عن نفسه فله قتل في هداية في كتاب
الجنائيات في باب اوجب القصاص في فصل كذا في غير ما وجب
دفع من شر سيفاعلي المسلمين ولو يقتل ان لم يكن دفع ضرره الالبه
في الهداية قوله وعليهم وقول محمد في الاصل الجامع الصيغ الحق على المسلمين
ان يقتلوه اشارة الى الوجب والمخ وجوب دفع الضرر فاذا لم يكن عين
القتل واجبا كان محتملا ان يكون القتل موجبا للضمان فتقاه بقولوا لا
يقتل ان كان مكلفا اصلاح واعماله اذ اعتمد اعلى ما يفهم من الآتي ذكره
قوله وجب الدية بقتل مجنون **مسئله** زيد وعمر والت حربله اورب برك
اوزر ينة قتل شيل مجوم ايلوب برك زور كاع وطوب زيدا الت حربله
اورب قتل ايلس ورته مقتول ايكسندن برك قصاص طلب ايتد كره ياخود

مسئله من شر على المسلمين سيفاعليهم ان يقتلوه

ان لم يكن دفع ضرره الالبه

اليسندن

ايكسندن برك مسات اوزره ديت طلب ايتد كره قادر ايدوب **الجواب**
وكلدر زيرد عدا قتل ايتد كره ايسم زيري قصاص طلب ايتد كره قادر ايدوب
عمر وعمر زيرد وتوبه وصلاص ظاهر اولنج جس اولنور و قتل
جمع بفر دقال الزاهد كره اغا يقتض جميعهم اذا وجد من كل واحد
يصح لز هو حق الروح فاما اذا كانا نظارة او مومنين او معينين بالا
والاخذ لا قصاص عليهم نقل من اخي سلمه استه في كتاب الجنائيات في باب
القتل وفيما دون النفس **مسئله** سجي اولان زيرد وعمر وصوي سنت ايلد
خطا حشفه سين كسبت ديت لازم اولوري **الجواب** فوت اولور نصف
ديت او طاز ايسد ديت كامل لازم اولور حتى ان الختان لو قطع الحشفة
وبره المقطوع يجب عليه دية كاملة لان الزايد هو الحشفة وهو عضو كامل
عليه دية كاملة وان مات يجب عليه نصف الدية وهي من العوايب حيث يجب
الاكثر بالبر والاقل بالهلاك ذكره الزيلعي من الدرر والنور في كتاب الاجارة
في باب من الاجارة في الورق الاول بصل امر ختاننا لختن صبي فخن
فمرت الحديدة فقطعت الحشفة ومات الصبي قال محمد بن يكون على عاقلة
الختان نصف الدية لانه مات فعلى ما دون وغير ما دون وان عاشر
الصبي فحق عاقلة الختان كل الدية فانه خالف بقطع الحشفة من قاضيا
في كتاب الجنائيات في فصل ثلث الجنين وليس على البراغ والفصاد والجا
ضمان الدية اذ لم يقطعوا اذ زيادة عما اذن له فان قطع الختان الحدة
وبعض الحشفة ان لم يمت من ذلك كان عليه بعض الحشفة حكوه عزل
وان قطع الحشفة كلها فان لم يمت كان عليه الدية وان مات من ذلك
عليه نصف الدية وان شرط هو لاء العمل الصحيح دون السار لا يصح شرط

مسئله قال الزاهد رحمه الله انما يقتض جميعهم اذا وجد من كل واحد جرح يصح لز هو حق الروح فاما اذا كانا نظارا او مومنين او معينين بالا مساك ولا اخذ لا قصاص عليهم

مسئله زيد وعمر و دو كني كور علك قور قويل هذه القاضيين ايتد كره اولوري سنن سب القاضيين ديو زيرد عشر ديتك نصفه وارو ير ديتلوري **الحل** بو وجرله اولور اسقط جنينك هج غرة يوزي زيرد عجب كو ستريلوري

قطعة الحشفة كلها فان لم يمت من ذلك كان عليه الدية وان مات من ذلك كان عليه نصف الدية

من قاضي خان في كتاب الاجارات في آخر فصل البقار **مسألة** زيد عمرو
 مديون قتل باليد مكره عمرو مديون غنوا يمشي او يمشي غنما منع قادر او لور
الجواب قادر او لما زلته كم مديون او لور مش او لور منع غنما قصاص منع قادر
 او لما قدر كبي اذا قتل المديون شخصاً لا يقدر الغنم على منع ولي القصاص
 من استيفاء القصاص وكذا اذا قتل رجل مديون والمديون قد غنما لا يقدر الغنم
 على منع المديون ع العفو عن غنم في كتاب العقاق في باب الاستيلاء **مسألة**
 زيد كلب عموي داليوب جروح ايد و عمرو اول جرح احسن صاحب
 او لو فوت اولاده زيد شرعا ديت لازم او لور **الجواب** عقور او
 كلبك دفع ايله ديو تقدم او لم يدي ايسه لازم او لما ز آدميدن غير نيكه
 صدر در مادامك ارسال وسوق واغرا و قدودن بري بولنميه وفي الغناو
 رجل له كلب عقور كل ما رعى عليه بعضه فلا اصل القرية ان يقتلوا احد الكلب
 فان غنم ان كانوا اتقدوا على صاحبهم يضمن والافلام خلاصه في كتاب
 الخوا والاباحه في الفصل الثاني ولو كان لرجل كلب عقور يؤذي
 به ظاهل البلد ان يقتلوه وان اتلف جيب على صاحب الغنم ان كان يتقدم
 اليه قبل الاتلاف والافلام على كالحايط المائل من زيلع في كلب الريات
 قيل باب جنابة البريمة له كلب ياكل غنم الكرم فاشهد عليه فيم يحفظ
 حتى اكل الغنم يضمن واغنا يضمن اذا شهد عليه بما يخاف تلف بني آدم
 كالحايط المائل ونظ الثور وعقر الكلب العقور فيضمن اذا لم يحفظ من الدار
 في الريات في باب جنابة البريمة ولو اغرا كلبا حتى غنم جلا لا يضمن
 كما لو ارسل بازيا وعذابي يوسف يضمن سواء يقوده او يسوقه
 اذا ارسل البريمة وعذمه ان كان سابقا لها او قايرا يضمن وان لم يكن

لاوبه اخذ الطحاوي والفقيه ابو الليث كان يفتي بقول ابي يوسف وهذا
 اختيار ابي حازم قال الصدر الشهيد في الجامع الصغير وفي الزيادة اشارة
 لا ذلك عليه الغنم وقال بعضهم ان كان الكلب معلما لا شرط ان كان هو سابقا
 له ويضمن مطلقا وفي غير المعلم بشرط السوق من خلاصه في كتاب الريات في الفصل
 الرابع في الورق الاول ولذا قلنا في الجامع الصغير فيم اشلي كلبا على صيد
 مملوك يقتلها او مرق ثياب رجل لم يضمن لانه صاحب سبب قد اعترض
 عليه فعل مختار غيره مضاف اليه لان الكلب يعمل بطريقه وليس الذي اشلاه
 بسابق خلافا اذا اشلي على صيد فقتله ان صاحبه جعل كانه زحمة بنفسه لان
 من المكاسب في الجملة فينبغي على من يجره بقدر الامكان ووجب المصير في ضمان الجدا وان
 الى غنم النحاس في يزدوي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي له حكم الاسباب
 رجل له كلب عقور بعض كل ما رعى عليه فلا اصل القرية ان يقتلوا احد الكلب
 ضمان على صاحبه ما يضمن قال ان لم يتقدموا اليه قبل الغنم لا يضمن وان كانوا
 تقدموا الى صاحبه الكلب قالوا يكون ضمانا بمنزلة الحايط المائل قال مولانا
 رضوي ينبغي ان لا يكون ضمانا فان الدابة اذا دخلت ارض الغير وفسد الزرع
 لا يضمن صاحبها ان لم يدخلها بارسل صاحبها في الزرع ولا يضاف فعل الدابة الى
 صاحبها بارسل اليه وينبغي ان لا يضمن صاحبها اذا لم يكن من صاحبه اشلاه
 قاضي خان في كتاب الخوا والاباحه في آخر باب ما يكره من النظر ولو ان
 في داره كلب عقور او دابة موزنة فدخل انسان داره باذنه او بغير اذنه فعقر الكلب
 او اتلف انسان لا يضمن صاحب الدابة قاضي خان في كتاب الغنم في اول
 فصل ما يضمن بارسل الدابة رجل ارسل كلبا لا اشارة ان وقف ثم ذهب و
 قتل الشاة لا يضمن وان ذهب في فوره بالارسال وقتل الشاة ذكر في جامع الصغير

الدابة اذا دخلت ارض الغير وفسد الزرع
 لا يضمن صاحبها ان لم يدخلها بارسل
 صاحبها في الزرع

انه لا يضمن اذا لم يكن يعني اذا لم يكن خلفه وهكذا ذكر القدر في عن ابي يوسف
 انه يكون ضامنا والمناخ اخذوا بقوله وذكر الفقيه ابو الليث في شرح
 الجامع الصغير رجل ارسل كلبا فاصاب فيه نوره انسانا فقتله او خرق ثيابه
 لم يضمن لانه ما دام في نوره كانه خلفه وذكر الناطق رجل اغري كلبه على رجل فعضه
 او خرق ثيابه لا يكون ضامنا في قول ابي حنيفة ويضمن في قول ابي يوسف
 الخنزير للفتوى قول ابي يوسف ولو ارسل كلبه الى صيد ولم يكن سائقا
 انسانا لا يضمن في الروايات الظاهرة والاعتماد على الروايات الظاهرة
 قاضيان في كتاب الجنائيات في باب جنية البراء في الورق الاول
 زيد عروك عذرا كوزني الت حرمله اورب جقار عروك زيد كقصا
 كوزني جقار عروك قادر او لورني **الجواب** اولما قصاصه ضوئي
 كيد حرقه باقى او لم يترك والآماثلت صفت اية استيفاء متعذر
 ولا قصاص في العين اذا قوت او فحنت لانا اذا فعلنا ما فعل
 هو التقدير والفسخ لا يمكن استيفاء في المثل اذ ليس حرم معلوم وان اذبحنا
 ضوه فلم يفعل مثل ما فعل فتعذر الاستيفاء بصفة المماثلة فامتنع الوجوب
 فصار كمن قطع يد انسان في السعد والى عذاته لا يجب القصاص لانه لا
 سبيل الى القطع في السعد والى الزنم ما قلنا فامتنع الوجوب كذا
 هذا وان ضرب عليها فذهبت ضوئها مع بقاء الحركة على حالها
 فيها القصاص لقوله والعين بالعين ولان الاستيفاء على سبيل
 المماثلة يمكن بان يجعل على وجه القطن المسلول ويحى المرأة ويؤرب
 غيرها حتى يذهب ضوؤها وقيل اقل من اهدى الا ذكر عارض فانه روى انه
 وقعت هذه الحادثة في زمن عثمان رضي واثار الى ما ذكرنا فلم ينكر على

احد فقضيه به عثمان يحضر من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين فيكون
 من بدائع في كتاب الجنائيات في فصل انا الجنابة على ما دون النفس الورق
 الخامس **محنة** قال ومن ضرب عين رجل فقتلها فلا قصاص عليه
 لا متناع المماثلة في القلع فان كانت قائمة فذهب ضوؤها فعليه القصاص
 لا مكان المماثلة على ما قال في المماثلة في المرأة ويجعل على وجهه قطن
 رطب وتقبل عنه بالمرأة فيذهب ضوؤها وهو ما ثور عن جماعة من الصحابة
 رضي عندهم في كتاب الجنائيات في باب القصاص فيما دون النفس في
 الورق الاول كذا في **محنة** فور الشئ تقويرا قطع في وسطه خرقا مستديرا
 كما يقول البطيخ ومنه في العين القصاص موضع خطب به على **محنة**
 زيد عروك زهر يدر ب عرو اول زهر دن فوت او ليح شر عازيده نه لازم
 كلور **الجواب** تعوير شديد جس مديد لازم كلور ولو اطعم غيره سافا
 فان كان تناول بنفسه فلا ضمان على الذي اطعمه لانه اكله باختياره لكنه يجوز
 ويضرب ويؤدب لانه ارتكب جنابة ليس لها حد متعذر وهي الغور فان اوجده
 السم فعليه الدية عذرا وعذرا الشافعي عليه القصاص من بدائع في كتاب الجنائيات
 في الورق الثاني **محنة** كل من لا يباشر القتل لم يقص عنه الا في تقديم الطحا
 المسموم الى الضيف واره بالاكل منه او سكت وكذا الودعاه الى من لا يعلم بالاكل
 لو شهد عليه بالقتل فقتل ثم رجعا و قال لا تمدنا فانه يقص منهما وكذا لو ثبت انهما
 شهدا زورا و قال لا تمدنا في القواعد والفوايد في فوايد الجنائيات وهي تسع
 في الخامسة **محنة** زيد عروك يار كركبك بر كوزني اخرج اليه شرعانه لازم ولو
الجواب ربع ديت لازم او لور دليل تقيل قضاء رسول اكرم صلى الله عليه و
 سلم عقابا فدرت كوز ايل على ايدر ايل كندر كركبك اكل مستهلك كان درت كوزني

مسألة
 من ضرب عين رجل فقتلها فلا قصاص عليه
 لا متناع المماثلة في القلع
مسألة
 فان كانت قائمة فذهب ضوؤها
 فعليه القصاص لا مكان المماثلة

ص

باب م

كى اوله برسى كتمكه ربع ديت لازم كلور قال شاة القضا فقتلها
 فصرها ناقصا لان المقصود هو الا لا يعتبر الا النقصان وفي عين بقره
 الجزار ووجه ربع القيمة وكذا في عين الجمار والبغل والفرس وقال
 الشافعي رحمه النقض ايضا اعتبارا بالشاة ولنا ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قضى في عين الاربعة ربع القيمة وهكذا قضى عمر رضي الله عنه ولان في مقام
 سوى الاكل والركوب والزينة والحمل والعمل في هذا الوجه شبه الاد
 وقد عسك الاكل في هذا شبه المأكولات فعملنا بالبشرين شبه الادي
 في اجاب الربع وشبه اخر في نصف ولانه انما يمكن اقامة العمل بهما ربع
 اعين عيناهما وعين المستعمل فكانا ذات اعين اربع فوجب الربع بغوات
 احديهما في هداية في كتاب جنات البرية كذا في غيرها **مسألة** زيد عروي الت
 حرله عند قتل ابلكه عروك ورثة صغاري وارايكن وارث كير قصاصا
 صلب ايتدرمه قادر اولوري **الجواب** امام اعظم قتله اولور اما صلبه
 وكلدر سيف ابلكه قتل اولور ولا يستوفي القصاص الا بالسيف وقال الشافعي
 يفعل به ما فعل ان كان فعلا مشروعا فان مات والابن رقبته لان بني
 القصاص على المساواة ولنا قولهم لا قود الا بالسيف والمراد به السلاح
 لان فيما ذهب اليه استيفاء الزيادة لولم يحصل المقصود بمثل ما فعل فوجب
 الترحمة كما في كير العظم ومن قتل اوليا صغارا وكبارا فليكن ان يقتل القاتل
 عند الجحيم **مسألة** خلافا لما تحت يدرك لان القصاص مشترك بينهم ولا يمكن استيفاء
 البعض لعدم الترتي وفي استيفائهم الكل ابطال حتى الصغار فيوزن الادراك كما
 اذا كان الكبير واحدما صغيرا له ان يجرى لشبوة بسبب لا يجرى
 وهو الورثة واحتمال العفو في الصغير منقطع فيثبت لكل واحد محله كما في

ولاية

ولاية الانكاح بخلاف الكبير لان احتمال العفو في الغائب ثابت **مسألة**
 المولين ممنوعة من هداية في كتاب الجنائيات في باب ما يوجب القصاص
 وما لا يوجب ولو كانت الورثة صغارا وكبارا للجمار ولاية استيفاء القصاص
 قبل بلوغ الصغار في قول الجحيم **مسألة** وفي قول صاحبيه الشافعي رحمه ليس
 لهم ذلك حتى يبلغ الصغار من قاضيهم في كتاب الجنائيات في فصل فمن
 يستوفي القصاص في الورق الاول **جنس آخر** وفي شرح الطحاوي لو
 قتل الرجل عدا وله ولي اصدف ان يقتل القاتل قصاصا سواء فقتل القاتل
 اولم يقض ويقتل بالسيف ويغيب عداوته ولو اراد ان يقتله بالسيف منع
 من ذلك ولو فعل ذلك عذر الا انه لا ضمان عليه وصار مستوفيا حقه سواء قتل
 بالعصا او باليد او ساق عليه ابته او حفر بئر فالتقاء في اوباي نوع في
 انواع القتل خلاصه في كتاب الجنائيات في فصل والاميان من كير استيفاء
 القصاص **مسألة** زيد عروي عند قتل ابيد قصاصا حكم اولدر قد نصحه
 بكر زيري قتل ابلكه زيد كورته سي بركه يايشوب سنكه دخلك راعوك
 ورثة سي دكل ايكن ديو دعوا ابلكه كورته عروك ورثة سي بركه ابلكه دكل
 شرع خلاص اولوري **الجواب** او لما زار ظاهر او ليحي بيته كرك والا برك
 داني قصاصا قتل اولور وله ان يقتل بنفسه وبناء بان يامر غيره
 بالقتل لان كل احد لا يقدر على الاستيفاء بنفسه لضعف عليه اولقة مدائنه اليه
 فيحتاج الى الانابة الا انه لا بد من حضوره عند الاستيفاء لما ذكرنا فيما تقدم
 اذ اقتله المأمور وانكر ولي هذا القتل الا رفاته بـ القصاص في الاصل فخرج
 من ان يكون سببا انما يخرج بالامر وقد كذب ولي هذا القتل في الامر وتصديق
 القصاص غير معتبر لانه صدق بعد ما يبطر حقه القصاص كفوات كل قصاص

اجنبيا عنه فلا يعتبر تصديقه فلم يثبت الامر في القتل العمد موجب
 من البدائع في كتاب الجنائيات في فصل واما بيان ما يستوفى بالقصاص
 وكيفيته استيفاء القصاص في الورق الاول بمسألة قتل من اولي
 فلهذا لذك الولي قتل القاتل قصاصا قبل قضاء القصاص بالقصاص
 متعلق بقوله قتل القاتل اي لانه يقتل بنفسه القاتل او امر غيره ولا يجازي
 عليه اي عا ذلك الغير اذا كان الامر ظاهر اعدا قتيلا ماسبق ينعى اذا قتل
 رجل رجلا محض جهالة وكان له ولي واصد جاز له قتل القاتل بنفسه لو كان
 متعددا فان اتفقوا كانوا كالواحد والام بحز القتل وجاز ايضا ان يات
 الآخر بقتله اما كونه قيدا الجواز القصاص له قبل القضاء فلما اترج جواز
 القصاص خرج ثبت عيانا واما كونه قيدا الجواز الامر به فلانه لما جاز اجاز
 اناة الغير منابه واما كونه قيدا لعدم الضمان عليه فلان جواز القتل لظهور
 الامر في الضمان واما اذا قتل اي الاجنبى وقال الولي امره لم يصدق
 ويقتل الاجنبى لاستيفاء جواز القتل وهو ظهور الامر في الدرر والنور في
 كتاب الجنائيات في باب يوجب القود كذا في الخلاصة وغيره **مسألة** زيد
 بجرم قوت اولاد قده وليس اولان عمرو بكون دعوى ايدوب بكر منكر او
 بشروط بقتل ايلري ديوشادات ايلكر نده حاكم قبول ايد بكر بشر
 ديتي حكم اولنور بوضه قصاصي لازم كلور **الجواب** ان التجر بضر
 ايدوب اول ضرب بن صاحب فراش اولوب تاوفات ايد بخذا
 اولاد عنه شهادات ايتديل ايسه قصاص لازم كلور فاذا شهد الشهود
 انه ضرب بالجارحة فلم يزل صاحب فراش حتى مات ففقه القود وان
 كان عمدا لانهم شهدوا بالقتل العمد لان الجرح الظاهر بسبب زهوق الروح ظاهرا

قصص

والحكم في ظر عقيب سبب صالح محال به عليه من حياض الضري في كتاب الديات
 في باب الشهادة في عقود القتل واذا شهد الشهود انه ضرب فلم يزل صاحب
 فراش حتى مات فعليه القود واذا كان عمدا لان الثابت بالشهادة كالتا
 معاينة وفي ذلك على ما بيناه من هداية في الديات في باب الشهادات في القتل
مسألة زيد معدني برقاج كسره لري اجاره ايل اخذ ايدوب قيوده جوصقا زارل
 ايكن اوزر لر نه ديوار يعلوب عهلا كندكره ور نه سي زيد بن بونكر كنه
 سبب اولدك يوتو ترضه قادرا ولور لري **الجواب** اولما زار دملري هدر اولور
 والجبار الهدرو في الحديث الموعود جبار اي اذا انهار على من يعمل فيه منك
 لم يؤخذ به مستاجر نقل في الجوهر **كتاب الديات**
 زيد عروك باركر نك جلوب قوير غن قوير سر غله لازم اولور **الجواب** برنيل
 مهلت ويركوبه بعده نظر اولنور كرتنر قوير غيل بهايه طوتيلوب وقوير
 طوتيلوب نه نقص ايدوب انكر رجوع اولنور رجل حلق شورتف دابة او
 الشعر ذنبا فانه يؤجل سنة ثماني شعر لادمي فان بنت والا يوقم مع الشعر
 ويقوم من غير شعر فيرجع بنقصان ما سزماح واقحات حسامي في كتاب الديات
 بعلامه النون كذا في الخلاصة في كتاب الديات في الفصل الثالث **مسألة**
 ميري تارلارده وچايرلرده وباغلرده مقتول بولنوب قاتلي معلوم اولينكر
 ديتي اول ذكر اولنا نكري متصرف اولنور مي دوشر بوضه او اذا شيد بيلور
 موضعه واقع اولان حالاته وقرايه مي دوشر بوضه بيت المال مي دوشر
الجواب بيت المال دوشر كذا الفتى شيخ الاسلام قد نقل من خطه المبارك
 حاذية له خذوا القذة بالقذة من غير تفاوت بينهما ولو بنقطة **مسألة**
 زيد عروك جاريه سنك بر كوزي يا ايكي كوزي اخراج ايلنه لازم اولور **الجواب**

مسألة
 اذا شهد الشهود انه جرح فلم يزل
 صاحب فراش حتى مات فعليه القود
 اذا كان عمدا

زيد معدني اجاره ايله
 طوتو وعي كنه اولور زينه
 دملري هدر در

مسألة مهمه
 حاييرده تارلارده معور بولنوب
 ديتي بيت المال دوشر
 متم فينه دوشر

برنده نصف قيمتي لازم اولور حش دني بريسته مالک لماز زيدا مالکيه
 ديتي ضمان ايله حشيه مالک اولور لو فقا، احدي عيني امته استاق
 بنصف قيمتها ولا يملك شيئا من الجثة خلافا اذا فقا، التعيين ضم كمال
 الدية فانه يملك الجثة كذا في شرح المبسوط في كتاب الحدود **مسئله** قرية
 چادر چادر بولنان مقتولك اهل قريه ده ديتي دوشري **الجواب**
 دوشتر چادر ده ساکن اولور دوشتر وان لم يكن في ملك بان وجد في
 جناء او فسطاط فحاج سكن الجناء والفسطاط على عواقل القسامة
 والدية لان صاحب الخيمة اخضع بموضع الخيمة مع اهل العسكر بمنزلة
 صاحب الدار مع اهل الحلة ثم القامة على صاحب الدار اذا وجد فيها قتل
 لاهل الحلة كذا في احوال البدائع في كتاب الجنایات في فصل هذا الذي
 ذكرنا حكم قتل نفس الورق الثاني تخيلا **مسئله** جامع شريفه بولنان
 مقتولك قسامه وديتي كيم لازم اولور **الجواب** قسامه اولور يرد خصوص
 اولاد وخن يد عموم ديت ايجاب ايدريت مال عامه مسلمين ران اخذ
 اولور وكونك لا قسامه في قتل يوجد في سوق العامة وهي السوق
 التي ليست مملوكة وهي سوق السلطان لانها اذا لم يكن مملوكة وليست
 بيد الخصوص كانت كالشوارع العامة لان سوق السلطان لعامة المسلمين
 فلا يجب القسامه وتجب الدية لان حفظها والتبديل فيها لا جماعه المسلمين
 بالتقصير وبيت المال مال عامه المسلمين فيؤخذوا وكذا اذا وجد في مسجد
 جماعته لا قسامه والدية على بيت المال لانه لا ملك لاحد فيها ولا يرد خصوص
 ويد عموم يوجب الدية لا القسامه شيئا من البدائع في المحل المرقوم
مسئله زيدك مملوكة عروك طواري مجروح ميت بولنشر عازيه سنه

ثم القامة على صاحب
 الدار لاهل الحلة

القامة في يد خصوص
 لانه يد عموم بيت المال
 بل يجب الدية فقط
 على بيت المال

يد العموم يوجب الدية
 لا القامة

لازم

قول او التحت شجرة ولم يبق اثر او جرح بضرب فبرك بلا **مسئله**
 حلة **المسئله** اذا شجرج رجل فالتحت الشجرة ونبت الشعر حتى لم يبق لها اثر
 او ضرب رجله مائة سوط فحرقته فبري حتى لم يبق لها اثر سقط الارش عند ابي حنيفة

رحمه الله تعالى لزال الشئ
 الموجب به وعند ابي يوسف
 يجب عليه ارش العالم لئلا يضيع
 عنه بلا عوض وعند حماد رحمه الله تعالى
 يجب اجرة الطبيب وثلث
 الدواء وقدر اتفق في معالجته
 لانه ادقح في هذه الورطة
 فيجب تخليصه عنه
 عدل من متن وشرح

لازم اولوري **الجواب** او طار و منها ان يكون القليل من بني آدم فلا قسامه
 في بئته وجدت في محله قوم ولا غرم فيها لان لزوم القامة في نفسها امر
 ثبت بخلاف القياس لان تكرار اليمين غير مشروع واختبار عدد الخسنيين غير
 معقول ولهذا لم يعتبر في سائر الدعوى وكذا اوجب الدية مع مالان اليماز
 غير معقول في الشرع جعلت دية للاحقاق بنفسها كما في سائر الدعوى الا ان
 عرفنا ذلك بالنصوص في بني آدم خاصة فبقى الامر في دراع على الاصل وهذا
 لم يوجب القسامه والزامة في سائر الاموال كذا في البدائع في كتاب
 الجنایات في فصل واما شرابط وجوب القسامه وان وجد البهية او الدابة مقتول
 فلا شئ فيها فاضحان في كتاب الجنایات **مسئله** زيد عروك با شني يار مغل غرا
 نه لازم كلور **الجواب** با شده ويوزده اولان ياره لکه شجاع دير او ندره
 موضه در که ملک کور نه بونده عدا اولی قضا ص لازم كلور زير امساوا
 اعتباري مکندر خطا، اولی نصف عشر ديترا يلیغ حاشه در که ملک قرله عشر
 ديت لازم اولور او چي منقل در که ملک يرنن اير نه عشر ديت ونصف عشر
 ديت لازم اولور در دجسي جانور در که ايلي يرنن دلنه ديتك ثلثاني لازم اولور
 بشني حارصه در که طر ملنوقان حقیقه التی دامت در که دم ظاهر اولو اقمیه در
 دامیه در که قان اقه سکر خسی باضه در که دري کسله طقور خسی مثلاً در که
 اتی کسله او بنجی سجا قدر که ملک او زر نه کجله رقیقه بته بونده حکومت
 عدل مجروح قول فرض اولوب ياره نه قيمته طوتلوب و ياره ايله طوتلوب
 تفاوتنه نظر اولنه مثلاً جرحه سکر بک در اولنه جرحه طقور يوز در اولنه
 قيمتک عشری کسلری ديتك داضی عشری واجب اولور فصل لا قود في
 الشجاع الآتي الموضحة عروك طواري مجروح ميت بولنشر عازيه سنه

نجس

للساواة فيها بان يسبر غورها بالمسبار ثم يتخذ حديدية بقدر ذلك فيقطع
 بها مقدار ما قطع وفي ظاهر الرواية يجب القصاص فيما دوها ايضا ذكره
 محمد في الاصل وهو الاصح لا يمكن اعتبار المساواة فيه ايضا كما ذكر في المو
 ذكره الزيلعي وفيها خطأ نصف عشر الية وفي الياشمة عشرها وهي التي يسكر
 العظم والمنقلة عشرها ونصف عشرها وهي التي تنقل العظم بعد الكسر واليات
 وهي التي تصل الى الدماغ لم يذكرها محمد لان النفس لا تبقى بعدها عادة فيكون
 قتلا لا في الشجاع والكلام فيها والجايفة وهي التي تصل الى الجوف ثلثها كل
 ذلك ثبت بالحديث وفي جائفه نفذت الى الجانب الاخر ثلثها لان ابا
 بكر رضي الله عنه هكذا حكم ولائها جاففتان وفي الحارصة هو وما عطف
 عليه خبر لقوله الاتي حكومة عدل وهي بالحاء المرحلة التي تخص الجلايا عشرة
 ولا يخرج الدم والدمعة بالعين المرحلة وهي التي يظهر الدم ولا تستعمل بل
 تجمع في موضع الجراحة كالدمع في العين والراية وهي التي تسيل الدم واليا
 وهي التي تبضع الجلايا تقطو والملاحة وهي التي ياخذ في الاوتقطة والشحان
 وهي التي تصل الى طرفة رقيقة بين العظم والراس سمي به كسحا فاحكومة
 عدل اذ ليس فيها ارش مقدر شرعا ولا يمكن اصدارها في غير حكومة عدل وهو
 ما تورع ابراهيم النخعي وعمر بن عبد العزيز فيمن الحكومة بقوله فيقوم عبدا بلا هذا الاثر
 ثم مع قدر التفاوت بين القيمتين الية هو الحكومة فيفرض ان هذا العبد
 وقيمة بلا هذا الاثر الف درهم وموت سحانة فالتفاوت بينهما مائة درهم وهو
 عشر الالف فيؤخذ هذا التفاوت الية وهي عشرة الالف درهم فوضه الف
 درهم فحكومة العدل وبه يفتي احراز عا ذكر الكرخي انه ينظر مقدار هذا الشيء
 موضحة فيجب بقدر ذلك نصف عشر الية وقال شيخ الاسلام قول الكرخي اصح لان

هاشمة
 منقله
 ربياني تيسير الدم
 دامت الملهة والمكان في حكم الدم
 ولا يسيل
 دامت
 ربياني تبضع الجلايا تقطو
 دامت التي ياخذ في اللحم
 دامت باضه
 متلاحة وهي التي ياخذ في اللحم
 دامت
 فيقوم عبدا بلا هذا الاثر
 ثم مع قدر التفاوت
 بين القيمتين
 سان حكومة العدل

عليه

عليه رضي الله عنه اعتبره بهذا الطريق من الدرر والفر في كتاب الديات في
 الورق الكاخي **مسألة** زيد عمروك بنا ايلديك كوبرنك چوروك ايديني كورنك
 ايكن او غرايوب كوبري كوجوب هلاك اوليجي عمروه اذن اما سربنا ايليش
 اوليجي ضمان لازم كلوري **الجواب** عالم ايكن اوليجي كلر حتى اذا سقط
 نفسه هدر دم كمن مشي على قنطرة واهية وضعت بغير حق فحسف به او على موضع
 رشن الماء علما به فخرق **مسألة** هدر دم لانه الالقاء هو العلة وقد صلح الاضاح
 الحكمة اليه بيزدوي في باب تقسيم الشرط في الشرط الذي له حكم الاسباب **مسألة** زيد
 او علي عمروي تاديا ضرب ايلد كده عمرو اول غربن وفات ايديك شرعا زيه
 نه لازم كلور **الجواب** ديت وكفارت لازم كلور ميراثن داضي حروم اولور
 رجل ضرب ابنه تاديا فمات فعليه الية والكفارة والارث في قول الجنيعة رز
 وبجر الرضى في اخوه **مسألة** بر محلة خرابه ده زيد مقتول بولكوت قاتلي نامعلوم
 اوليجي شرعادي هدر ما ولوري **الجواب** قربنده محلة عامره واراسه اناره
 دوشر واذا وجد قتيل في محلة خرابه ليس فيها احد ويقر بها محلة عامرة فيها
 كثير جب القسام والدية على اهل المحلة العامة لانها اقرب اليه من محيط الرضى
 باب القسام في كتاب الديات واختلفوا في تفسير حكومة العدل قال بعضهم
 الي الجاني عليه لو كان معلوما ينقص من قيمة هذه الجناية ان كان ينقص من قيمتها
 الجاني عشر دية وعلى هذا الاعتبار في النصف والثلث ومخوذك قال بعضهم
 ينظر الاذي في جراحة لها ارش مقدور وهي الموضحة فان كانت هذه الجراحة نقص
 جيبها نصف ارش الموضحة قال رضى الفتوى على الاول من قاضيان في كتاب الجنا
 في الورق الاول **مسألة** بر محلة ده مقتول بولكوت قاتلي نامعلوم اولوب قسام
 وديت لازم كلد كده محلة مرقومه ده اولان نسادن داضي ديت النوري **الجواب**

فقط

نسان

بات

النماز ولا تدخل المرأة في القسامة والدية في قتل بوجد في غير ملكها لانه
 وجوبها بطريق النقرة وهي ليست من اهلها وان وجد في دارها او
 قرية لها لا يكون بها غيرها عليها القسامة تختلف ويكررها الايمان
 وهذا قول ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف القسامة عليها لا على عاقلها
 لابي يوسف ان لزوم القسامة للزوم النقرة وهي ليست من اصل
 فلا تدخل في القسامة ولهذا لم تدخل مع اهل الحلة وجه قولهما ان سبب
 الوجوب على المالك هو الملك مع اهلية القسامة وقد وجد في حرمها
 فثبت لها واما الاهلية فلان القسامة عين وانما من اصل الجين الاثر
 انما تختلف في سائر الحقوق ومعنى النقرة يراعى وجوده في الجملة لا في كل فرد
 كالمشقة في السفوف هل تدخل العاقلة في الدية ذكر الطحاوي ما يدل على ان الحالا
 تدخل فانه قال لا يدخل القاتل في القتل الا ان يكون ذكرا بالغاً عاقلًا فاذ لم تدخل
 عند وجود القتل منها عينا فمرتها اول واصحابه قالوا ان المرأة تدخل مع العاقل
 في الدية في هذه المسئلة وانكرها الطحاوي قوله وقالوا ان القاتل يدخل في
 الدية بكل حال ويدخل في القسامة والدية الا في المحرود في القذف لا في
الاحلاف والحفظ وانه علم بحماية البدائع قبيل فصل واما ما يكره امرأ
 عن القسامة والدية واما من يجب عليه ولا يدخل في القسامة العاقل البالغ
 الحر ولا يلزم الفاء والدرء والماليك في القسامة والدية شيء لان الضرر وبها
 القسامة على الرجال والاحرار المكلفين وهم اصل في حفظ الحلة والنقرة و
 هو الاتباع لهم فيكون الضرر الوارد في الاصول واردا في الاتباع دلالة على
الخصي في باب القسامة كتاب الوصايا
 زيد وصي ايتامك ما يزيده او لسون ويوسي ايتامه انفاقده

تضييق

تضييق جائز اولوري الجواب او طارز بله توسيع كرك انه اسراف و
 تضييق او عليه بومتفاوتة قل مال وكثرت مال واختلاف حال ايله مالته
 حالته نظر اولونه لايق اولان قدر انفاق اولمق كرك زير الكراو لورسه كندي
 مالن اكل ايلش اولور اكر صاع او كور ضمن الله رزق كل احد ويشي
 للوصي ان يوسع الصبي في النفقة لاعلى وجه الاسراف ولا على وجه التضييق
 وذلك تفاوت بقله مال الصغير وكثرة واختلاف حاله فينظر في مال وحاله و
 ينفق عليه قدر ما يليق به من قاضيان في كتاب الوصايا في فصل في تصرفات
 الوصي ويشي للوصي ان لا يضييق في الاتفاق على اليتامى فانهم ان ماتوا
 فقد اكلوا الموالهم وان عاشوا فخرهم الله تعالى حقيقة الحق زيد مرض
 موته وارثه بيع ايلدي صح اولوري الجواب امام اعظم فتنة مطلقا صحيح
 او طارز اما من قلته محبات اولمق اولوري باب
تصرفات المريض في بيع المريض او اشترى وارثه بثل قيمته لا يبيع
 اصلا قبل اجازة الورثة عند ابي حنيفة وعندهما يبيع وان حابا لا يبيع لحياتا
 عند المال اجازة الورثة او لا ويقال للمشتري اما ان يبلغ الثمن الى تمام القيمة
 والا يفتح وفي الزيادة نفس البيع الوارث لا يبيع غير اجازة الورثة وعند
 يبيع والحياة في الوارث لا يبيع الا باذن بقيته الورثة بالاجماع وهو
 الصحيح لو اشترى المريض شيئا وارثه بثل قيمته بمعاينة في الشهود واعطاء
 المبيع جاز والوارث انما يخالف الاجنب في الاقرار فاما فيما ثبت معاينة فيها
 سواء في قنية في كتاب الوصايا مريض باع من وارثه شيئا واقر باستيفاء
 الثمن قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل ان كان الغالب حال المريض الضنا
 ولزوم الفراش وكان قيامه على تكلف ومشقة بسبب المرض لا يجوز بيعه في قول

ابو يوسف خرج به وهو الظاهر وعليه الفتوى لان الوصي تام مقام الوصي و
 لو كان الاب حيا وضيع منه على مال ولده الصغير فان القاضى خرج المال
 من يده فالوصي اولى من قاضيان في كتاب الوصايا في فصل في تصرفات
 الوصي قريب من كتاب الشفعة بوري **مسألة** زيد قولي عزوي بريل جميع
 ورثة سنة خدمت ايدوب بعده حر او ملكين وصيت ايل بشرعا بو
 وصيت صحى اولوري **الجواب** اولور و اذا اوصى بان يخدم عبده جميع ورثة
 سنة ثم هو حر قال هو جائز من غنية الغناوي في آخر تصرفات الوصي
مسألة زيد فوت اولوقده ورثة من حضوره عزو او ن بك اتجدين
 ادعا ايل كده جميع ورثة تصديق ايل كده عزو بيته اقامت ايل بشرعا
 استماع اولونو بيته ايل ميا حكم اولنور بوقسه اقرار ورثة ايل **الجواب**
 بيته ايل حكم اولنور بيته ده فايده وعظمه ظاهره در و ارث اخري باغ
 ظاهر اولونو لو اقر جميع الورثة بالدين واقام المدعى البيته على الدين
 قلت بيته حتى يصير الدين ثابتا بالبيته فيظهر في حق الورثة وفي حق عزو
 لو ظهر عبده من قاضيان في الوصايا قبل الشفعة بوري **مسألة** زيد
 وارثي اولان عزو مكاتبى اولان بركه بك اتج وصيت ايل وصيت عزو
 شرعا صحى اولوري **الجواب** اولماز بوكندي مكاتبى كى دكلر ولواو
 المكاتب وارثه لا يصح لان منفعة الوصية تحصل لو ارثه في ظل والمال بادا
 بدل الكتابة وفي المال بالجو ولو اوصى المكاتب نفسه جاز لانه اما ان يوصى
 بدل الكتابة فيصير اجنبيا فيجوز الوصية واما ان يوصى في دارق فيصير مراثا
 جميع ورثته لا بعضهم دون بعض فلا يكون في هذه الوصية اشارة بعض الورثة
 على البعض فيجوز كمال الوصي بثلاثة جميع ورثته من بدائع في الوصايا في فصل

و اذا اوصى بان يخدم عبده
 جميع الورثة سنة ثم حر
 قال هو جائز

فلا يكون في هذه الوصية اشارة
 بعض الورثة على البعض

في شريط الكرن في الورق الثالث **مسألة** اطفال من دعوى اولوقده
 باباسى ويا وصيسى يوزينه شرعا صينك داض حضورى لازم اولوري **الجواب**
 بمسألة اختلاف كثير واردر قلدن معلوم اولور هل قاضيان قويا
 او زرينه لازم اولماز ولواو دى على صغير شيئا حفرة وصية ذكر الشيخ الامام
 المعروف في خواص زاده في شرح القسمة انه يجوز ولا يشترط حفرة الصغير ولم يفصل
 بينهما اذا كان المدعى عينا او دينا وجب عبارة الوصي او لا عبارة الوصي
 ذكر الناطق انه لو ادعى دينا وجب عبارة الوصي لا يشترط حفرة الصغير وان كان
 دينا وجب لا عبارة الوصي كضمان الاهلاك فخذ ذلك بشرط حفرة الصغير
 اليه ذكر الخصاف انه لو ادعى على صبي محجور بالاب الاهلاك او خصب ان كان له
 يقول لي بيته حاضرة شمع عزواه ويشترط حفرة الصغير ويخبر معه ابوه او وصية
 حتى اذا قضى القاضى بالمال يؤمر الاب الوصي بالاداء وان لم يكن للصغير اب ولا وصي
 وطلب المدعى القاضى ان ينصب وصيا للصغير اجاب القاضى الى ذلك لكن بشرط حفرة
 الصغير عند نصب الوصي وعند بعض المتأخرين يشترط حفرة الصغير عند الدعوى سواء
 كان الصغير مدعى او مدعى عليه قال مولانا وينفى ان لا يشترط حفرة الاطفال عند الد
 كما ذكره الشيخ الامام المعروف في خواص زاده ادعى على بيت دينا ورثة صفار
 فان كان لبيت وصي لا يشترط حفرة الورثة وان لم يكن لبيت وصي وللصفار
 وصي يشترط حفرة الورثة الصفار وحفرة الواحد يكن من قاضيان في الدعوى
 في فصل في دعوى المقتول **مسألة** زيد وصيت ايلش ايكن رجوع قادر اولور
الجواب تدبير دن غير سين اولور واما بيان ما تبطل به الوصية فالوصية تبطل
 بالنقض على الابطال وبالدالة الابطال وبالضرورة اما النص فخوان يقول ابطلت الو
 الة اوصيتها فلان اوصيتها او نقضتها فبطلت الا التدبير خاصة فانه لا يبطل باي نص

وصيت ايلش زيد وصيت دن
 رجوع ايلش تدبير دن
 غير يسن دن

وصية

على الابطال مطلقا كان التدبير او مقيدا الا ان المقيد منه بطل بدلالة الابطال
 بالتعليك على ما ذكرنا من بدائع في اخر الوصايا **مسألة** زید مرض موته ثلاث
 مائة ام الولي او لان هذه وصية اليه شرعا صحيح **الجواب** اولو
 اذ اوصى المولى من ام ولد في صحة لا يصح لان مالها لم يات لها وكذا لو وصى في
 مرض موته لا يصح ولا ينقلب وصيته لانه لا يدرى انما جورة ولا يدري انما ابنة
 في الحال لعدم القبض ولا يتقلب وصيته اما اذا اوصى لها بعد الموت يصح لانها يعتق
 بالموت فسلم لها ذكره في الكافي من جواهر الفوائد في كتاب الربة في الباب الاول
مسألة وصي غن فاحش ايلد يتيم دارين زیده بيع ايدو زید داخي عروده بيع
 ايلد كن صكره يتيم بالغ اولو اوي عرو دن طلب ايلد كده عرو وصيكن غن
 فاحش ايلد بيعي فاسد ايسده فاسد حكمي لانك ملكن جقدن صكره غير حرة
 تعلق ايتكم استر دادكدر بلكه قيسنه ايرشدر مكرديوب اوي ويرمك قادر
الجواب اولو اوماز فاسد دكلدر باطلد **رقم** باع الوصي مال اليتيم بغن
 فاحش فهو باطل لا يملك بالقبض من قسنة في الوصايا في باب تعرف الاب والام
 والوصي وبنه الغن اولى من بنه كونه القيمة مثل الثلغ يعني ان وصيا باع كرم
 الصبي وبلغ الصبي وادى عينا واقام بنه واقام المشتري بنه ان قيمة الكرم في
 ذلك الوقت مثل الثلغ فينته الغن اولى لانها تثبت امر ازايد اولان بنه
 ارجح من بنه الصبي شهاده الدرر قبل باب الاختلاف في الشهادة **مسألة**
 ايتامك وصي وجودي ايلد قاضي اموالي تعرفه مالك اولوري **الجواب**
 مصلي خور اولد في يره اولور قسنة نك اولو زید كنن مرادي كل
 تعرف ايلد مالك اولو زید كنن مرادي كل و استاذ من رجه اسه لا يملك
 القاضي التعرف في مال اليتيم مع وجود وصية ولو كان منصوبه فكافي بقسنة

ام ولد وصية صحيح
 اولور

لا يتم الحصة الا بالقبض

بيع الوصي مال اليتيم بغن
 فاحش فهو باطل لا يملك
 بالقبض من قسنة

بنه الغن اولى
 بنه الفاد اولى من
 بنه الصبي

لا يملك القاضي التعرف في مال
 اليتيم مع وجود وصية ولو كان
 منصوبه

من شياهه والنظائر في كتاب الوصايا **مسألة** وصيكن مال ايتام من اقرار صحيح
 اولوري **الجواب** اولو زید وارث داخي اولو ولم يجر اقرار الوصي بدني على
 الميت ولا اقراره بشي تركه لانه اقرار الغير على الغير وهو شهادة وشهادة الغير
 ليست بحجة فلا يصح هذا الاقرار الا ان يكون هذا الوصي وارثا فاقرب يصح اقراره في
 حصته فقط من جامع الفضولين في الفصل التاسع والعشرين في الورق الاول
 وفي القسنة لا يملك القاضي مال اليتيم مع وجود وصية ولو كان منصوبه
 انتهي وعلى هذا لا يملك القاضي التعرف في الوقت مع وجود ناظره ولو قبل من
 الاشياء والنظائر في الفن الاول قبل القاعدة السابقة عشر **مسألة** زید عرو
 بنم قيو نكر ملكين ويرك بوز قيو نكر ديو وصيت ايدو وفات ايلد كده هو
 زياده جيجي عرو و جمل قيو نكرن وصيت ايدو ديو بولك ايلد بوز دن زياده سن
 داخي طلب اليه شرعا الماخه قادر اولوري **الجواب** اولور ولو قال او صيت
 له بغن كل ما وصي مائة شاة فاذا اوصى اكثر فالكل له وهذا غلط من تحرير الفقهي
 باب ملكه رجوعا في الوصية روي كثير عن ابي يوسف روي في رجل اوصى بثلاث
 ماله ارجل فمضى اخر المواريث ان ثلث ماله الف او قال هو هذا فاذا ثلث ماله اكثر
 الف فان ابا حنيفة قال له الثلث من جميع ماله والتسمية التي سميت باطله لا
 ينقض الوصية خطأه في ماله انما غلط في الحس ولا يكون رجوعا في الوصية وهذا
 قول ابي يوسف لانه لما اوصى بثلاث ماله فقد اتى بوصية صحيحة لان صحة الوصية
 لا تقف على بيان مقدار الموصى به فوقع الوصية صحيحة بدونه ثم بين المقدار وغلط
 فيه في الغلط في قدر الموصى به لا يقع في اصل الوصية فقط الوصية متعلقة بثلاث
 جميع المالا لانه يحتمل ان يكون هذا رجوعا عن الزيادة على القدر المذكور ويحتمل ان يكون
 غلطا فوقع الشك في بطلان الوصية فلا تبطل مع الشك على الأصل المعهود ان الثابت

لا يملك القاضي التعرف في الوقت
 مع وجود ناظره ولو قبل من

نري

يبقين لا يزول بالشك قال ولو قال اوصيت بغير كراهي مائة شاة
 فاذا هي اكثر من مائة وهي تخرج من الثلث فالوصية جائزة في جميعها لما ذكرنا
 انه اوصي بجميع غنمه غلط في العدد وصايا البديع في فصل واما صفة
 هذا العقد في الورق **مسألة** وصي اولان زير ميتن ديني طلب اوصيه
 اخراج اولنوري **الجواب** بوزنه اقول كثره واردر فتوي اخرج اولنغله در
 وصي ادعي على الميت ديننا اخلفوا ان القاضي صل خرج المال من يده قال
 بعضهم لا يخرج حتى يدعي عينا انه له فخرج القاضي بده وقال بعضهم اذا كان
 على الدين فان القاضي يخرج من الدين الذي يدعي او يقيم البيعة عليه حتى يستوفي
 الدين والاخر جتك الوصاية فان لم يتم اخرج من الوصاية وع مجدة ان
 الوصي اذا ادعي ديناً على الميت وليس بيعة فان القاضي يعوله الوصاية
 وان كان له بيعة فان القاضي ينصب للميت وصي حتى يقيم البيعة عليه ثم القاضي
 بالخيار بعد ذلك ان شاء ترك الثاني وصيا وصار الاول خارجاً الوصية
 وان شاء اعاد الاول الى الوصية بعد ما قضى دينه وذكر الحصان ان القاضي يحل
 للميت وصي في مقدار الدين يدعي عليه خاصة ولا يخرج الوصي من الوصاية وبه
 اخذ المشايخ وعليه الفتوي وصايا فاضحان قبل الشفعة بورق **مسألة**
 زيد مريو غزوه بن وفات ايتدكه ديشكن بري اول ديدكن صكره فوت
 اولدقه ورثة سي غزون دين مرقوي طلب ليس له شرعاً الماغه قاده اولد
الجواب او لما زل وصيته رجل له على آخر دين فقال الطالب لطلو له لانه
 اضاف الابرار الى ما بعد الموت والابرار عليك زوج فامكن تصي وصيته واذا
 يستعمل الوقت فيكون اضافة الابرار الى وقت الموت ويكون وصيته معنى وصا
 محيط الحصى في اخرج باب ما يقع به الوصية **مسألة** مال يتيم من دعوي اولنوب

وصي ميت من دين طلب عليه
 عزل اولنورحي بوزنه اقول
 كثره واردر

فان القاضي ينصب وصيا
 حتى يقيم البيعة ثم القاضي
 بالخيار اعاد الاول الى
 الوصية بعد ما قضى
 دينه

الابرار عليك من وجه

ثبوت بوطمن وصيكم صلح اولوري **الجواب** او لما زلتان محض معتبر
 او لقي بوقدر مكر مصلي اتقنا ايده وان كان الصلح بيني على الميت او على اليتيم
 فان كان للميت بيعة على حقه او كان القاضي له حقه جاز صلح الوصي لانه اسقاط
 لبعض الحق وان لم يكن للميت بيعة ولا حقه لا يجوز صلح الوصي لانه اتلاف مال
 وهو نظير ما لو طوع السلطان الجائر او المتعبد في مال اليتيم فاخذ الوصي ومعه له اخذ
 بعض مال اليتيم قال نصير لا ينبغي للوصي ان يعطي فان اعطى كان ضامناً وقال الفقيه
 ابو الليث ان كان الوصي القتل على نفسه او اتلاف عضو من اعضائه او خاف ان
 ياخذ كل مال اليتيم لا يضمن وان خاف على نفسه القتل او الجس لم اعلم انه ياخذ بعض مال
 الصبي ويبيع له من المال ما يكفي ليسيء ان يدفع مال اليتيم فان دفع كان ضامناً وهذا
 اذا كان الوصي هو الذي يدفع المال اليه ولو ان السلطان او المتعبد بسطايه
 فاخذ المال لا يضمن والفتوي على ما اختاره الفقيه ابو الليث وصايا فاضحان
 في فصل تفرقات الوصي ولو صلح الوصي حتى يدعي الانسان على الميت
 ان كان لا يقدر على دفع الظلم الا باعطاء المال كان له ان يعطي صيانة للبا والاعطى
 لا يضمن من يوع فاضحان قبل فصل تفرقات الوصي **الفوايض**
 زيد هندن اولان ولدن فقير اولوب بسلدن عاجز زديو مجده برقوقل ندن
 صكره شيمان اولونينه الماغه واردر قلنده ياتنده برولدر اضي بولنوب
 بري برينه كمال مرتبه مشابه اولدقرندن ولدي قتيبي ايدي نامعلوم اولونوب
 ايكسني داضي الوب سليوب ولدي قتيبي ايدي ظاهر اولمندن زيد
 فوت اولنجي شرعاً اليكسندن قتيبي وارث اولور **الجواب** صحيح بري اولمندن لانه
 لها ثلثة اولاد ولدنهم في بطون مختلفة اقر المولى في صحة ان احد ابنه ولم
 يبين حتى ما لا يثبت نسب له لانه لا يثبت له في المولى في كتاب

وان لم يكن للميت بيعة ولا حقه
 اتقنا بذكر لا يجوز صلح
 الوصي لانه اتلاف المال

السلطان الجائر

ولو صلح الوصي ان لا يقدر على
 دفع الظلم الا باعطاء المال
 كان له ان يعطي صيانة
 للبا

حالة لام وعمه لام ذكر أبو سليمان عن أصحابنا رج ان الثلثين للعمه و
 الثلث للخاله وعمه الاب خالته على هذا خلاصة الفتاوى في كتاب
 الفرائض اما الكلام في اعمام الاب لام وعماته واخواله وخالاته وعمام
 الاب كبرها وعماتها واخوالها فكل من كان من عند الانوار ما ذكرنا انه يستحق جميع
 المال واذا اجتمعوا بجانب الام او من الجانبين جميعا فلا رواية فيه عن
 اصحابنا المتقدمين فاضل الشيخ فالحمد ما روي الحسن بن زياد
 وابو سليمان الجوزي ان الحكم فيهم كالحكم في اعمام الميت واخواله وخالاته
 حتى انه اذا اجتمع الصنفان يحل للثلثان ثم يرد الباقي لعمه والاب والثلث
 لمن يرد الباقي لعمه الام ثم ما اصاب قرابة الاب يقسم بينهم على ما يقسم بينهم لو لم
 وما اصاب قرابة الام يقسم بينهم لو انفردوا في ثمة الفتاوى في كتاب الفرائض
 ان اجتمع عمه الاب وخالته وعمه الام وخالاتها للثلثان لقرابة الاب و
 الثلث لقرابة الام ثم ما اصاب قرابة الاب يقسم بين قرابته من قبل ابيه
 قرابة من قبل امه اثلاثا للثلثان لقرابة من قبل ابيه وثلث لقرابة من قبل امه
 وما اصاب قرابة من قبل امه يقسم بين قرابته من قبل ابيه وبين قرابة من
 قبل امه اثلاثا ايضا في ثمة الفتاوى في كتاب الفرائض **مسألة** يهودي
 اولان زيد قرقر قد اشق قرين تزوج ايمش اكن فوت اولده زوجه
 زوجيت ايل وارثه اولوري **الجواب** اولما زواج الجبوسى برث بالقرابة
 ولا يرث بالزوجية اذا وقعت على وجه لا يجوز في الاسلام كما تزوج بنته
 فولدت منه بنتا مات الجبوسى فليست للثلثان والباقي للعصبة وسقط
 اعتبار الزوجية من حق الجبوسى في كتاب الفرائض في باب ثوريث الجبوسى
 واهل الكفرية ثورثون بما يثوارث به اهل الاسلام ولا يثوارثون بشكاح فاس

٩٥

الآخ وجين النكاح بغير شهود والنكاح في العدة من كافر عندي ١٧ لان
 نكاح المحارم لم يوف سببا لا يستحق الارث في شريعة آدم ثم قلم يترد يا
 من لم يعتد شريعة قبلنا ولما النكاح بغير شهود كان جائزا كان سببا لا يستحق
 الميراث في الام للماضية وهو مجتهد في ديننا فاعتبرت ديانتهم ولا عدة على
 مطلقة الذي عندنا في حقها خلافا لما فوق نكاحا جائزا عده من محيط السرى
 في كتاب الفرائض في اول باب الكفر **مسألة** زيد فوت اولوب لابوين قرقر قد
 هند وزينى ولب قرقر قد اشق زاهديه ولب قرقر قد اشق او غلى ولب
 ترك اليقينة نه وجهه اولور **الجواب** او جدن او كوث ثلثان هند وزينى
 عمروه ذكر زاهديه حصه يوقا كچه كم اخوة واخوات لاب اولاد ابن فزله
 سنده اولوب ما فوقه اولوب تقصيص كورينور لكن بوصورت مستثناة
 ايدي بعض معتبراته مع حذر فالأخوة والاخوات لاب عنزلة اولاد الابن
 ذكور عنزلة ذكورهم وانما هم عنزلة انما هم الآخى صورة واحدة وهي الذكور
 اولاد الابن تعصب في فوقه من يكن ذات سهم وابن الاخ لا تعصب الاخت
 لانه لم يعصب في درجته لم تعصب في فوقه وبالاولوية من ابن الفتاوى
 قوله لاسوائهم في القرابة فيه اشعار الى ان الاخوات اذا لم يستوين مع الاخ
 في القرابة لا يعين عصبة مع الابطاعين صواب فرض على حالين اولاً
 مع الاخ لا يأم **مسألة** مولى بالنسب على الغير بري برندن وارث اولور
 يابونك اولادي داخي بري برندن وارث اولور **الجواب** كچه كم بوصورت
 نقل صحت جوق تبع ايوب بولاماد كن مولى الموال اولادي وارث اولادي
 بونك داخي اولارينه دلالت ايوب اولمق كورينور ويدخل في هذا العقد
 اولاده الصغار من يولد بعد ذلك من شرح ابن وهبان في فصل في كتاب

تتم
 ق

شري

والاخوات لا يعين عنزلة الاولاد الصلبة والاخوة

اللقيط واللقطة في شرح بنية اذ لم يولد الى قبل عقل جنانية ويدخل في الموت الاولاده
 ومن يولد بعد ذلك ومن غير الجنين في كتاب الفرائض في باب ميراث مولد العناقة
 ومولود الموات **مسألة** من ذبح مسلم ايلة زيد ذمى في امزب بوجه قنقش وقنقش
 ايدى نامعلوم او لم يولد في ذكرك الى نحر اولو وباردن وارث اولو **الحجاب**
 وارث اولو اذ لا يكتسب من مسند وفي مجموع النوازل امراء ارضت
 احدا كافر والاخر مسلم فاشترت عليها الكافر والمسلم فما مسلم ولا يريثان
 من ابويهما خلاصة قبيل الفصل الثاني في النكاح **باب**
 امر معروف في منكر وضيمير واجب من مستحسب **الحجاب** حق بودر كماله
 به ومنه عنه تابع اولو واجب اسسه واجب مندوب ايسه مندوب اولو فرض
 كفايه دندرجوبى داض منه قالمكي مظنون او ملبوب وعدم تجسس مشروط
 خاتمة الرصد الرابع في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اوجبه قوم ومنه اخرون وقا
 انه تابع لما موربه والمنع عنه فيكون الامر بالواجب واجبا وبالمنكر مندوب والنهي عن
 الام واجبا وعن المنكر مندوب باثم انه فرض كفاية لا فرض عين فاذا قام به واحد
 سقط عن الاخرين لان غرضه حصل بذلك واذ اظن كل طائفة انه لم يقم به الاخر
 اثم الكل يترك وهو عندنا من الفروع وعند المعتزلة من الاصول قال الامدي ذهب
 بعض الروافض الى انه لا يجب بل لا يجوز الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الا بنص الامام
 واستنباطه كافي اقامة الحدود وذهب عندهم الى وجوبه مطلقا ثم اختلفوا في
 اصل السنة الى وجوبه شرعا والجبائي وابنه الى وجوبه عقلا ثم اختلفوا فقال
 الجبائي مطلقا فيما يدرك حسنه وقبحه عقلا وقال ابو هاشم ان نص الامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر دفع فخرج الامر والنهي ولا يندفع عنه الا بذلك وجب الا فلا ولا
 يدل على وجوبه عندنا الاجماع فان القائل قائلان قائل بوجوبه وقال لا تستأنبه الا

فقد اتفق الكل على وجوبه في الجملة كقولهم ولكن منكم من يدعون الى الخير
 يامرون بالمعروف وينهون عن المنكر والسنة كقولهم عليه الصلوة والسلام ليامر
 بالمعروف وينهون عن المنكر او ليلسطن الله شراركم على خياركم فيدعونكم فلا
 يستجاب اما على عدم توقف جوازها على استنباط الامام فيدل عليه ان كل واحد
 من اصحاب الصحابة رضي الله عنهم يستقل بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا استنباط
 اذن من الامام وكان ذلك شيئا عازا يعا فيها بينهم فلم يوجد نكير فكان اجماعا على
 جوازها ولو جوبه بعد علم بان يامر به معروف وان ما ينهى عنه منكر وان ذلك ليس
 المسائل الاجتهادية اختلف فيها اعتقاد الامور والمأمور والنهي والمندوب
 احدهما ان يظن انه لا يصير موجبا لتوارث فتنة والامام يجب كذا لا يجب اذ اظن
 انه لا يفضي الى المقصود بل يستحق اظهار الشعار الاسلام فوجوبه انما هو اذا جاز
 حصول المقصود بلا اثار فتنة وثانيها عدم التجسس والتفتيش في احوال الناس
 بالكتاب السنة اما الكتاب فقولهم ولا تجسسوا وقولهم ان الذين يحبون ان
 تشيع الفاحشة في الدين آمنوا الله فانه يدبر عا حرمه السبع في اظهار الفاحشة
 ولا شك ان التجسس سعي في اظهار ما واما السنة فقولهم عليه السلام من سعى عورة
 اخيه سعى الله عورته ومن سعى الله عورته فضح عار رؤس لا شهاد الاولين والآخرين
 وقوله عليه السلام من اسلم بشي من هذا القارورات فيسترها يستر الله فان
 من ايدى لنا صفة اقناع عليه صدام وايضا قد علم من سيرته عليه السلام ان كان
 لا يتجسس عن المنكرات بل يسترها ويكره اظهارها جعلنا الله به عن اتباع الهدى و
 اقتدى برسول الله واصحابه والصالحين من عباده انه ولي الهداية والتوفيق
 والمحمد رب العالمين والصلوة على نبينا محمد وآل واصحابه اجمعين والبايعين
 لهم باحسان الى يوم الدين من مواقف في الموقف السادس **مسألة** شيطان جند غير

يوقسه ملائكة ديميد **الجواب** اختلافي في مواقف قول اوزره جند اولائي
 جاني ارجح كورينور الكاهن جانه تفصيل وار عالم اولان نقله نظر ايروب
 حظ ايدر عامي اولان وجوده اعتقاد كما فيدر علم لازم دكلدر المقصد **السادس**
 في عصية الملائكة وقد اختلف فيها فلتنا فيه وجهان الاول ما حكى الله عنهم
 من قولهم اجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك الآية
 والآخر ما فيه من وجوه المعصية وهي اربعة اذ فيه غيبة لم يجعل الله خليفته يذكر
 مثله وفيه ايضا العجب وتذكية النفس بذكر مناقبها فيه ايضا انهم قالوا ما قالوا
 من نسبة الافساد والسفك كما بالظن اذ لا يليق بحكمة الله تعالى ارادته اعزاز
 بني آدم ان تطلع اعدائهم على عيوبهم واتباع الظن في مثل غير جائز لقوله ولا
 تقف ما ليس لك به علم وفيه ايضا انكار على الله تعالى فيما فعله وهو من اعظم المعاصي
 الوجه الثاني اذ عاصى ترك السجود صار مردودا ملعونا وهو الملائكة
 بدليل استثناءهم من قوله فسيح الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس وذرئيل ان قوله
 ت واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادام فتناولوا الا الاما تحت الذم وما قيل له ما منعك
 ان تسجد اذ امرتك **الجواب** الوجه الاول انه اي قوله اجعل استفسار عن الحكمة
 الداعية لا خلقهم لا انكار على الله تعالى في خلقهم والغيبة اظها مثل الخفاء
 ذلك غاية تصور ما لا يعلم والله سبحانه عالم بجميع الاشياء مظهرها وما بطن
 فلا غيبة هناك وكذلك التزيين اظها مناقب النفس فلا يتصور بالنسبة الى الله
 سبحانه ولا ربح بالظن وقد علموا ذلك بتعليم الله او قد يكون فيه حكم لا توفها
 او غيره كذا انهم ذكروا في اللوح والجواب الوجه الثاني ان ابليس كان من الجن
 كقوله انه كان من الجن ففسق على امر ربه وجه الاستثناء وتناول الامر للغيبة اي
 لتعظيم الكبر على القليل في اطلاق الامم كما عرف في موضعه وكون طائفة من الملائكة

اذ لا يليق بحكمة الله تعالى ارادته
 اعزاز بني آدم ان تطلع اعدائهم
 على عيوبهم

مكرر

مستحق بالجن على ما قيل فلا يكون في كونه من الجن منافيا لكونه من الملائكة **ف**
 النظام لان المتبادر من لفظ الجن ما لا يدخل تحت الملك مع ان ذكره اي ذكر كونه
 من الجن في معرض التعليل لا يستلزمه وعصيانه كما تبادر من نظم الآية يا باه اي
 يا بني كونه من الملائكة لان طبيعة الملك لا يقتضي المعصية او يا بني كونه من الجن استعا
 لطايفه من الملائكة وليست الايات الدالة على عصيتهم بخلاف قوله لا يعصون الله
 ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وقوله ت يستحقون الليل والنهار لا يفترون
 اذ يعلم منه انهم لا يعصون والاحصل الفتور في التسبيح وقوله يخافون رجزهم
 خوفا من ان لا يعصونه ويفعلون ما يؤمرون والاولى ان يفتقروا ذلك استدلالا بتلك
 الايات اذ اشته عموما اعيانا وازمانا ومعاصي حتى ثبت بها انهم مبررون
 في جميع المعاصي جميع الازمنة وتلافط في اي في هذا الوجه لا في الاثباتا
 بل اول طائفة طائفة واذ الظن لا يقع في مثل هذه الحجج شيئا من موافق في
 الموقف السادس في المرصد الاول قال الوفا على بن عقيل بن محمد بن عجيل
 بن محمد بن عجيل في كتاب الارشاد ان قيل كذا ليس من الملائكة ام لا فقل
 من الملائكة حلا لبعض اصحابنا وهذا قال ابو بكر عبد العزيز لان الباري سبحانه
 قال واذ قلنا للملائكة اسجدوا لادام فجدوا الا ابليس واستثناء لا يكون
 من غير الجنس مشهور في لغة العرب بدلالة انه لا يحسن قول القائل في
 الجبارون الا فلان ويريد فلان الجبار ولا يحسن ان تقول رايت الناس
 الا حمارا وان استدل مستدل على جواز ذلك بقول القائل وبلدة ايطس **انيس**
 الا اليعافير والا العيس فقل اليعافير والعيس من جنس ما يؤنس به واما
 استثناء ما من الانبياس لانه غير ذلك لانهم لم يجز لغير الانبياس ذكر لادام
 لاجته ولا غير ذلك قال والذي يدل على صحة هذا وان من الملائكة انه لو لم يكن

اليعافير والعيس من جنس ما يؤنس

الملائكة لما حسن لومه وسببه بامتناعه لان له ان يقول ما امرت وقد كان
مناظر اعلی ما هو اقل من هذا فلما عدل الى قوله انا خير منه علم انه انصرف الامر
اليه لئلا لو نادى السلطان لا يفتح البرازون ففتح الخازون لم يحسن لومهم لانهم لم
يرضوا تحت النهي قالوا فخذ خصه باسم فقال الا ابليس كان من الجن قيل ان نوع
من الملائكة يقال لهم الجن كما يقال الكروبيون والروحانيون والجن في قوله والربانية وهم
كلهم جنس واحد يشمل على انواع كالادميين زنج وعرجهم فلو قال قال امرت
عبيدي كلهم بالطاعة فاطاعوا الا فلان فانه كان من الزنج فخصا لم يدل على ان
عبد الزنج لا يشارك غيره في الجنسية وان فارقه في النوعية انتهى وقال ابو
يعقوب رايت في تعليقات ابي اسحق ان شافعا يقول الشيخ يعقوب ابا بكر وقد سئل
عن ابليس من الملائكة فقال امر بالسجود فلو لا ان ابليس منهم لما كان مأمورا
قال ابو اسحق فقلت اجمعنا على ان الملائكة لا يتناح ولا لها ذرية وقد كان لا يس
ذرية دل على انه من غيرها وظاهر كلام ابي بكر عبد العزيز انه من جملة الملائكة
وقد خرج ابو بكر في التفسير انه من الملائكة وحكي الاختلاف فيه ولانه لو لم يكن من الملائكة
خرج عن ان يكون مأمورا بالسجود الى السجود انصرف الى الملائكة وقد اجمعنا
انه كان مأمورا به وهو قول اكثر من المفسرين ابن عباس وغيرهما وقول ابن عباس
وجاء من الصحابة وسعد بن المسيب واخرين وبه قال جماعة من المحققين قال
ابو القاسم الانصاري وهو من مشيختنا ابي الحسن وظاهر كلام ابي اسحق انه
ليس من الملائكة وانه من الجن لانه اعرض عن ابي بكر بالدليل وهو قول الحسن
البحر قال ابو يعقوب فان قيل فقال قال الله ان ابليس كان من الجن قال قيل
هذا اخبار عما كان سيرا من معصية الله ومخالفة امره لان اشتقاق الجن
من الاستنار ومنه قولهم في الجن جناتا لا يستناره في بطن امه ومنه سمى الجنون

شونا

مجنونا لانه قد ستر عقله بالخيال وجواب آخر وهو ان ابا بكر قد ذكر في
كتاب التفسير باسناده عن ابن عباس عن ابن مسعود جعل ابليس على ملك
سما الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن واعا سمو الجن لانهم
خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا واما ما احتج به ابو اسحق من ان
ابليس الشهوة فوجدت الشهوة بعد ان من ديوانهم كما حدثت الشهوة
في مارت ومارت وبعد ان ابطا الى الارض وقيل انها موبالمة اداة وقد كان
ملكين واذا ثبت انه من الملائكة وانه من ديوانهم لما كان فيه من العصيان
وكذلك حارث ومارت انتهى قلت وذكر محمد بن جرير الطبري في تاريخه قول
ابن عباس رضي فقال حدثنا القاسم بن الحسن حدثنا الحسين بن داود
جني حجاج عن ابن جريح قال قال ابن عباس كان ابليس من اشرف الملائكة
والكرام قبيل وكان خازنا على الجنان وكان له سلطان سما الدنيا وكان
له سلطان الارض وعن ابن جريح عن صالح بن مولى التوتمة وشريك بن ابى
وكلاهما عن ابى عباس قال كان الملائكة قبيلة من الجن كان ابليس منا وكان
يسوس ما بين السماء والارض حدثني موسى بن هرون الهمداني حدثنا
عمر بن حماد حدثنا شباط بن نصر السدي عن جرد ذكره عن ابن صالح
عن ابن عباس وعمره الهمداني عن عبد الله بن مسعود وعنه ناس من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل ابليس على ملك سما الدنيا
وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن واعا سمو الجن لانهم خزان
الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا وقال ابو بكر التميمي حدثنا ابراهيم بن سعيد
حدثنا نصر بن عاصم حدثنا نوح بن قيس عن ابن سيرين بن جوزع عن قتادة
قال كان ابليس عشرة من الملائكة على الرخ وقال الطبري حدثنا ابو بكر

يب

حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن تامل عن ابي روف عن الضحاك عن
ابن جبر قال كان ابيس في احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم
من بين الملائكة قال وكان اسمه الحارث يعني بالعربية قال وكان حارثا من جن
الجنة قال وخلق الملائكة كلهم من نور غير هذا الذي قال وخلق الجن الذين ذكروا
في القرآن من رماح من نار وهو النار التي يكون في طرفها اذ الجنة قال وخلق
الانساج طين فاول من سكن الارض من الجن لهم فافسدها وسفكوا الدماء
قتل بعضهم بعضا قال فعث الله ابيس في جنود الملائكة وهم هذا الذي
يقال لهم الجن فقتلهم ابيس مع حبيته من الجن واطراف الجبال فلما فعل
ابليس ذلك اعزوا نفسه وقال قد صنعت شيئا لم يصنع احد قال فاطلع الله على
ذلك فظلم لم يطلع عليه الملائكة الذين كانوا معه قلت ويدل على قول ابن شاذان
ولم يطلع عليه رواه ابن ابي الدنيا فقال حدثنا علي بن محمد بن ابراهيم حدثنا
ابو صالح السامعي قال ان العلاني لث حدثه عن ابن شاذان انه سئل
ابليس فقال الجن وهو ابو الجن كما ادم من الناس وهو ابو الناس في الحكم
في احكام الجن في الباب الرابع والثمانون **مسألة** رسول اكرم صلى الله عليه و
سلم حضر تبارك مديون اولان مكسبه نك غازين قتلوا في يد كركي واقميد راصي
وارميد **الجواب** وارد در مديون حتى امام شافعي حضر تبارك كركي كركي
اخفى ايجاب اولوب قبل ايله او ملا منة دليل قول يري بودر اما الركن فهو لا
في فاما القول فليس شرط به اخذ الشافعي لما روي ان النبي صلى الله عليه و
اتى بخنازة رجل من الانصار فقال اهل على صاحبكم دين فقيل نعم درهمان او
ديناران فاستمع من الصلوة عليها فقال عوا ابو قتادة رضي الله عنهما ما علي
يا رسول الله فصل على ما ولم يتقبل قبول الطالب من بدائع في اول الخالة

جان

يجاب

قبل هذا كان في الابتداء حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه
وسلم عن الاستدانة لقلية ذات يدهم وخرجهم عن قضائه ولهذا كان لا يهتلى
على ميت مديون ثم انتسخ ذلك بقوله عليه السلام ترك ما لا فلورثة وترك
كلا او عينا في علي وقد روي هذا في الخبر ان النبي صلى الله عليه و السلام دعا
بوعات فاستجيب له الا المطالم ثم دعا بالمسعر لرام فاستجيب له حتى المطالم فويل
جبرائيل عليه السلام تخبره ان الله يقضي عن بعضهم حق البعض فلا يبعد مثل ذلك
حق الشهيد لمديون في الركن في الورق الى مشاولة **مسألة** فروض من حكمه افضل
اعمال نذر **الجواب** علمدرا اختلفوا في افضل الاعمال بعد الفرائض فقال الشافعي
من الصلوة افضل اعمال البدن وتطوعها افضل التطوع وقال احمد لا اعلم شيئا
بعد الفرائض افضل من الجهاد واما مالك وابو حنيفة فمذهبهم طاعة الله لا شيء بعد
فروض الايمان من اعمال البر افضل من العلم في الجهاد من افصاح في باب صلوة التطوع
مسألة زيد سلطانا بر مجلسه ذم ايلده عمر و سلطان ذن ذلك من سلطان طاعت
واجبه در قران ايله النيمان حقوق سلطان ايله النور ديشه عاقران شرفي
استحقاق ايمكده كولا زم كلور **الجواب** كل من سرور انبيا عليهم الصلوة والسلام
حضر تبارك داني بوكلا مكد ضروري و ويرد قال عليه السلام ان الله عز وجل
ملا نزع بالقران في حيط النسخ في كتاب السير في باب ما يجب من طاعة الولا
مسألة امام محمد ايله ابو يوسف حضر تبارك بينه عداوت دنيا وية اولوب حتى
ابو يوسف حضر تبارك وفات ايلده امام محمد حضر تبارك جنازة سنة حاضرا و ملا
ديد كركي واقميد ريو قسه افر اميدرو واقع ايسه سبي نذر **الجواب** واقعد ركن
بو مقول بل بلك هات دينه دن دكلدر تفصيل و قوف مراد ايدرين امام
محمد كركي بولوب اولنده مفصل و مشروح و مسطور در قال رضي

ع

م

دي

د احوال اناس مختلفه في ذلك وان شاء يكتفي بالملاحة على ما قيل العبد يفرج بالعصا
والسيف يكتفي بالملاحة وقيل اذا كان الرجل ذا حرفة وخط وحصلت منه الجنة اول
مرة لا يضرب ولا يحبس وان وجد ذلك منه مرارا عثر فان من يتركب هذه الخطرات
مرارا لا يكون ذا حرفة تاج الشريعة شرح هداية في فصل التعزير

الله تعالى عنه اعلم ان السير الكبير آخر تصنيف محمد بن في الفقه ولذا لم يرو عنه ابو حفص
لانه تصنيف بعد ان اتم من العراق ولذا لم يذكر اسم ابى يوسف في شيء منه لانه تصنيف
بعد ما استحكمت النفقة من اهل كلما احتاج الى روايته حديث عنه قال اخبرني الثقة
وهو مراده حيث يذكر هذا اللفظ واصل سبب تلك النفقة الحمد ماصلى للمعالي قال
محمد بن في مجلس ابى يوسف مر فاشي عليه فقلت له فرة تقع فيه ومرة تشي عليه فقال
الرجل محسود وذكر ابى سماعة عن محمد بن ان ابى يوسف مر في اول ما قبله القضاء
كان يركب كل يوم الى مجلس الخليفة فيمر به طلبه العلم فيقول ابى يوسف الى اين يذهب
فيقال الى مجلس محمد بن فقال بلغ قدر محمد بن ان يختلف اليه والله لا فقهين يجاني
بغداد فيقال لها وعقد مجلس الاملا لذلك ومحمد بن مواظب على الدرس فلما
كان في آخر حال ابى يوسف مر راي الفقهاء يعرون به بكرة فقال الى اين فقا
لا مجلس محمد بن قال اذهبوا فان الفقه محسود وسيرا الخاص ماصلى انه مر
ذكر محمد بن مجلس الخليفة فاشي عليه الخليفة فيخاف ابى يوسف انه يقر به غلابه
فقال اترغب في قضاء مصر فقال محمد بن وما غرضك في هذا فقال قد ظهر علمنا بالمال
فاحت ان يظهر بمصر فقال محمد بن حتى انظر وشاورني ذلك اصحابه فقالوا ليس
غرضه قضاء ولكن يريد تحتك باب الخليفة ثم امر الخليفة ابى يوسف ان يحضر
مجلس فقال ابى يوسف انه داء لا يصح لمجلس امر المؤمنين فقال وماذا
قال به سلس البول حيث لا يمكنه استدامة المجلس قال الخليفة فاذا نزل اليه
عند ذلك ثم صلا محمد بن وقال ان امر المؤمنين يدعوك وهو رجل ملول فلا تطل
المجلس عنده فاذا اشرت اليك فقم ثم ادخله على الخليفة فاستحسن الخليفة لقائه
لانه كان ذا جمال وكلام فاحسن كلامه واقبل عليه وكلمه وجعل يكلمه في خلال ذلك
اشار عليه ابى يوسف ان تم فقطع الكلام وخرج فقال الخليفة لولم يكن به هذا الداء

لكن

لكن لا يحمل به في مجلسنا فقيل لمحمد بن خرجت ذلك الوقت فقال قد كنت اعلم
انه لا ينبغي لي ان اقوم في ذلك الوقت يعقوب كان استاذي فركعت مخالفة
ثم علم محمد بن ما قال ابى يوسف فقال اللهم اجعل سبب خروجه من الدنيا ما ينبغي اليه
فاستجبه دعوته فيه ولذا لك قصة موروته فلما ابى يوسف لم يخرج محمد بن الى جنازة
وقيل انما لم يخرج استجابة للناس فان جواري ابى يوسف كن يلقن عند الاجتياز بيا
محمد بن اليوم برحمتنا كان يحسدنا اليوم يتبع من كانه النابتعا اليوم تخضعنا الا
اليوم يظهر منا الحزن والجرعاء هذا بيان النفقة في السير الكبير في تصنيف محمد بن
مسألة زيد ما كان في رواية صدقة وحرف اتمك مراد ايلدكه فقرا انك قسنت زمره سنة
حرف اولي واحدا **الجواب** غزاتك فقرا سنة حرف اولاد زير ارم صدقة ام
بجهد معناس حاصله ان العرف الى فقراء المجاهدين اولي لان فيه معنى الصدقة
والجهاد بالمال وايضا منفعة ذلك للجميع المسلمين يرفع ابناء المسلمين عنه بقوة
من السير الكبير في اوله في الورق الخامس عشرين **مسألة** يعقوب طائفة من طائفة من طائفة
المق اوزره ورايين باطلين ساكن اولد قري مصره اظهرا ايتد كل زده مع اولد
يوقسه لانا امرنا بان نتركهم وما يدعون ايلد حامل اولدوب سكوت لازم **الجواب**
اظهار ايدجك منع لازم در نكاح محارم اظهرا غمور وخنا زير بيعك اظهاري كني اولد
مصر حدر بو اظهرا ده مسلمينه استخفاف حاصله مقصود لري اظهرا سر داني
حاصل اولور وكذا لك عنقون من اظهرا بيع الخور والخنازير ونكاح المحارم في هذا
المصر لان في الاظهار معنى الاستخفاف بالمسلمين وقصود يحصل بدون الاظهار
السير الكبير في باب ما يكون لاهل الحرب من اصرات الكنايس ولا يتوض لهم لوتناكوا
فاسدا وتبايعوا كذلك في الاشياء والنظاير في احكام الذي **مسألة** حديث شريفه
كون طوعه قد اويور بولناك شيطان قولنا قرينه تبول ايلر بيور ملش

ب
قوام كلم

عن

وابت ان تسكن مع احاء الزوج كاتمة وغيرها ان كان
في الدار بيتا وفرج بيتا منها وجعل بيتها غلقا لم تكن لها
ان تطالب بيتا آخر وان لم يكن في الدار الا بيت واحد لها ذلك
خلاصة 2 الفصل الثامن عشر في جنس اخر

باب كسبه صباح غارين قال قلوب قلوب يا تمس او لمحي يمينه وار
الجواب من يدري ان ما جبه روايته حضرت علي كرم الله وجهه من مطلقه
وروي عن فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وعلى اله وصحبه وسلم رضي الله عنها
مرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا مضطجة بمضجته فكني برجله ثم قال
يا بنيت قوي اشدي رزق ربك فلا تكوني في الغافلين فان الله يقسم رزاق الناس
بابين طلوع الفجر والطلوع الشمس رواه البيهقي ورواه ايضا عن علي قال دخل رسول
الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة بعد ان صلى الصبح وهي نائمة فذكره بعنه وروي
ابن ماجه في حديثه عن ارض الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم
قبل طلوع الشمس في التزيب والترجيب كتاب البيوع في التزيب والترجيب في الكور
زوجي هذا اوزينه اولئك استكره ياخوذ جارية طوعا ودليكه زوجي
كثيري قتل ايدرم ديوب واقحا احتياج داخي مظنون اولمحي متنع اولمحي لازم كلوري
الجواب كلزير امشرو عذر لكن اسريب امتناع ايدرسه مثابا ولور لادبع
نسوة والف جارية اراد شراء جارية اخرى فلامه رجل يخاف عليه الكفر لقوله
تعالى لا اقل من احوالهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين له امرأة وجارية فاراد
اخرى فقالت اقل نفسي له ان ياخذ ولا يمنع لان مشروع قال الله تعالى لم تحرم ما اقل
الله لك تسقي حضاة ازواجك واه غفور رحيم الاية القاصلة تزل على ان ترك الا
وفى التري على الزوجة مخالفة دين النصاري وكذا في الزوج باعرايين وان
خاف لا يعزل بين امرأتين لا تزوج باخرى لقوله تعالى فان خفتم ان لا تعدوا فواحدة
لكن لولم يفعل لئلا يدخل على ضعف القلب الغم ورق عليها فهو جازر فقال عليه
الصلوة والسلام من رقي الاثنى رقا الله وتترك ادخال الغم عليها بعد من الطاعة
والامام اختار وهذا فضيلة الاتقاء بالواحدة المرة من بزايه في كتاب النكاح

ولو ابت ان تسكن مع جارية زوجها
قال القاضي الامام هذا وما تقدم
سواء وان كانت البيت واحدا
لها ذلك ولو كان في الدار بيتان
او اكثر الا ان بيت الخلاء واحد
قال القاضي الامام ليس لها ذلك ان
تطالب ببيت اخر الا ان كانت لم يشترط
ذلك في الكتاب والمنكحة او
المعتدة اذا ابت ان تطبخ او تجز
ان كان بها علة لا تقدر على الطبخ
او على الجز او كانت من بنات
الاشراف ففعل الزوج ان ياتيها
بمن **مسألة** تطبخ او
تجز اما اذا كانت تقدر وهي **تقضى**

له اربع نسوة والف جارية اراد
شرا او جارية اخرى فلامه رجل
يخاف عليه الكفر لقوله تعالى
الا على ازواجهم او ما ملكت
ايمانهم فانهم غير ملومين له امرأة
او جارية فاراد اخرى فقالت اقل
نفسى له وفي التري على الزوجة مخالفة
ان ياخذ **دين النصاري**
ولا يمنع لانه
مشروع

تقضى
من تخدم نفسها تجز قال شيخنا الامام
الشيخ لا تجز لانه اذا لم تطبخ
لا يطبخ لها الا دام هو الصحيح وعنه
محمد رحمه الله المرأة ان لا تجز
ولا تطبخ

خلاصة
في الفصل الثامن عشر
في جنس آخر

الزوج ان يضرب امرأته على اربع فعال وما هو في معنى الاربع شرک الزينة
والزوج يربدها وشرک الاجابة اذا دعاها الى فراشه وترك الصلوة
في رواية والخل والخروج من البيت اما لا يمنع من زيارة الابوين في كل جمعة
وزيارة غيرها من المحارم في كل سنة وهذا اذا اراد ابوها او قرابتها الحج واليها على

هذا الجمع والسنة خلاصة
في الفصل الثامن عشر
في جنس آخر
ولا يفرض الفاكهة سوا زينة في باب المعصم

انتم ديشي قسمه الى كشي
كر ك فيل كشي قاله ايك ديشي

ايما امرأت وضعت جلبابها
في غريبت زوجها فاعلمها
لعنة الله واملأ كلة
الناس اجمعين

وقد امرت بالقرار في البيت
قال الله تعالى
وقرن في بيوتكن

وفي ادب القاضي له ان يعلق
الباب من غير الابوين واندي
اختاره في الذخيرة والسير الكبير
وادب القاضي ان للزوج
ان يمنعها عن ابويها واولادها
يرونها في كل جمعة بحضرة الزوج
وله ان يمنعهم من الكيفونة عدها
وبه اخذ المكي في بزايه

في الفصل الثامن عشر في نوع مباشرة النكاح كذا في الخلاصة في كتاب النكاح في الفصل
الثامن عشر في جنس اخر في خروج المرأة من البيت **مسألة** زوجي اذن ايد مراة حكمه
وارفق جازر اولوري **الجواب** اولور متعففه زوج ايد ووضو له متره او بحق
اما كينوب طونا نوب كندي في رجاله عرض اولمحي فعلمها لعنة الله واملأ كلة والناس
اجمعين حديث شريفه ماصرق اولور اكثر في زماننا هم بويله ايجت كور رز اغنده
ديشي اولميان قاريل كندي في بر شكه قويا ركه زوجي اوده يكرنر ايكين كشر
بليكو **امرئ** استم ديشي قشمة ايك كشي كرك فيل كشي قاله ايك ديشي
وذكر عن عبد العزيز انه كتب ليدخل الحمام امرأة الانكسار او مريضة وبهذا
ياخذ في يكره للنساء ودخل الحمام ويستدل بما روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
سلم قال اغامرأة وضعت جلبابها في غريبت زوجها فاعلمها لعنة الله واملأ كلة
والناس اجمعين ولما دخل نساء محض على عايشة رضي الله عنها قالت انتن
من الاتي يدخلن الحماما فقلن نعم فامرت باخراجهن وغسل موضع جلوسهن
فاما عندنا لا بائس ان تدخل اذا خرجت متعففة وانزرت حين دخلت الحمام
لان دخول الحمام بمعنى الزينة وهو بالنساء اليق منه بالرجال او الحاجة الى الا
واسباب وجوب الاغتسال في حق النساء اكثر والرجال يمكن من الاغتسال بالحيض
والانهار والمرأة لا يمكن من ذلك وناويل الحديث انه يكره للمرأة الخروج بغير
زوجها وقد امرن بالقرار في البيت قال الله تعالى وقرن في بيوتكن الاية قال ولا تترك
امرأة مسلمة على امرج وهذا لقوله عليه السلام لعن الله الزوج على السروج ثم المرأة
اذا ركب متلبية او ركب متزينة لتعرض نظرها على الرجال فاما اذا ركب طاحنتها
لا ذلك بان كان غم تجاهد او خرج للجمع زوجها فركبت ميسرة فلا بائس بذلك
من السير الكبير في باب احوال المتعافين **مسألة** آدمك مالي كثيري اولمحي افضلدر

قليل **الجواب** قليل اولى بغيره كمن رسل اكرم صلى الله عليه وسلم مشور
 افضل الناس في هذا اي قليل المال نفل من ترجان صحاح لان كثرة المال
 مذمومة في الاصل قال عليه السلام هلك المكثر من الامن قال بهكذا هكذا
 اي يصرف به درو غز في كتاب النكاح في باب الكفو **مسألة** زيد جارية ابنه
 اشترى اليه جارية دن اولاد حاصل اوله فذن صكره حره ايدى ظاهر اوله
 اولاد كثر غاشي ثابت اولوري **الجواب** اولو اذا امن رجل من المسلمين
 ناسا من المشركين فاغار عليه قوم آخرون من المسلمين قتلوا الرجال وسبوا
 والاموال واقتسموا ذلك وولد منهن الاولاد ثم علموا بالامان غلبوا الذين
 دية من قتلوا وتزد النساء والاموال الى اهلها وتفرج النساء احدقهن
 لما اصابوا من فوجهن والاولاد احرار مسلمون تبعوا لايهم لكن اغارت النساء
 بعد ثلث حيض وفي امان الاعتداد لوضعت على يدي عدل والعدول الاجراء
 بحجة ثقة لا ربح ويكون الاولاد احرار بغير قيمة كذا في التاتارخانية شرح
 الكفر لابن نجيم في كتاب الرقيق باب الغنم يعلم منه حكم ولد الله الموطوءة
 التي ظهرت حرها وحر ولدها **مسألة** زيد فقير مالى آخره تصدق اولاد
 بوقته كذا في نفسه اتفاق وفي صابري اولاد بوقته شاكرى **الجواب**
 اكر اتفاق شدته مثلا اوله اسبه فوايه تصدق افضل اما حاله عكسه
 نفسه اتفاق افضل وفي صابري اوله ايدى كذا اتفاق متاخر وادد
 وذكر في خلاصة الفتاوى وذكر في الخلاصة رجل له درهم اراد ان ينفقها
 فالاتفاق عاقبه افضل ان كان لو اتفق عا الفقير او يصير في الشدة فاق
 عا الفقير افضل ثم اتفق للشيخ عا ان الفقير الصابر اوله من الغنى
 الشاكر جواهر الفقه في الباب التاسع في الورق الثالث **مسألة** جاهل

التاسع

اولان

اولان مكسبه به توحيده دن سوال اليك شر عاجيز اولوري **الجواب** اولما دوني
 شوبه دكل ديوتعلم اولفق كرك وفي السراجية لا ينبغي ان يسأل العاين عن التوبة
 لكن يقال اليس الدين هكذا تاتارخان في كتاب احكام المرتد **مسألة** زيد غزو
 خوفار شوت ويرجك لعن الله الراشي والمرشي حديثه داخل اولوري **الجواب**
 اولما زاول غير ظلم ايتمك ايكون ويرلده در بوقته نقتلن ظلم دفع ايكون دفع
 مشر وعذر اذا المال وقاية الانفس دفع الرشوة دفع الظلم ام عاجيزه حديثه في
 كتاب الصلح في الورق الاول **مسألة** بال اريسى كلوب زيدك رضنه بال حاصل
 ايلده خارجدن اولان مكسبه لاري ملكه دكلدر ديو حاصل اولان بالي المغه
 قادر اولوري **الجواب** قادر اولما زلر بوساير حيوانات كى دكلدر النحل اذا
 عسلت في ارض رجل كان كسا الارض بخلاف الصيد اذا باضت او اوضت
 في ارض انسان او شجرة ان ذك لا يكون لصاحب الارض والشجر من قاضيان في كتاب
 الزكوة قيل **مسألة** بر ساز لفي زيد احيا ايرو سورب اكين المش اكين بعده
 غزو كلوب ملك اولما سين اذ عايدوب بيتنه عادله ايل اثبات ايلش عاصه
 رد ايله حكم اولوري **الجواب** اولنور ارض خراب اولمغه مالك ملكدن چقان و
 لو ان رجلا احس مقصبة وزرعها ثم جاء رجل وادعى انها ملكه ردت عليه لان الا
 بالخراب لا تنزل عن ملك المالك فترد على المالك ويكون الزرع للزراع الا ان مقدار
 البذر واحة البهر وشيا ذلك بطيب له ويتصدق بالزيادة في قول ابي حنيفة ومحمد
 من قاضيان في كتاب الزكوة قيل **مسألة** زيد غزو فلان باشي ايكون ظن
 نسبه بي ايل ديواند ويردكه عرو ايلسه ياخود بن ايدم ديوعين ايلده كوه ايلكم
 شرعانه لازم اولوري **الجواب** بو مقول غير صديق اولوري معصيت كبر ايل
 تصرع اولمشر لا يجوز ان يقال لم فلان افعل كذا فان وفي بالشرط وبرتج

ض

يكون كبيرة ولا يكون وينبغي ان كثر فيه لان التعظيم لا يجوز الا لله تعالى
ابو جبره رضي روي البخاري في حلف فقال في حلفه باللات والعزى يا تخفف
وروي بالتشديد وهما اسمان فليقل لاله الا الله الام فيه للجواب ان
كان حلفه بما كلفه من ايمان بين لانه صار كافرا او للذب ان كان حلفه لغير ذلك
اعلم ان الحلف بالاصنام لا ينقص عينا اتفاقا لكن عند الحقيقة عليه كفارة لان
الله تعالى اوجب على المظالم الكفارة لكون الظالم منكرا في القول وزورا وحلف
بالاصنام كذلك وقال الشافعي في الكفارة فيه محجتين بظاهر الحديث لانه لم يذكر
في الكفارة ولو كانت واجبة لذكرها ابن ملك للشافعي في الباب الاول
شفيع كجاءه يبيع علم اولوب اشراذه محالي او مادقه صباح اشهاد ابيد
الان عالم اولدم ديمكه كاذب اولوب وعيد كاذبينه داخل اولوب **الجواب**
اولما رخصه احيا ايجون ونفسه ن ظلم دفع ايجون كذب مباح ايدي مقرر
كذلك صغره داني جوف ليله بالغة اولوب صباح الان اولدم ديمكه
رخصت واردره الكذب مباح لاحياء حقه ولدفع الظلم عن نفسه
يعلم بالبيع في جوف الليل حيث لا يمكنه الا شهاد فاذا اصبح يشهد ويقول علت
الان وكذا الصيغة ببلغ في جوف الليل فاذا اصبحت قالت بلغت الان
فاخبرت نفسي في شخص فيه في صبح الحيط في مجمع الفتاوى في كتاب الخط والاباحة
قبيل فصل في امور الديانة **مسألة** زيدك رضاعا اناسي اولو نجه يملك الجواب
مقومه اناسي صلا اليه شرع عازيد ان وفاسق اولوري **الجواب** اولما رخصه
كذلك الام رضاعا لانه لا يدخل بيننا الا باستئذان عادة وليس بينهما وجوب
صلته والاحتقان حق في المال في حيط الرخص في كتاب المهرقة في باب من جمل
القطع **مسألة** زيد عروته اولان ديني اون بكم قضا ايتدكن صكره عروبرا

ايديك زيد عروته ديني طلب ايدوب الما فقادرو اولوري **الجواب** اولوري
القول في الدين وعرفه الحادي القدسي بانه عبارة عن مال حكمي يموت في
الذمة ببيع او اشتراك او غيرهما وايقاؤه واستيفاءه لا يكون الا بطريق المقتضى
عند الحقيقة في مثاله اذ اشترى ثوبا بعشرة دراهم صار الثوب ملكا له
الشراء في ذمة عشرة دراهم ملكا للبايع واذا ربح المشتري عشرة الى البايع وجب
مثله الى البايع دينا وقد وجب البايع على المشتري عشرة بدلا عن الثوب و
وجب للمشتري على البايع مثله بدلا عن المدفوعة اليه فالتقيا قصاصا انتا و
تفرع عن ان طريق ايقاؤه اغاوه المقاصدة انه لو ابراه عنه قضاه صح وجب
المديون على الدين وقد ذكرنا حاف المداينات في قسم الفتاوى في الباب الثاني
في الفن الثالث **مسألة** زمانه امراسيل اختلاط ايدوبك مجلسه في داخل
شرعاجايز اولوري **الجواب** اولما زبون امراد كلدر در لصوص متغلب
بونه بغض مجلسه نون نوت وعدم خالطه واجبر بونه ادني ميلان
ناره مسايه اقتضا ايدريكي نص قرانله تا بتدر لاخير في امورهم عصما
الله تعالى من شرورهم وانما يكون متولي امور المسلمين امير رسول الله صلى الله
تعالى وسلم اذ كان عادلا كما كانت الامراء في زمانه عليه السلام فان الامير انما
يقوم مقامه اذ كانت متصفا بصفاته بل انما يستحق اسم الامارة والحكومة اذا
كان عادلا واما ولاية الجور فلا يستأهلون ان سمو امرأه حكماء وانما هم لصوص
المتغلبين وبغضهم والنوة منهم ومن مجلسهم وعدم الخالطه معهم واجبت الكون
اليهم يقتضي لمسائل النار كما قال عز وجل قاتلوا الذين ظلموا فتمسكم النار
الاية من مطالع الاسرار شرح مشارق في شرح حديث من اطاع الحق قوله ولا تتركوا
الي الذين ظلموا فتمسكم النار وما لكم من دون الله اولياء ثم لا تنصرون الاية

العلماء في هذه الآية قال بعضهم معناه لا تجالسوا الظالم وقال بعضهم لا تجالسوا
 في اعمالهم وقال بعضهم ولا تعينونهم في ظلمهم وقال بعضهم لا يتكلموا معهم وقال بعض
 الزيادة لا تنظر اليهم فتمت النار معناه اذا تقربتم الى السلطان ووافقتهم
 معهم في ظلمهم يعذبكم الله في النار وما لكم دون الله اولياء يعني ليس لكم
 ولي ولا نصير ومعين ومفيد مستغنى عنه قال بعضهم لا تتركوا الى الكفرة الا
 ظلموا انفسهم بالكفر فقيموا انفسهم وتدخلون النار معهم والحدود ناصر اولئك
 اصح ووردت الاخبار والامكان في روضة المذكر ان **مسند** سحاق بن
 اولان زید عروى قال ايلدي ديو اخذ ايلده عمر و اقرار ايدوب بن بکرا ايله
 معاقل ايلديک ديسيل بکري داخي اخذ ايدوب سوال اولند قده بکرا بکرا
 اولوب ورته قتل اثباته قادر دکلر ايکن زید بکري جس ايدوب نچه زمان
 ياتد قدن صکره اهل محل کلوب بوايو کسه در بونک قطعاتهت با بقه سي
 بوقدر دو شهادت ايلده کزنده زید بونله بره کيد بکرا بره کوفته خوار لر
 سزى دوکيم ديوانواع اطال لسا ايلده کن ماعد احاکم الشرع اولان بشر
 بکري شرع اوزرينه شنه ثابت و ظاهر اولمادي مجرد عوک قولي ايل
 شرعي دکلر اطلاق ايلده کزنده عناد ايدوب شرع شريفة اطاعت ايلده
 بوقوله بکري شرعانه لازم کلور **الجواب** دنيا ده لازم کلن بلا تاخير عز لر
 بواسان اما عقبا ده برسنه بر عظيم لوا دکلر ملائکه على رؤس
 الاستشهاد الالعه الله على الظالمين ديوندا ايدوب تمام رسواي اولد
 صکره باش اشخه جهنمه برا غيلوب درک اسفله منافع ايله حشر اولد
 نه لازم کلکن کوره تغيره قابل دکلر ع ابن عرض ان رسول الله ته صلبان
 ته عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة في حال هذه عورة فلا

ظلم جوق ايتيه رعيلايه بکري
 اوسر انه جهنم کوکبي
 نه کيخنده راز

بن فلان وقال لكل غادر لواء يوم القيمة يعرف به قال لكل غادر لواء
 عند الله يوم القيمة يعرف به لا غادر اعظم امير علمته في مصابيح في كيا
 الامارة والقضاء في باب على الولاية من **مسند** ادم عليه السلام ذله
 واقع اولوب جستن چقدر نده جميع جسدي قادرب ارضه کدر نده
 صيام و صلوات اولوب اوج طوبى غار قلده نده جسده شريف
 بياض اولدي ديدکري روايت صحيحه **الجواب** انبيا عليهم الصلوة والسلام
 ارفع و اکبر بونله طعن وعيب وير اقول دن لساعه حفظه مامور لر **ب**
 کزينه داخي طعن من مع وارد اولمچه انله اولي بالطريق و سئل عن قول بعض النسا
 ان ادم عليه السلام لما بدت منه تلك الذل اسود منه جميع جسده فلما صلب الى الارض
 امر بالصيام والصلوة فصار فصلا بيض جسده يصح هذا القول قال لا يجوز في جملة
 القول في الانبياء شي يودي الى الطعن والعيب فيهم وقد امرنا بحفظ الانبياء
 لان مرتبة الانبياء ارفع و هو على الله الكرم في سائر الخلق وقد قال اذا ذكر اصحابي
 فامسكوا فلما امرنا ان لا نذكر الصحابة بشي يرجع الى الطعن فيهم فلان تمسك نكن
 عن الانبياء اولي و احق في غيبة الفداوي في نوع فيما يسال عنه من **مسند** بعض
 انبياء عليهم الصلوة والسلام بعض اوزرينه تفضيل جابر اولوري و محمد عليه الصلوة
 والسلام فلان يغير دن افضل ديك جابر **الجواب** على التعيين تفضيل جابر
 لكن رسل نبين و اولو العزم يعني صاحب كتاب غير دين و بزم نبين اولان سلطان
 محمد مصطف صلا الله عليه وعلى اله و صحبه وسلم افضل و غير دين جلد دن ديك جابر در
 اما على التعيين يونس عليه السلام افضل ديتل زير مفضل عليه ک نقصني موع
 اولور ديتل ولا يجوز تفضيل بعض الانبياء على البعض على التعيين ولكن قال
 الرسل افضل من النبي و اولو العزم يعني صاحب الكتاب من غيرهم و نبينا عليه السلام

افضل من الكل ولا يقال ان محمد اعليه السلام افضل من يوسف عليه السلام او غيره على
 التعيين اذ فيه ايجام نقص المفضل عليه جواهر الفقهاء في الباب الاول في الورق
 الثالث **مسألة** زید عروک مملوک بکره یباع ایلمه شرعاً بکره نه لازم اولور **الجواب** تسلیم
 ایتمدی ایلمه نه لازم اولور و یباع مال الغیر بلا تسلیم لیس بمعصیه من جامع
 الفصول فی الفصل السادس فی آخره **مسألة** رسول اکرم صلی الله علیه وعلیه السلام
 و صحبه وسلم اولاد نون اولمیان زید بنه یا شل صارینوب ساداتون کچمکه شر
 زیده نه لازم اولور **الجواب** ضرب شدید و حبس مدید و تشهیر لازم اولور
 و من انتسب الی النبی علیه الصلوٰة والسلام یغرب ضرباً و جیاعاً و شتت و س
 طویلاً حتّی یظهر توبته لانه استخفاف بحق الرسول من معین الحاکم فی القسم الثالث
 فی فصل فیم سب الله ته حاشا فی الورق الاول **مسألة** نسا طائفه سنک حرمت
 و رعایتی زو جلی اعتباری ایلمی اولور یوقسه باباری ایلمی **الجواب**
 ازواجی ایلمی اولور لان زیاده حرمة النساء کزیاده حرمة الازواج من غیر
 الکبر فی الورق الرابع **مسألة** اوله جاعه الی اشارته ته فی قوله و ازواجهم اتاتم
 و فی قوله نه تا ابر حاتم تین الیه ثم اغا استحق هذا الوعد لان الجاهل خرج
 من بیته وجعل اهل امانه عند القاعد و عند الله فقد خان فی امانه انه اوله
 قال و ذکر عن سلیمان بن بريدة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم حرمت شیا
 الجاهلین علی القاعدی حرمت اتماتم ما من رجل تخالف الی امرأه و جعل رجلاً یحیی
 الاوقف یوم القیمه فیقال له هذا خا نك اهلك فخذ من عمل ما شئت فما ظنک فیه
 بیان عظم حرمة الجاهلین لان **مسألة** رسول اکرم صلی الله علیه و سلم حرمت
 نام شرعیای ذکر اولند قد صلوٰات شرعاً و اجمدر یوقسه مستحید **الجواب**
 حسن کرخی قنده هر بالغ و عاقله مره بکره ایتمک فرض رتاج الشرع

هر ذکر اولند قد صلوٰة علی النبی مستحید و عیش کر خینک قولی دانی
 بود شرعیای شخصی دانی بو قوله ما یلدر قینه ده صو ذکر اولند قد و اجبر
 دیو حیطن نقل ایلمش تحفه الفقهاء ده صحیح دانی بود در عیش بر قوله مجلس
 واحد بر بکره کفایت ایدر عیش اگر ترک ایدر سه ذمتنه دین اولور **مسألة**
 لازم اولور عیش مفترن و فقها مشایخن بر جماعت جمله دن طاکوی حیط
 نقل کبی ذکر اولند قد و جوبنه قایل اولمش در شیخ الاسلام خوا مرزاده نک
 دانی اختیار ی بو ایلمی جامع کبر شرعنه مسطور در عیش کر خینک دانی
 مختاری بود در خلاصه ده مجلس واحد مراراً ذکر اولنسبه متقدمون مجلس
 اولجی بکره واجب اولمونه متاخر و ن تکراره قایلدر در عیش مشایخ کبار هر
 قنقینک قولیل عمل اولنسبه اولور اما صو ذکر اولند قد و جوب ایلمی اثوب
 و حدیث شریفه بن برکته قنده ذکر اولند بکاصلوا الیه بکاجفایلمش
 اولور دیو بیور دقاری قول شریفه نون اسلمدر و ذکر فی تحفه الفقهاء ان
 الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه و سلم فرض عذاب الحسن الکرخی علی کل بالغ عا
 فیه مره کذا فی الحیط و خلاصه الفتاوی و شرح تاج الشرع الا ان تاج
 الشریعه ذکر فی شرحه انه یستحب الصلوٰة علی النبی علیه السلام کما ذکر و هو
 الکرخی والیه مال شمس الا نمة الرخصی و ذکر فی القینیه نقلاً عن الحیط ان الصلوٰة
 علی النبی علیه السلام عند ذکره بجب فی کل مره کذا ذکره فی تحفه الفقهاء و قال و هو
 الصحیح و قیل یکنی فی المجلس مره و نه یفتی کذا فی القینیه و ان لم یصل بقی الصلوٰة
 دینک ذمته فیقضه کذا ایضا فی القینیه و ذکر فی نهایة الکفالات فی درایة النهایه
 ان جماعة من المشایخ المفسرین و الفقهاء منهم الطحاوی قالوا یجب الصلوٰة علی
 النبی صلی الله علیه و سلم کما ذکر و یؤید ذکر قول علیه السلام ذکرته فیه لم یصل

عن ابن الخطأ وماك أكثر مدني قولي اوزره مدينة منورة افضلدر ابن وهب
وابن حبيب قولي اوزر ينة مكة مشرفة افضلدر ولما وجهه وهذا مني على
تفضيل المدينة على مكة عما قد تناه وهو قول عن الخطأ وماك أكثر المدني
وذكر اصل مكة والكوفة الى تفضيل مكة وهو قول عطاء بن وهب وانما
اصحاب مال وصحاه الساجي عن الشافعي ولا خلاف ان موضع قبره عليه
السلام افضل بقاع الارض من الشفا في القسم الثاني الباب الرابع في فصل
فيما يكره من دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم **مسألة** قرض وصدقة من
تقتسك ثوابي ارتق در **الجواب** قرضك ثوابي ارتق در زيادة او كما
داخ حروبير باب خرج ابو داود في مسنده قال رسول الله صلى الله عليه
سلم انطلق برجل الى باب الجنة فخر راسه فاذا على باب الجنة بكتوب الصدقة
بعشر امثالها والقرض الواحد ثمانية عشر لان صاحب القرض لا ياتيكم الا
هو محتاج والصدقة رقا وضعت في خناجره ابن ماجه في السنن قال
حدثنا عبد الله بن عبد الكريم بناء هشام بن خالد بن يزيد بن ابي مالك قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايته ليلة امري في باب الجنة بكتوب الصدقة
بعشر امثالها والقرض ثمانية عشر فقلنا لجريل ما بال القرض افضل
الصدقة قال ان السائل سأل وعنده المستقرض لا يستقرض الا حاجة
كذلك المعبرات **مسألة** ايمان عطا يعيد بوقسم كسبي **الجواب** هدايت
جستدن عطا يعيد عبد جستن كسبي **مسألة** قال شيخ الاسلام ابو الحسن
الرسقفي رحمه الله ما سئل ان الايمان عطائي ام كسبي لا يعمل على الاطلاق عطا
ام كسبي لكن يقول ما كان من الله الى عبده وهو الهداية فهو عطائي لانه لم
يسبق من العبد الى الله ما يستحق هذه النعمة وما كان من العبد فهو كسبي

لان

لان العبد يستحق بالايمان الثواب ولو كان عطائيا على الاطلاق ما استحق الثواب لان
الانسان لا يستحق الثواب بفعله بل هو عطائي من جهة الهداية كسبي من جهة العبد
وهو اعتقاده بالقلب واقراره باللسان وله على ذلك قدرة وهو حقيقة الكسبي جواز القضا
في كتاب اصول الدين في اول الباب السادس **مسألة** زيدتي خستة اولوب في طوتله
اسلام عرض اولوب اشارت ايله مسلمان اولدقن صكره دلي اولوب اچليب
فوت اولدقه شرعا غازی قلملوب اهل اسلام قبره دفن اولنوري **الجواب**
اولنور د رت برده معتقل اللسان او لمسه اشارت معتبره در كفو اسلام و
وافقاده خصوصاً كعقل سي وقت موته دك داء اول قول مفتي به اقراره اشارت
مطلقا جازر اولمقدر وان اشار غير الاخرس فان كان معتقل اللسان فغيره اختلاف
والفتوي على انه ان دامت العقل لا وقت الموت يجوز اقراره بالاشارة والاشا
عليه ومنهم من قدر الامتداد بسنة وهو ضعيف وان لم يكن معتقل اللسان لم يعتبر اشا
الا في اربع الكفر والاسلام والنسب والافتاء كذا في تلقيح المجوس ويزاد اخر من **مسألة**
الافتاء بالراس اشارة الشيخ في رواية الحديث من الاشياء والنظائر في النوع
الثالث في احكام الاشارة وقالوا في معتقل اللسان اذا امتد ذلك وعلم اشارته
فكذلك الا فلا المعتقل اللسان هو الذي عرض له احتباس اللسان لا يقدر على الكلام
فعند الشافعي رحمه حكمه حكم الاخرس وعند اصحابنا ان امتد ذلك وعلم اشارته كان
حكمه حكم الاخرس والآفل و قدر الامتداد بسنة وقيل بان يبقى الى زمان الموت
قيل وعليه الفتوي من صدر الشريعة في آخره مريض لا يقدر على الكلام لضعف الالة عا
فاشار براسه بوضعية قال محمد بن مقاتل حازت وصيته باشارته واصحابنا
لم يجوزوا وقال الناطق ذكر الكسانيات رجل اصاب الفالج فذهب لسانه وعجز
الكلام مرض فاشار وكتب فطال ذلك وتقدم الهد فان حكمه حكم الاخرس وقال الناطق

قل

اراد بقوله طال ذلك مضت السنة على ذلك وذكر الناطق ايضا المريض الذي يسأل
 من الامة ونحوها تفردت المريض ما لم يتناول وفتر اصحابنا تطاول السر
 بالسنة فاذا شرف السنة فهو كالصبي يوزن ثقله من قايضه في كتاب الوصايا
 في فصل في مسائل مختلفة في الورق **مسألة** اكله سنت او كنز اكل
 ايكن غيرك او كنز الملق جايز ذرديد كاري **الجواب** صحيح بل سائر اطعمه
 وادنى طعام واحد او مايوب اجزاء سنة تفاوت او لم يجز جايز ذرديد **مسألة** كونه
 ان ياكل مما يليه قال عليه السلام كل مما يليك ثم كان يدور به على الفاكهه فقيل له
 ذلك فقال ليس هو عاوا احد اي افراده متفاوته كذا في التنوير ومن هذا علم ان
 قوله ولا يتناول عاين يري جليله على اطلاقه بل فيما كان طعاما واحدا في
 اجزاءه تفاوت اجزاء الطعام واختلاف فحوزه اليد لا يلبس اما جواره
 العاكة فلما ذكر آقا واما في غير ما فكماروي **مسألة** اسن رضانه قال ان ضباطا دعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صنوفه فذبحت مع النبي عليه السلام فربما شجر
 ومرقا في دبا، وقد رايت النبي عليه السلام يتبع الدبا، حوالى القصص ذكره في
 المصباح **مسألة** ابن سيدي على شرح الشرع في فصل سنن الاكل والشرب **مسألة** زيد
 عوده اولان حقه دنياهه حلال يتكلم افضلدر يوقسه آخرته تاخري **الجواب**
 حلال ايملك افضلدر رجل قطع مال رجل ظلم الا افضل لصاحب المال ان يحلله
 لانه لو راه في النار في الدنيا كان مكسبا ثوابا عظيما فكذا اذا اعدت نار الاخرة
 من واقعات حسايه في كتاب الكراهيه قيل باب الكراهيه بعلاء العين **مسألة**
 خطبا حطبه لنده **مسألة** قائل مجزا او امراد يوقرات ايتكاري **مسألة** قائل او ابدن
 نه واقع اولور **الجواب** عزتك فاعلندن حال واقع اولوب من زايد او ملق وار
 عز قائلاديك اولور يا خود قائل جهندن قيمه واقع اولوب من زايد او ملق

واربو او لادر **مسألة** قوله عز من قائل انما مثل الحيوة الدنيا قائل حال من فاعل عز و
 فيها زايدة اي عزه قائل او يميز اي من جهة القائل في لا يكون من زايدة من سيد
 الشريف للمفتاح **مسألة** واحتملت الصفة المذكورة والحال ايضا الاستقامة المعنى
 على الحال **مسألة** زيد فارسا اي من حيث انه فارس او حال كونه فارسا لكن
 زياده **مسألة** فيها خذ الله ذره من فارس وقوله عز من قائل يريه التميز لان من تزداد
 في التميز لاني الحال من جامي في التميز **مسألة** افضلدر صدقه يوقسه اول صدقة
 اولنان اي اقله قول الوب ازاد ايتكلم **الجواب** حج افضلدر **مسألة** الحج افضل
 ثم الصدقة ثم العتيق من برازيه في اخر كتاب الحج **مسألة** فسق وجور ايه او قنا
 علمن وفساد ايله تحصيلن صاحبى تمتع ايدوب فايده سين كور **الجواب**
 او لما ضرر عظيمدر تقوا سنر علمه شرف اولادى اشرف خلق الله ته ابليس
 اولور دي ديعشر **مسألة** لو كان في العلم ما دون التثب شرفا، لكان اشرف خلق الله
 ابليس **مسألة** وفي الحديث علم لا ينفع كمن لا ينفق منه ونفع العلم حسن الاعتدال
 في العبادة فمن لم يزد بالعلم وعار وزهدا ومن الله ته الاقتصا اي بغضا شد
 ايعداد ساو قد كان النبي الصلوة والسلام يتعوذ من علم لا ينفق ويقول
 اللهم اتني اعوذ بك من علم لا ينفق وقل لا يخشع ودعاء لا تسمع ونفس لا تشبع
 ذكره في الاحياء نقل من ابن سيدي على شريعة الاسلام في فصل العلم في الورق
 الثالث **مسألة** صورت مرقوم ده على وجه مرقوم او زرينه تحصيل ايدوب
 تصح نيته داخل قادر او مايوب بل كنهان منصب ومال اكون تحصيلن ترك
 افضل اولوري **الجواب** تعلم افضلدر تركن علم تصح ايتك رجا اولور ديعشر
 تعلم يافته فالجمل عار ولا يرضى بها الاتجار **مسألة** واما اذا لم يقدر على تصحيح نيته
 فالعلم افضل من تركه فانه اذا تعلم يري ان يصح العلم نيته في الفصل المرقوم

وعنه انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب العلم
 الله لم يخرج من الدنيا حتى ياتي عليه العلم فيكون لله ولذا قيل اطلبنا العلم
 لغير الله قال ان يكون الا استخرج مشكوة الانوار في الباب الحادي عشر
مسألة شافعية المذهب اولان كمنه مذهب حنيفة به داخل اولمش ايكن
 يند مذهب شافعية به انتقال اليك دلالة جاز اولوري **الجواب** مذهب حنيفة
 ثبات خبره اولاد **شافعية** المذهب اذ صار حنيفة المذهب وقد فاته
 صلوة في وقت كان شفعو ياتم اراد ان يقصرها في الوقت الذي صار
 حنيفة يقضي على مذهب الحنيفة **مسألة** في الدين النسخ **جواب** شفعوي
 صار حنيفة ثم اراد ان يستقل المذهب الشافعية هل ذلك الثبات على مذهب
 الحنيفة **جواب** في خبره اول وقال هذه الكلمة اقرب الى الالف وارفق مما احاب
 القاض الامام الحسن التريدي **مسألة** هذه المسئلة فانه قال بعز الباب المند
 اشتر التوير حتى ترك المذهب الردي ويرجع الى المذهب السديد خلا **ص**
 في كتاب الصلوة في الفصل التاسع عشر **مسألة** زيد قاضي بعض ارضه وار
 قزرك قز لخن يوقلني جاز اولوري **الجواب** اولما **ان** التخص **ع**
 حقيقة البكلاء قادر الحكم على منظرها وفي استنطاقها اظلالا فاحشها
 وقد نب الشارح الى السر في شرح الجمع لابي ملك في كتاب النكاح في فصل
 في الاولياء لان الشارح قد نب الى السر وفي الزاها النطق اشاعة
 الفساد مع تقوية مصالحها **مسألة** زيدك ماك اولدغ **جواب** في
 حالت نزعته ازاد اتمكله شرعا شاب اولوري **الجواب** اولور اكره
 كم اولمش مبارك ازاد ايسه ده هل راك كوفي از ال ايوب اثر
 كوفي حق جل وعلايه واصل اولما قله غايت احسان ايتش اولور

ظلم زيدك نيتي داخني بود **مسألة** انما الاعمال بالنيات الحديث لان الكفر عيب
 وكذا البرق لانه اشهر من زيلعي في كتاب النكاح في فصل الافاء **مسألة**
 حامل او لان هذفوت اولدقه وضع حمل قريب اولمغل قارنده ولدا
 حي اولوب قلدسه شرعا قارني ياريلوب اخراج اولمغل لازم اولور **الجواب**
 صول ايكوسدن ياريلوب اخراج اولمغل كرك مات حامل وولدها حي
 يشق بطنها **جواب** جانها الايسر ويخرج ولدها كذا في الحانية في كتاب الجواهر والآباء
 في آخر باب يكره من النظر والتمس الدرر والغرر في كتاب الصلوة قيل بالشهاد
مسألة متعده ارضه وار ان عورت اخرته قنق اري ايل اولور جنت مشر اولج
الجواب اخري ايل اولور ديمشكر بر راوايته خلقا احسن ايل اولور ديمشكر
 اختيار اشدكي ايل اولمغل داخني قول وار **جواب** ان الرجل اذا اشكر بالمائة يزد
 في الجنة قال ابو بكر بن العربي هذا حديث عرب ذكره في احكام القرآن
 له فان كانت المائة ذات ازواج فقيل ان مات عنها من الازواج اخربق له
 قال حديق لامرأة ان سرك ان تكوني زوجي في الجنة ان جمعنا الله فيها فلان **جواب**
 من بعدك فان المرأة لا خرازوا جها وخطب معاوية بن ابي سفيان ام الدرداء
 فابت وقالت سمعت ابا الدرداء يقول **مسألة** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال المرأة لا خرازوا جها في الآخرة وقال لي ان اردت ان تكوني زوجي
 في الجنة فلا تزوجي **جواب** بعدك وذكر ابو بكر البخاري حدثنا جعفر بن محمد بن
 شاذان حدثنا عبيد بن اسحاق اعطاني حدثنا سنان بن هارون **جواب**
 عن انس ام حبيب زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله المرأة
 ويكون لها الزوجان في الدنيا ثم يموتون لا يها يكون لاول اول **جواب**
 لاصنر ما خلقا كان معايا ام حبيب ذهاب حسن نحر الدنيا والآخرة وقيل

مسألة في شق بطن المرأة
 فيها ولد حي

انما تخرج اذا كانت ذات ازواج تغفل من المعترات وتحت لها ان تستبدل
 بعد وفات زوجها **الجواب** اخر ليكون مع زوجها في الجنة فان المرأة لا
 زوجها في الجنة قد عرفت ان القوم اختلفوا في ان المرأة لا زوجها في الجنة
 او لا حسره خلقا قد ذهب بعضهم الى الاول وبعضهم الى الثاني فالله ذكر الكلام تارة
 على الاول وتارة على الثاني **مسألة** في المذنبين من اني سيدي علي بن ابي
 الشرع **مسألة** في رجل فرعون موسى ترك يمينه فرعون موسى منصرف لا يفرق
 نصيب فرعون في قراءات او لم يترك يمينه فرعون في قراءات **الجواب**
 منصرف فرعون في كل فرعون موسى من مراد لكل جبار قهار ذو معنى نكرة اوله
 حقايق **مسألة** في رجل فرعون موسى اي لكل جبار قهار فرعون في فرعون وموسى
 لتكبرها بالمعنى المذكور في شرح الكافية الشافية في شرح ومثل قضية و
 لا باحسن لها في تحت المنصوب بلا التي لفت الجنس وفي تاويل وجه اخر صلوته
 بالقبول واجزا في العقول وهو ان العلم متى اشتبه معنى المعاني نزل
 تنزيه الجنس الدال على ذلك المعنى كما في قولهم لكل فرعون موسى ولذلك استحقوا
 من الاعلام فقالوا تعداد اذا شبه في كسوة العيس بعد من عجزوا
مسألة في رجل اجر نازح النار دعاه الله اولان اجر نازك راسي كغيره
 مكسوره **الجواب** ساكنه در اجاره دند رامن وخلاص معنائه جابر
 رض لا يدخل احدكم على الجنة ولا يخرج من النار بالجحيم والرا الملهة في الاجل
 اي لا يجعل امينا ولا ان يخفى لان ادخل الجنة بغير الابرة استهت بان ملك
 للمشارق **مسألة** في رجل يقول عوده عليك ايدي مالي اعتاق ايتكده الماخذ قادر
 اولور في يوقسه افنديسك عليك ايدي اول مال مال اولور **الجواب** مالك
 اولاز لان ليس اصل الملك فلا يصير مالكا بتلك من الدرر والفرغ كتاب الطلاق

في آخر بالظن باركن في الزيلع وغيره **مسألة** في رجل يقول لفظي اعلاي مقتضاه لو
 مدين اولمق صواب اين كفتاوي خطاي قبول ايدي جمل سيدي مدين
 يا زب بر يس مدين يا زمد غنك سري وبسي نه **الجواب** مدين يا زمش
 دض كيت كيت فتاوي تتبع ايدي بوقوله قائل اولماز اولماسه ده بوضا
 دكدر بنو غيم قوليد رخطا اولسه ده فتاها قتل زده خطا مستعمل صواب
 نادر دن خير ليد **مسألة** في العنايه ان الخطا المستعمل عند الفقهاء خير من صواب
 نادر في كتاب الصلوة في باب سجود السهو قيل قول الهادي ومع تلا سجد اما اذا
 استدان بامر القاضي فانه يرجع المدين على المفروض عليه ولا يكون مضى المدة
 سقطت من اتفق الوسائل في مسئلة النفقة **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون
 مبيوع من عزي في فصل المعتل قيل والثالث المعتل **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون
 كي تا مبالغه ايحون اولمق حق سبحانه وده حضرتنه اطلاق اليق لكن نجون جابر
 اوليه **الجواب** تانيث توهمدن فرار **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون
 اداة التانيث ولم يطلق على اسمع انه المدين بذلك لتوهم التانيث من عجزه
 حاشية مولانا جامي **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون تانيث
 تانيث ايجندر **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون تانيث تانيث عليه وذلك
 كالمظنة والمقبرة والمشرقة بفتح العين فيها لانها في معنى البقرة لتدل النباء
 على ان مدلول هذه الاسماء مؤنث والمظنة للموضع الذي يظن كون الشيء فيه
 من ظن يظن بفتح في الماضي وضمها في الغابر كما قال النابغة فان مد عارقه
 قال حملا فان مظنة الجمل الشباب وقوله وشذ المقرة والمظنة بضم
 جواب **مسألة** في رجل يقيم يشقون الياء فيقولون تانيث تانيث عليه وذلك
 داني اولمق جابر اولور **الجواب** اولور بعضكم كسر اولاد در عيش

ووجه على دعاوي بكسر واو على الاصل وبفتحها محافظة على الف التانيث
وقال بعضهم الفتح اولى لان الوب اكثر التحفيف ففتحت وصافطت على الف
التانيث التي بنى عليها المؤدوبه يشع كلام ابن ولاد وقال بعضهم الكسر اولى
به يشع كلام سيبويه ومثل ذلك الفتوى والفتاوي وكاد ان لا يسمع في جارة
الشافية الابالك وفي عبارة اصحابنا الا بالفتح واما في الشرع فهي اضافة
المدرى الشيء الى نفسه في حاله الخاصه والمنازعة في شرح ابن وهب في اول
فصل في كتاب الدعوى **مسألة** فمن بايعه مشتري عنك يا بيعك قدره
اختلاف ايد شيه لرمثا بايع ديه كه بلك برقول بيع اولدي مشتري ديه كه
ايك قول بيع اولدي قنقشك قولك حكم اول نور **الجواب** قنقشك بينه اقامت
ايدركه كالحكم اول نور اكر ايكس بلك ايدركه زياده اثبات ايدركه اولور
بيعه اختلاف عنده ايسه بايعك بينه سي مقبولة اولور بيعه اسه مشتريك
اولور اكر ايكس بلك اولور بيحه بايع ديسه كه بوقولي سكا ايك بلك صاتم
مشتري ديسه كه ايك قولك بلك الدم قنقشك اقامت ايدركه مقبولة اولور ايكس
داخ ايدركه ايكسي بلك اولور بيحه ايكس بلك مشتري دن بايع حكم اول نور ايك
قول بايع دن مشتري حكم اول نور اكر بينه دن طرفين عاجز اولور مشتري به
دنك كه بايع دعوي ايتك ارق عنه راضي اولور سك سعي فسخ ايدركم بايع
داخ بويلك ديك بيحه مشتري دعوي ايتك ارق ميسوي وروا لا بيع بوز يلور
دنك راضي اولور ايكس دن داخ عيدين ويرك اول مشتري به اندورك
بايع ديك كنه المادي بايع اندورك مشتري ديك كنه المادي برسي اندورك
برك نكول ايدركه عيدين ايدرك قولك مقبول اولور نكول ايدرك اوزر به حكم
اولور اكر ايكسي داخ عيدين ايدركه قاضي سعي فسخ ايدركه في الهدايه غيرها

٢٤٢
في كتاب الدعوى في باب التحالف وعذا اختلاف البايعين تحالف سواء
قبل القبض او بعد ينكر صورة المسئلة ان المتبايعين اذا اختلفوا في
البيع فادعي احدهما عنهما وادعي البايع اكثر منه او اعترف البايع بقدر
من المبيع فادعي المشتري اكثر منه ولم يكن لهما ولا للاحدهما بينة فيسل
للمشتري امان ترضى بالتمتع الذي ادعاه البايع والا فسخنا فان تراضيا
والا فسخنا الحاكم كل واحد منهما على دعوي الاخر وفسخ البيع وهذا الحكم
سواء كان قبل القبض او بعده نص عليه الهدايه والكافي وغيرهما فالك
على البيت رزمها حدك وهذه المسئلة وان كانت مذكورة في كل الكتب الا
انه نظمتها تبعا لصاحب الفوايد وذكر ان سبب نظمه لا غلط بعض الفقهاء
فيها ودعواه عدم التحالف فيما لو كان الاختلاف بعد القبض لانه على خلاف
القياس قال في الهدايه وهذا التحالف قبل القبض على وفاق القياس
لان البايع يدعي زيادة الثمن والمشتري ينكره والمشتري يدعي وجوب تسليم
المبيع بما نقده البايع ينكره وكل منهما ينكر فيخلف بعد القبض فالحال للقياس
لان المشتري لا يدعي شيئا لان المبيع لم يبق دعوى البايع في زيادة الثمن
والمشتري ينكره فيكتف بحلفه كفا عر فناء بالنص وهو قوله عليه السلام
اذا اختلفت المتبايعان والسلعة قائمة بيعها تحالفوا وترا دوا
يبترى بينهما المشتري وهو قول محمد وابي يوسف مع اخر اروا في
البيع ففسخ وهو الصحيح لان المشتري اشد بها انكارا لانه يطالب او لا
بالتمتع اولا لانه يتعجل فائدة النكول وهو الزام الثمن ولو براء بينهما
البايع تناخر المطالبة بتسليم المبيع زمان استيفاء الثمن واثبت
يقول اولا يبداء بيمين لقوله عليه السلام اذا اختلف المتبايعان

فالقول ما قال البايغ خص بالذكر اقل فائدة التقديم **تنبيه** لو اقام احد البايغ
 البيته ولم يقيم الاخر بيته قضى لصاحب البيته لان جانبه قوي بحا وقيت
 دعوى الآخر بخروجه ببل بيته والدعوى بالبيته اقوى من الدعوى ببل بيته
 وان اقام كل منهما بيته والبيته المثبتة للزيادة اولى لان البيتين لا تقا
 ولا تعارض في الزيادة فيكون البيته مثبتة له ولو اقام كل واحد من البيتين
 الا ان الاختلاف في التمسك بالمسعى فبيته البايغ اولى في المسعى نظر الى
 زيادة الاثبات في شرح ابن وهبان في فصل من كتاب الدعوى **مسئله**
 زيدك عموده اولان واجب ان يكسب الحق من شئ يوزن كقول
 تسليم ايلده زيد جمل سبيل كقول من قبض ايلده ديكه قادر اولور **الجواب**
 قادر اولان جبر اولور اعتبارا بالجرء بالكل في الدرر في كتاب العتاق
 في باب العتق عاجل معنای اجبارا ايلده مولي بيني تخليه اولدقه حاكم
 قبضه حكم ايلده كما في ابن همام في المحل المرقوم **مسئله** زيد نفسه صلاح
 متدين اولوب كن بعض تامة اولان يردن في لازم اولور **الجواب**
 مظان تحت مواقع متدين اجتناب لازم ايدكه دلالت ايدر نصوص
 كثره در كما قال النبي عليه السلام من انس رضى لا والله لا ندرق منه درهم
 يعني من مد العباس وفي الحديث دلالة على الاجتناب عن مكان التهمة
 ومواقع المنية من ابن ملك للمشارف في الباب الثالث **مسئله** شرع شريف
 مخالف سوزر سويلوب وكثير العصيا اولان اخرته خلاص اولور جاره
 نذر **الجواب** استغفار وتوختن وتوختن ايلك بيكنه عصيا چر سينگ برا
 لا صغرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار الحديث التوبة بشرطها
 تنزل الكبائر والصغائر كذا في القواعد والفوائد **مسئله** برجام شريفه

رض

زيد

زيد واعظ تفر وحديث نقل ايوب وعظي عالم اولدقه جهله دعا ايوب
 خلق داخل باشكرين اجوب انرداخي چاغري جان وكوكلدن ودرون دلان
 توجه تام ايوب يارب شويله يارب بويله ايله ديويشنه واخر تله شنه تفر ايوب
 ايكن عرو داشمند بوزنك ايدك كراخيال كافرجه وجهو وجه درديشه عابو
 عبادته بويلدين داشمند نه لازم كلور **الجواب** حق سويلينه نه لازم كلورك
 كتابه كوردن شويلش دعا خفيه ودرون دلان كرك الدعاء باليه يجمع
 جهل لا يجوز ان كان لا بد له من ذلك فعليه بالخفية فان كل صلوة خلفها سنة فلا
 بالسنة ادي من الاشغال بالدعاء والجرء بالدعاء بدعة قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا
 وخفية والذي يفعل المنكرون في مجلس الوعظ الدعاء ببل جهرة واستغفار
 يارب يارب من القوم وكشف الرؤس بدعة لم يروها واحد من السلف
 مثل ذلك بل يكون هذا شيئا بما يفعله النصارى واليهود في بيعهم وكنايسهم
 معجواص الفتاوى قيل في كتاب الصلوة قيل الباب السادس **مسئله**
 مصطفىه نبته مصطفىون ديك صحى **الجواب** خطا در صواب
 مصطفىه در خامه وسادسه واقع اولان الف حذف اولور وان
 كانت خامسة كراي وهو مفعول من المراتم او سادسة كقبضه
 وهو الجمل العظيم الشديد فالحذف لا غير لطول الاسم فقول العامة مصطفىون
 خطأ والصواب مصطفىه ج جاره پردي في المنسوب وقد جاء في صحيح
 ما الفرابعة والفاء الثانية وثانية ساكن وجهان اخرا نصلوبك بقلب الالف
 واوا تشبها بملوك بقلب الالف واوا وزيادة الف قبلها تشبها بالالف
 للمدودة كصراوتى وكذا اما فيه الف اللاحقة كعركي تقول فيه مغزوي وموادى
 خلاف حمزى ثمانية عامر لا يجوز فيه شئ من الوهج لان حركة التاء بمنزلة

شغال



حرف آخر فالالف فيه حكم الخامسة بدليل ان حرف هذا ووحدا لم يعرف
 سقر علمان في الحركة حرف في حكم زينب وكذا لا يجوز شيء من ذلك فيما الف
 خامسة او سادسة كما علم من كلامه لطول الاسم فقول العامة مصطفى
 خطا والوجه مصطفى من مناهج الكافية في شرح الشافية للامام
 العلامة ابي يحيى زكريا الانصاري الشافعي رحمه الله **مسألة** شبه
 ونظيره اتي صلوة فسد اصلها بالحدث فقل مصلا الرابع اذا قام الى
 الخامسة قبل القعود وقدر التشهد فوضع اليه فحدث قبل
 الرفع تمت ولو رفع قبل الحدث فسد وصف الفريضة وفيه قال ابو
 يوسف رحمه صلوة فسد اصلها بالحدث تجب في قول محمد بن قيس
 بن محمد بن ابي نعيم او لو ركع قبل القعود حدث ايلا خود مطلقا صلوة فاسده او لو
 كبر **الجواب** بناقلا ويكدر كما فصل الفتح القدير الشيرازي بان جهام عباد
 وقد قام اليها قبل القعدة فانه يمكن اصلاح صلوة عند محمد بن ابي نعيم
 فياتي فيقعده ويشهد ويسلم ويسجد للسجود ولا يمكن اصلاحها عند
 ابي يوسف رحمه وقد سئل ابو يوسف عن افعال بطلت ولا يعود اليها فاجاب
 بـ **الجواب** محمد بن قيس قال زه صلوة فسد يصلحها حدث زه بمعية مكسورة
 بعدها صاء كلمة تجب وهو على وجه التكميل قال القتيبي حدث محمد بن سيب
 ما بلغه من عيسى قوله في المسجد اذا ضرب انه لا يعود الى ملك الواقف ولا يخرج
 من كونه مسجدا وان صار ماوي للكلاب والدواب **الجواب** بن جهام **مسألة**
 قرآن عظيمين يا سنان يا زلق داني جابر اولور **الجواب** اولما ز
 آخر داني تسمية اوله اسمي اول اصله اوزرينه يا زلق كرك لان خط
 المصنف سنة متبعة وقد رخت هكذا في مناهج الكافية في شرح الشافعي

في اول الخط خطان لا يقاسان خط العوض وخط القران **مسألة**
جيطان وصي اوزرينه اشهاد اولنان ديوار ايتام يتقلب ضرر اليكده
 ضمان صبي يمي لازم اولور يوقسه دفعه قابل ايكن افعال ايكن وصي
الجواب صبي يمي لازم اولور حايط للصغير اشهد على ابيه او وصيه
 فسقط فالضمان على الصبي لا يجب شيء من ذلك على الاب والوصي سواء
 فرط في النقص او لم يفرط لان الاشهاد على الاب والوصي كالاشهاد على الصبي
 فهو بالغ فاذا بلغ اومات الاب والوصي بعد الاشهاد عليها بطل ذلك
 الاشهاد حتى لو سقط الحايط بعد ذلك وانلف شيئا كان هدر في ديوات
 واقعات الناطق رحمه في الحادية في الفصل الخامس والثلاثين قريب
 الفصل الآخر بورق كذا في قاضيان في كتاب الجنائيات في فصل في جنابة
 الحايط في الورق الاول **مسألة** زيد صغير وصي اولان عمره برك صغير
 وصي اولان خالدي حضور حاكم احضار ايدوب وصي ولد عمر زيد
 عمروك دارلي يستنده اولان ديوار دن سقوط خوفي او اولوب يتقلدني
 تقديره ايكسند ده خر حقيق ايكن كل مرت ايدم بوايا ايدم ديوار
 ايلكده حاكم الشرح بنايه جبر ايدري **الجواب** قاضي امين كوندركر كنده الكسبة
 ضرر وارايه مرتة جبر ايدري ايكن مالك بري ابا ايتي كني دكلد رانده ابي خر خوة
 راضي اولجتي جبر اولنماز اما بونده وصي صغيره ضرر ادخاله راضي اولمش
 اولور جد اربين داري الصوفيين لها على جملة يخاف عليه السقوط وكل
 صغير وصي فطلب احد الوصيين مرتة الجدار وابي الآخر قال الشيخ الامام ابو بكر
 يبعث القاضي امينا حتى يتغاضيه فان علم ان في ترك ضرر عليه ما اجر الابي
 انما يني مع صاحبه قال وليس هذا كبا احد لما ليكن لان في الابي لورضي بخو

الضرر عليه فلا يجزه أما ههنا القاضي أراد ادخال الضرر على الصغير فجعل على
ان يرمي كتاب القاضي في كتاب الوصايا في باب تصرفات الوصي قريب
من كتاب الشفعة بورقين نجينا **مسألة** برطريق خاص برقاچ كسند
مخصوص اولوب قبولي قديم الايامن انه مرقومه ديوارى اولوب
قبوسى طرق عامره اولان زيد طرق خاصدن يكاقبول اچيق دلگه طرق
اولان كسند ارشد به دكين بو طرفدن قبولك اولوبوب حق حرورك يوقدر
ديومنه قادر اولور **الجواب** اولور **مسألة** على القول المختار وما لشریک
فتح باب به وليس للدار باب فيه وهو المخرج صورة المسئلة وان در باب
غير نافذ مشترك بين جماعة واحد الشراكه دار في درب آخر واحد
صيطانها الى هذا الدرب المشترك فاراد صاحب الدار الذي هو واحد الشراكه
ان يفتح لهذا الدار التي ليس لها باب في الدرب بابا في ذلك الدرب محل يجوز
اولا فيه روايتان اصديهما وهي المختار للفتوى انه ليس ذلك بدون رضا
بقية الشراكه قال في خلاصة الفتاوى مانصه اذا كان له جدار ظهرها الى
سكة غير نافذة مشتركة بينه وبين غيره واراد ان يفتح بابا بالمختار انه ليس له
ذلك لان شرح المنظومة بالنسبة وهما في فصل الخيطان **مسألة** زيد كحويسي
ديواري بوزيلوب جاري عروثير ايله ديدگه زيد بن فقيرين ديوتغير
ايتمكه قادر اولور **الجواب** اولور **مسألة** كدار في حكمة عامرة فاراد ان يفتح
فله ذلك قياسا لا استحسانا وبه افق وقال الفتوى اليوم على القياس لو وجد
بيته ولم يكن وجيرانه يتفرغون به فله جبهه على البناء لو قادرا على البناء
كذا وقال المختار انه لا يجزى المراء لا يجزى على ملكه من جامع الفصول في الفصل
الخاص والثلث في الورق الثالث خمسين قال الصدر الشهيد في باب

الحيطان في باب الجذوع المتصلة ان الفتوى اليوم على القياس
اذا اخدم بيته ولم يبن والجران يتفخرون بذلك كان لهم جبره على البناء
اذا كان قادر على البناء هكذا ذكر في غصب فتاوى سمرقند بان قال
الصدر الشريف رحمه المختار انه ليس لهم ذلك لان المرء لا يجبر
على بناء ملكه من العاديه عمه والمالك لا يجبر على بناء
ملكه اذا اخدم من شرح ابن وهب في فصل الحيطان
نحمدك اللهم عما يستر لنا الاغام ونصلي
على خاتم الانبياء عليهم الصلوة والسلام
ثم الكتاب بعون الله الملك الوهاب

[illegible]

ان كان يعطى من الكسوف والكفارة
 ولا اجف له طلب المثل
 من استعمله في افعال
 يتفكر في افعال
 ولا اجماله ايضا
 من جامع الضماني
 للمولى الدواني

اولاً نحو بکاء بعض خری و آرد در دیو منعمه سرخ کا در او لور می

الحل
ضررنا حسن او لا يحق او طار

ابن ابي الفتح ع

هذا هو المختار

ازید کندهای مدلت بر نش بر جا طاق بنا ایام مراد ایله کندک جا رطل صحنه

سرخ قاف در المورى الجبل اولان سته تہ بصره خیز سى د کطرد

كتاب الفقه
ابن ابي عمير
سنن ابن ابي عمير
ووصفها

هند و صیصی اولو فی صغیر او غل
 زیدک مالکون بکر ویدیک
 توفیق اراقی ایون بکر
 اوزرینه مفاصله شریعه ایل
 الام ریح ایتدین بکون
 ریح نامنه ریفنه الام
 توفیق اولو ح
 احو
 رومان کیم
 حطال ایل
 حطال ایل

هو الله الهادي
عليه اعتمادی

جواب
احسنه
بسم الله

زید اسلامه کلوب بر مملکت قریه سنده اون بش سنده
 مقداری سکن اولوب تنگ ایروب او تورکن زیدی بابا سی سپاهیه طوب سنده
 اینجه جفت بوزان الماغه احرکتور دم دیوب زیدن اون بش یملیق آچینجه
 جفت رسمی دیو درت بش بیک آچی الماغه شرعا قاکر اولور حن بیان سورملون
 مثاب اولنه **هول**
 سینه سینه

شتاب اولنه محل
 اصلا اولماز زیدکر النده طبراق از دن جو قون یوق ایسه بابا سے پشتنه
 ضبط ایتمز زیدون اصلا اسپنی حفت بوزان لازم کماز اسپنی دیر کلر حفت
 اقم سیدر ارضک خراج موطنی در النده آزدن جو قون یر اولما یندن اسپنی
 شرعا لازم کماز خلاف شرع اولما امره اعتبار اولنماز شرف اسلام مشرف اولور
 ترک وطن ایدوب برکوشه کندی هالنده اولان مظلومه بود جمله تعرض جائز
 دکله منع و دفع اولنماق لازمدر قاضی منع ایدوب و دعوی اوزره عرض
 انکه ترک در کتاب العتقان من خطه
 عقیقه

کتابخانه
عمومی

افضل ما يحويه هو المصنف عبد الله بن محمد
الامور بفتح الهمزة واللام والسين والهمزة
من صدر من له الامر

ولا يجوز احياء
بل يترك حرق
لخصايدهم

اذ اكنْتَ ذا جَهْلٍ فانتَ مذللٌ
 اذ اكنْتَ ذا عِلْمٍ فانتَ مكرمٌ
 اذ اكنْتَ ذا قُوَّةٍ فانتَ قاهرٌ
 اذ اكنْتَ ذا دُرٍّ فانتَ باهرٌ
 اذ اكنْتَ ذا رَحْمَةٍ فانتَ رءوفٌ
 اذ اكنْتَ ذا عِلْمٍ فانتَ مكرمٌ
 اذ اكنْتَ ذا قُوَّةٍ فانتَ قاهرٌ
 اذ اكنْتَ ذا دُرٍّ فانتَ باهرٌ
 اذ اكنْتَ ذا رَحْمَةٍ فانتَ رءوفٌ

مجنون مقوی

مچون مقوی
ابتداء به کبر نقل ایدر فرنگستانه کبر اولوب نسخہ سن اذن کتوروب بحر به ایلملار
بیل صور غلقنه و جماعت کبیلن کمنه به غایت نافعدر بود کراونان لری محکم دو کوب
اکدن کجروب چیک بال ایله و شدر و ب بعد الطام یتحق زمان الی دهم و سحی الی دهم
یه الی کوندن صکر یا زندا ایل و قسنه دیکین جبر ایدوب عجایب کوره مراد حلال اولور
خلفه

بیه التی کو بدن مهره	اوزر لک خشی	جورک اوتی	خلفش
مجر تدر	درهم	درهم	دادام
۱۲	۶	۴	درهم
لک خشی	مهره	درت	۴

و افزونی دهری و قدیم معثور ۱ لانهم لا یعلمون واعلم من
در نه فعلین مفاعیلین فعلین مفاعیلین درین
صدره مقبوض و عوضه الضا مقبوض و ضربه مقبوض و بعضه مقبوض

من الطول لحد الكف
وليس فيها لعمري شذوذاً

وزنه مستفعلين فاعلن مستفعلين فاعلن
ان كنت تبغ الهدى فالزم قرآنه فاعله مستعمل
فالمجمل كاداء والكاف كاش في فعله
مستعمل فاعله

خبره معطوع

درود
 الحمد لله رب العالمين
 الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله

استغفرين من اكل اربع ينسأ بور

وفي فتاوى الشافعي قتل الاعوان والظلمة والسعاة في ايام
 الفترة مباح وقال السيد الامام الشجاع ثياب قاتلهم وقال
 يفتي بكون الاعونة قال رضي الله تعالى عنه وهذا اختيار شيخنا
 ولا يفتي بكونهم جامع الفتاوى

ومنها من فاتت الحج وتخلل بافعال العرة لا يأتي بالرحى والميابت لانها تابعان
 للوقوف وقد سقطت من الاشياء والنظائر في فصل بدو هذه القعدة
 قاعدة اذا تعارض المانع
 والمقتضى

Süleymaniye Kütüphanesi
 Kısım: AMCA ZADE
 Hüseyin Paşa
 Yeni:
 Eski Kayıt No: 243